

سیرت علی المرتضیٰ سیدنا

تالیف: مولانا محمد نافع مدظلہ



باسمہ تعالیٰ شانہ، وجلّ جود

اولئک ہم المؤمنون حقاً اللہم مغفرہ ودرزقہ
آخر سورة انفال پ ۱۰

وہی لوگ مومن برحق ہیں۔ ان کیلئے بخشش اور روزی نیک ہے

سیرت علی المرتضیٰ سیدنا

خلفائے راشدین میں سے رابع خلیفہ راشد امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام کی سیرت کو چار مختلف ادوار میں تقسیم کر کے مختصر طور پر مدون کیا گیا ہے۔ آں جناب کی سیرت کے اہم پہلو نمایاں طریقہ سے پیش کرنے کی سعی کی گئی ہے جو محلّ مصیبت کے مباحث ایک خاص انداز میں تحریر کیے گئے ہیں اور بعض مقامات میں بقدر ضرورت ازالہ شبہات بھی کر دیا گیا ہے۔ اور غالیوں کے غلو پر سلیتہ سے نشاندہی کر دی گئی ہے۔ مختصر یہ ہے کہ آنجناب کے احوال و سوانح اور فضائل و اخلاق کا ایک مرقع ناظرین کرام کی خدمت میں پیش کیا ہے !

تالیف : مولانا محمد نافع مدظلہ

کتاب مارکیٹ، غزنی سٹریٹ
اردو بازار، لاہور 7235094

دارالکتب

جملہ حقوق محفوظ!

سلسلہ مطبوعات / 142

نام کتاب	:	سیرت علی المرتضیٰؑ
تالیف	:	مولانا محمد نافع مدظلہ
ناشر	:	دارالکتاب
		غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور
		042-7235094
طابع	:	زاہد بشیر پرنٹرز
اشاعت	:	جنوری 2007ء
قیمت	:	300/-

باہتمام

قانونی مشیر

حافظ محمد ندیم

مہر عطاء الرحمن ایڈووکیٹ ہائیکورٹس، پاکستان

0300-8477008

فون: 0300-4356146, 042-7080020

کلماتِ شکر

بندہ کی تالیفات کی ترتیب و تدوین اور ان کی طباعت و اشاعت میں تعاون کرنے والے دوستوں اور عزیزوں کا شکریہ ادا کرتا۔ اخلاقی فرض ہے۔

بنابریں اس کام میں عزیزِ مخدوم مقبول حسین صاحب جناب لیاقت علی جناب نصرت صاحب اشیر کی خصوصی نصرت کا بندہ بیحد شکر گزار اور احسان مند ہے۔

مالکِ کریم ان عزیزوں کے اس تعاون علیٰ الحسیر کو مقبول و منظور فرمائے۔ اور آخرت میں باعثِ اجر و ثواب بنائے۔

محمد نافع عن اللہ عنہ
دعا گو: محمدی شریف - ضلع جھنگ



بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست مضامین

سیرۃ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ

33	تنبیہ (ولادت فی الکعبہ کا مسئلہ)	20	سیدنا علی المرتضیٰ کا نسب و خاندان
34	سن ولادت علوی	21	والد
34	مغربی کے ایام	22	تنبیہ (مسئلہ کفالت)
35	اسلام لانا (تطبیق بین الاقوال)	23	تنبیہ (ایمان ابو طالب کے متعلق)
37	تائید از شیعہ علماء	23	تاریخ وفات ابی طالب
37	واقعہ دعوت عشیرہ	24	والدہ
41	قرآن کے اعتبار سے	25	برادران
	دور دوم	26	طالب
		26	عقیل
43	واقعہ ہجرت	28	جعفر الیاس
	ایک وضاحت (یعنی اہل و عیال نبوی صلی اللہ	30	خواہران
46	علیہ وسلم کی ہجرت کے متعلق)	30	ام ہانی بنت ابی طالب
47	مواخاۃ (مکہ میں پھر مدینہ میں)	32	جنانہ بنت ابی طالب
50	تقریر مسجد کے موقع پر		
51	غزوہ بدر اور سیدنا علیؑ		
		32	دور اول
			ولادت مرتضویؑ

71	ایک شبہ اور اس کا ازالہ	53	علم نبویؐ
71	(حضرت عمرؓ کا کمال ایمان و تصدیق بالرسالت)	54	غنائم بدر
	خیبر کے متعلقات		حضرت علی المرتضیٰؓ کا نکاح حضرت سیدہ فاطمہؓ
72	خیبر کا محل وقوع	55	کے ساتھ
73	تاریخ واقعہ خیبر	55	نکاح اور زوجین کی عمر
73	نیابت مدینہ	55	مجلس نکاح
73	خیبر کی طرف پیش قدمی	56	جیزہ
74	پرچم دیئے گئے	56	حصول مکان اور رخصتی
75	حصون خیبر (خیبر کے قلعے)	58	دعوت ولیمہ
75	حصن ناعم	58	کلمات دعائیہ
76	حصن ابی	58	غزوہ احد اور سیدنا علیؓ
76	حصن النظاۃ		ایک اشتباہ پھر اس کا ازالہ (یعنی حضرت عمرؓ
78	حصن الصعب		و حضرت طلحہؓ کا دین سے انحراف کا شبہ
78	حصن القمص	60	اور پھر اس کا جواب)
81	تنبیہ (دروازہ اکھاڑنے کی بحث)	64	واقعہ بنی نضیر
81	فدک	65	واقعہ خندق اور احزاب
82	خیبر میں اعلانات	66	غزوہ بنی قریظہ
83	اموال خیبر کی تقسیم		تنبیہ (ازواج مطہراتؓ کے حق میں بدگوئی
84	خیبر کا ایک سرسری جائزہ	68	کرنے والی پہلی قوم)
86	عمرۃ القضاء	68	سیرۃ بنی سعد (فدک)
87	تنبیہ (مقاتلہ الحن)	69	صلح حدیبیہ
88	واقعہ ہذا درایت کی روشنی میں	70	تنبیہ (صلح نامہ حدیبیہ کے شاہد)

116	مکمل اور قابل دید جواب	واقعہ حاطب بن ابی بلتعہ میں حضرت علیؑ کا
	مرض الوفا (نبوی صلی اللہ علیہ وسلم) کے	کردار
126	موقعہ پر علوی خدمات	88
	دور سوم	90
131	عہد خلفاء ثلاثہ کے متعلق ایک گزارش	98
131	انتقال نبویؐ اور مسئلہ بیعت خلافت	91
134	تجلیل بیعت کی روایات	93
136	تأخیر بیعت کی روایت کا جواب	94
138	شیعہ کی کتب میں بیعت کا ثبوت	95
139	بیعت میں تجلیل ہے تاخیر نہیں	98
	انتقال نبویؐ کے بعد کے احوال	99
141	صدیقی ہدایات اور مرتضوی خدمات	101
141	غسل نبویؐ	103
142	کفن	105
142	جنازہ	107
143	دفن	107
	ایک امشبہ (شیعین کی جنازہ نبوی صلم میں	108
144	عدم شمولیت)	111
144	رفع امشبہ (اعتراض مذکور کا جواب)	112
	الزامیات - شیعہ کتب سے جواب مذکور کی	113
146	تائید)	
		”انتہی معنی بمنزلتہ ہارون“ کی تشریح
		اختتامی گزارش (روایت ”بمنزلہ ہارون“
		میں اضافہ جات)
		فرمان نبویؐ کا ابلاغ (ج 9ھ)
		امیر اور مامور کی وضاحت
		وقد اہل نجران اور واقعہ مباہلہ
		واقعہ مباہلہ اور مسئلہ خلافت بلا فصل
		فقیہیت کا اقرار
		حضرت علیؑ کی علاقہ یمن کی طرف روانگی
		علاقہ یمن میں چند واقعات
		یمن سے حج کے لیے پہنچنا
		موسم حج میں مرتضوی خدمات
		حجۃ الوداع سے واپسی اور واقعہ غدیر خم
		متعلقہ غدیر خم
		شیعہ کا خلافت بلا فصل پر استدلال اور اس کا

175	حضرت فاروقؓ اور حضرت علیؓ میں رشتہ داری	خلافت صدیقیؓ اور سیدنا علیؓ
177	شوری میں حضرت علیؓ کا انتخاب	صلوۃ خلف الی بکرؓ
178	شیعہ کی طرف سے تائید	مرکز اسلام کی نگرانی اور حضرت علیؓ کا کردار
180	سیدنا علیؓ کو سیدنا عمرؓ کا اراضی عطا کرنا	وادئ ذی القصبہ کی طرف اقدام اور
	حضرت مرتضیٰؓ کا فاروقؓ اعمال نامے پر	حضرت علیؓ کا تعاون
181	اظہار رشک	خليفة اول کے ساتھ روابط
182	شیعہ کی طرف سے تائید	حضرت علیؓ کی تقسیم اموال خمس میں تولیت
183	دفن فاروقؓ میں حضرت علیؓ کا تعاون	دینی مسائل میں مشاورت
183	خلافت فاروقؓ کے حق میں حضرت علیؓ کا فیصلہ	انتظامی امور میں مشاورت
184	عہد فاروقؓ پر ایک نظر	تدوین قرآن مجید کا کارنامہ
	خلافت عثمانیؓ اور	تنبیہ (دین کے متعلق حضرت علیؓ کے ایک
	سیدنا علیؓ کرم اللہ وجہہ	قول کی تشریح)
	نسبی تعلق	حضرت علیؓ کی خاطر کینزس
186	خليفة ثالث کے ساتھ بیعت	عہد صدیقیؓ سیدنا علیؓ کی نظریں
187	اہم امور میں تعاون	خلافت فاروقؓ اور سیدنا علیؓ
189	قضایا میں مشاورت	فاروقؓ کا انتخاب پر حضرت علیؓ کی رضامندی اور
189	اجرائے حدود (زنا، بد فعلی کے واقعات)	بیعت خلافت
191	عثمانی فیصلہ میں حضرت علیؓ کا تعاون	شوری کی رکنیت
192	جمع مصاحف میں حضرت علیؓ کا تعاون	فاروقؓ دور میں افتاء اور قضاء کا منصب
193	عظیم کارنامہ	شیعہ کی طرف سے تائید
198	رفع اشتباہ	مختلف امور میں مشورے
199	حضرت علیؓ کا تراویح پڑھانا	حضرت علیؓ اور نیابت فاروقؓ
206		

233	مطالبہ قصاص سامنے تھا	207	حضرت علیؑ کا مالی عطیات اور وظائف قبول کرنا
234	حکام و عمال میں تبدیلی کا مسئلہ	209	عہد عثمانیؑ سیدنا علیؑ کی نظر میں
237	مکہ مکرمہ میں اجتماع		خلافت عثمانیؑ کے آخری ایام اور
238	حضرت صدیقہؑ سے شمول سفر کا تقاضا		مرتضویؑ خلافت کا ابتدائی دور
238	حضرت عائشہؑ کا قصد صلح جوئی اور اصلاح تھا	210	شہادت حضرت سیدنا عثمانؑ
245	امیر المومنین علیؑ کا بصرہ کی طرف تشریف لے جانا	211	شہادت سیدنا عثمانؑ کے وجوہ
246	عبداللہ بن سلامؑ کا بطور نصیحت کلام کرنا	212	قاتلین حضرت عثمانؑ کیسے لوگ تھے
248	حضرت صدیقہؑ کا مقام و احترام	214	مسئلہ ہذا کی تائید
	واقعہ جمل	215	مطالبات قاتلین عثمانؑ
	فریقین میں مصالحت کی گفتگو اور مفسدین کی	218	قولہ: ”ظلماً“ شہید کر ڈالا“ حاشیہ
250	طرف سے فساد کی کوششیں	218	جعلی خطوط سے حضرت علیؑ کی برات
	حضرت سیدنا علیؑ کا ایک اہم خطبہ (کل میرے	221	حضرت صدیقہؑ کی طرف سے برات
252	ساتھ قتل عثمانؑ میں ملوث افراد نہ چلیں)	222	قتل عثمانیؑ سے حضرت علیؑ المرتضیٰؑ کی برات کاملہ
	مفسدین کی ایک اہم مذموم کوشش (حضرت علیؑ		دور چہارم
253	کو حضرت عثمانؑ کے ساتھ لاحق کر دو)		عہد علویؑ
254	تائید مسئلہ ہذا (از شیخ شعرائی)	228	خلیفہ رابع کے انتخاب کا مسئلہ
255	جانبین کی صلح پر آمادگی	229	سیدنا علیؑ کے ساتھ بیعت خلافت
	واقعہ جمل میں دفعتاً قتال کی تجویز اور	230	مطالبہ قصاص دم عثمانؑ
256	معاذت کی تدبیر	232	حضرت طلحہؑ و زبیرؑ کا قصد مکہ
261	حضرت زبیرؑ کی شہادت	232	بعض حضرات کی ملک شام کی طرف روانگی
262	حضرت طلحہ بن عبید اللہؑ کی شہادت		ایک وضاحت (حضرت معاویہؑ نے دعویٰ

308	ایک شبہ اور اس کا ازالہ، یعنی حضرت معاویہؓ	262	حاشیہ) ایک شبہ اور اس کا ازالہ یعنی حضرت طلحہؓ کا قاتل کون تھا مروان یا اس کا غیر؟
309	طلب قصاص کر سکتے ہیں یا نہیں؟	264	مسئلہ ہذا کی تائید (درایت کے اعتبار سے)
311	رفع نزاع کے لیے مساعی	265	جنگ جمل کا اختتام
314	عزلت نشینی (1)	267	بدگوئی کا ایک واقعہ
316	عزلت نشینی (2)	268	ایک اعلان عام
318	جنگی تفصیلات سے اجتناب	269	بصرہ سے روانگی اور رخصتی کا انتظام و اہتمام
319	تحکیم۔ پھر اس کی ناکامی		واقعہ جمل کے بعد چند گزارشات
321	خوارج کی ابتداء	271	سیدنا علیؓ کے تاثرات و ارشادات (5 عدد)
323	اجتماع فریقین		واقعہ جمل کے متعلق صدیقہ تاثرات و
324	ایک تشریح	282	فرمودات (3 عدد)
324	انتباہ	288	بعض شبہات اور ان کا ازالہ (3 عدد)
326	سند پر کلام	294	بعض قرآن و شواہد
328	حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ	296	حصول اقتدار کا مسئلہ
	حضرت عمرو بن العاصؓ	297	اختتام بحث پر گزارش
	چند اہم مباحث اور ازالہ شبہات	298	واقعات بعد از جمل اور کوفہ کی طرف روانگی
334	گشتی مراسلہ	299	کوفہ میں اقامت اور انتظامات کی سرانجام دہی
336	اظہار تاسف		واقعہ صفین
	ایک شبہ اور اس کا ازالہ (قتال ہذا دیرینہ	303	صفین کی طرف اقدام اور صورت واقعہ
338	عداوت اور اغراض دنیاوی کے لیے نہ تھا)	303	صفین کا محل وقوع
340	مسئلہ ہذا پر شیعہ کی طرف سے تائید	304	صفین میں فریقین کا موقف
344	فریق مقابل کے متعلق حضرت امیر معاویہؓ کے تاثرات	305	فریق مقابل

379	قاعدین حضرات کا موقف	347	حاصل کلام
380	قاعدین کے بعض اسماء گرامی	349	لعن و سب اہل شام سے منع
382	افادہ	351	شیعہ کی طرف سے تائید
382	مسئلہ مشاجرات میں سلف صالحین کی ہدایات		ایک شبہ اور اس کا ازالہ (لعن و سب کی
	از جانب	352	روایات کا جواب اور رفع تعارض)
382	1- حضرت ابوسعید الخدریؓ	354	قاعدہ (1)
383	32- عمر بن عبدالعزیزؓ	355	قاعدہ (2)
385	4- حسن بصریؒ	356	قرینہ
386	5- امام شافعیؒ	356	خلاصہ کلام
387	6- علامہ القرطبیؒ		ایک اشتباہ اور پھر اس کا ازالہ (متعلق روایت
388	7- سیدنا حضرت شیخ جیلانیؒ	357	الفتۃ الباغیہ)
388	8- علامہ ابن حجر العسقلانیؒ	357	الجواب
	بشارت اولیٰ	364	فائدہ
390	اہل صفین کے حق میں رویاء صالحہ		ایک شبہ اور اس کا ازالہ (جمل و صفین کے
390	عمر بن شرجیل ابو میسرہؓ کا خواب		واقعات اور صفت و حماء بہنہم کے
391	9 عدد علماء کی تائید	366	درمیان رفع اشکال)
392	تنبیہ (علماء کی طرف سے صحت واقعہ کا اقرار)	370	جمل و صفین کے مقتولین سے حسن معاملہ
	بشارت ثانیہ	371	صفین کے مقتولین جنتی ہیں
393	حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا رویاء صالحہ		اہل جمل و صفین کے متعلق چند فقہی احکام۔
395	تنبیہ: خواب کی صحت پر قرآن اور دفع شبہات		سر دست نو عدد ذکر کیے ہیں جو ان واقعات سے
		373	مستبطل ہیں
			جمل و صفین کے واقعات
		379	اکابرین امت کی نظروں میں

مسئلہ خوارج

418

(12 عدد فضائل)

5- تنبیہ: حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ میں

اکثر فضائل علوی یکجا درج کیے ہیں اور

421

قابل نقد اشیاء پر نقد بھی کر دیا ہے

422

6- کثرت فضائل کا سبب

422

7- فضائل میں غلو

423

8- شیعہ کی طرف سے تائید (غلو کے مسئلہ میں)

423

9- حضرت علیؑ کے ارشادات (بلسلسلہ افراط

424

و تفریط در فضائل)

424

10- اہلسنت کے نزدیک

425

11- شیعہ کے نزدیک

426

12- الحاصل

افتاء و قضاء

428

1- دعائے نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

429

2- قضاء کے لیے ضوابط

430

3- عہد نبوی میں قضاء و افتاء کا مسئلہ

431

4- خلافت راشدہ میں فقہی و علمی مذاکرات

431

5- خلافت راشدہ میں اہم مناصب (افتاء

433

علیؑ اقرعنا ابی بن کعبؓ)

436

6- اجرائے حدود اور حضرت علی المرتضیٰؑ

436

7- زنا پر سزا (2 عدد واقعات)

438

8- سرقہ پر سزا

398

1- خروج الخوارج

401

2- خوارج کے ساتھ جنگ نردان

401

3- ایک واقعہ (مقتولین میں ایک خصوصی

401

شخص کا پایا جانا)

402

4- شریند عناصر کی سرکوبی

403

5- غالیوں کا خصوصی گروہ

405

6- بعض انتظامی امور

406

7- تنبیہ (الاشترغی کے انتقال کا مسئلہ)

408

8- زیاد بن ابیہ پر اعتماد

409

زیاد کو نائب بنانا

409

9- واقعہ احراق جاریہ بن قدامہ کی طرف سے

409

(دو عدد)

410

10- عبید اللہ بن عباسؓ کے فرزندوں پر ظلم

410

کا واقعہ اور اس پر نقد

411

11- اہم مصالحت یعنی 40ھ میں فریقین

411

کے درمیان امن و سلامتی کی صلح

413

فضائل و مناقب علوی

413

1- آیات قرآنی

416

2- احادیث نبویؐ

417

3- حضرت عمرؓ کا ایک قول

417

4- فضائل و کمالات علوی کا اجمالی خاکہ

459	اہل السوق کے لیے مرتضوی ہدایات	439	9- شراب نوشی پر سزا (معدوقہ عمد فاروقی)
460	عمال کے لیے منصفانہ طریق عمل کی تلقین	440	10- اجرائے حدود میں انصاف کا تقاضا
	معاشرتی احوال		عمد علوی کا عملی نظم
463	جذبہ خیر خواہی	441	سابق خلفاء کے مطابق تھا
465	آداب مجلس	1-	نصاری نجران کے فاروقی فیصلہ کو تبدیل نہ کرنا
	معاشی حالات	442	2- جزیہ کا مسئلہ
471	مخصوص صحیفہ کا مسئلہ	442	3- سابق قانیوں کے ساتھ موافقت کی ہدایت
471	الجامعہ	443	4- اولاد مقابلہ کے وظائف کا مسئلہ
472	صحف فاطمہ	444	5- ابن حزم اندلسی کا بیان
473	مخصوص صحیفہ	446	معاملات میں عدل و انصاف
475	مسئلہ ہذا کی وضاحت		انصاف اور غم خواری پر ایک فرمان نبویؐ
475	حضرت علیؑ کے فرمودات (مسئلہ ہذا کے متعلق)	448	آزاد خاتون اور خادمہ کے درمیان مساوات
479	قابل غور	449	قاضی شریح کا منصفانہ فیصلہ
	خصوصی امامت کا مسئلہ	450	قرنفل کی تقسیم میں حضرت علیؑ کا انصاف
	اور ائمہ کا مقام	452	بیت المال کے لیول کی منصفانہ تقسیم
483	مسئلہ ہذا کی وضاحت	453	شد کے معاملہ میں انصاف
	سیدنا علی المرتضیٰ کے فرمودات (مسئلہ ہذا کے متعلق)	454	ایک روٹی کی سات حصوں میں تقسیم
484		455	اہل بازار پر سلام کہنا
485	حضرت صدیقہؓ کا بیان	456	خرید اشیاء اور کمال تقویٰ
486	اکابر علماء کی تصریحات	457	حضرت علی المرتضیٰ کا حلیمانہ طرز عمل
		458	کار خویش بدست خویش

بعض نصائح اور وصایا

تنبیہ: بعض روایات پر نقد اور شیخ صدوق کی

ہرزہ سرائی

491

سیدنا علی المرتضیٰؑ اور

بعض فقہی مسائل

1- غسل پاء میں حضرت علیؑ کا عمل

(مسئلہ ہذا شیعہ کتب میں)

2- کلمہ طیبہ

3- اذان (شیعہ کتب سے وضاحت)

4- وضع الیدین وارسالہما ہاتھ باندھنا اور

(کھولنا)

شیعہ کتب سے تائید

5- جنازہ میں چار تکبیریں

شیعہ کتب سے تائید

6- صلوٰۃ التراویح

القاعدہ

شیعہ کتب سے تائید

7- ماتم

8- متعہ

عمدہ علوی

شیعہ کتب سے تائید

9- ایک فقہی مسئلہ

سیدنا علی المرتضیٰؑ کی

شہادت کا واقعہ

520

قاتلانہ حملہ

522

حضرت معاویہؓ پر حملہ

522

حضرت عمرو بن العاصؓ پر حملہ

523

استحلاف کا مسئلہ

524

بعض وصایا

غسل، کفن، دفن اور صلوٰۃ جنازہ (چار تکبیرات

525

کے ساتھ)

527

عمر مبارک و مدت عہد خلافت علویؑ

527

حضرت سیدنا حسنؑ کے ساتھ بیعت

527

حضرت علی المرتضیٰؑ کے ازواج اور اولاد

نوٹ: عنوان ہذا مختصراً و اجمالاً ذکر کیا گیا ہے

528

ازواج

530

تنبیہ: مسئلہ رجعت

531

فیصلہ: تردید مسئلہ رجعت

532

اولاد ذکور

532

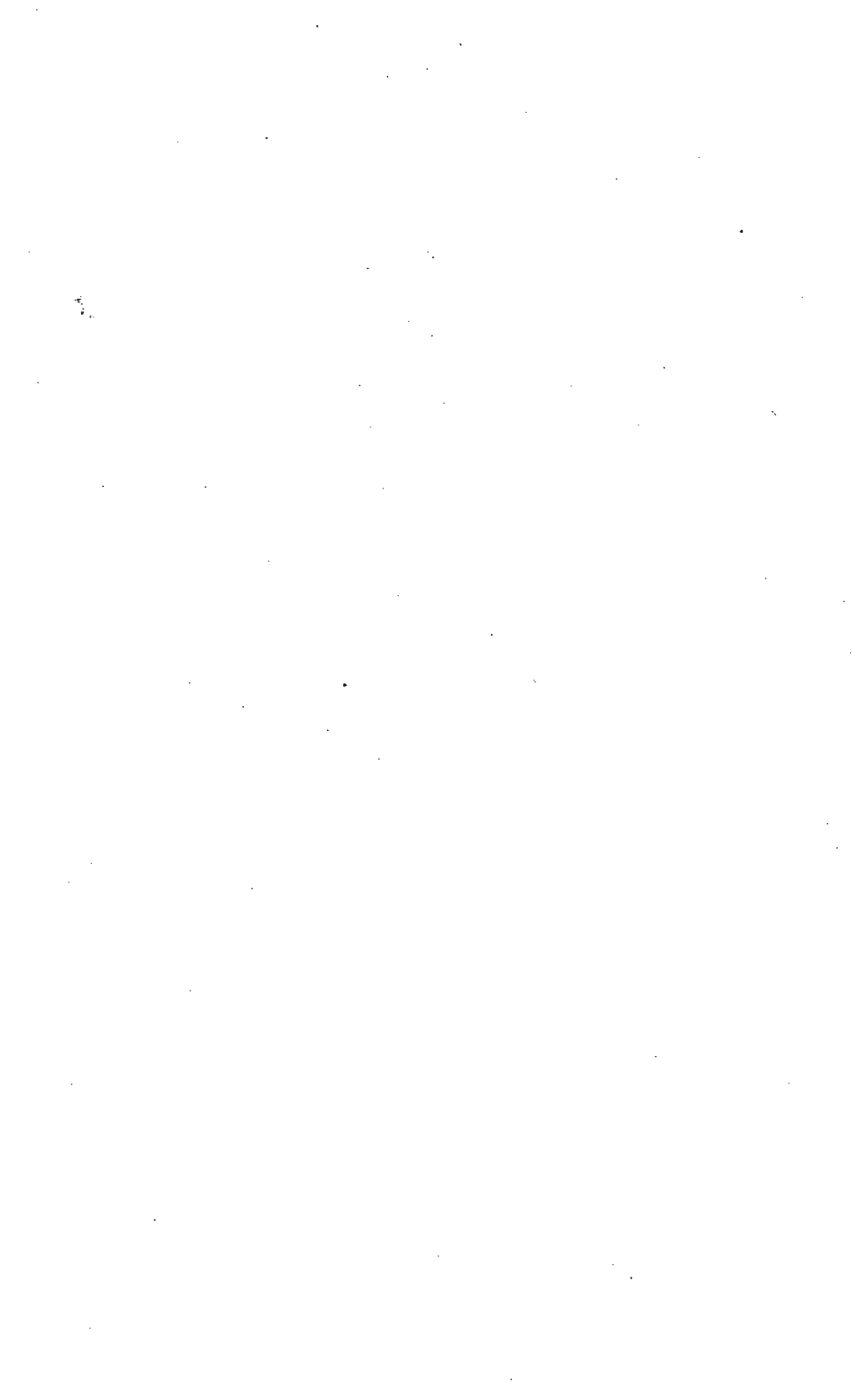
اولاد اناث

533

اختلافی کلمات اور اعتراف کم مائیگی







سیرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلوة والسلام على سيد
الاولين والاخرين امام الرسل وخاتم النبيين وعلى
ازواجه المطهرات وبناته الطاهرات وعلى اهل
بيته الطيبين وعلى الخلفاء الراشدين وعلى سائر
اصحابه الزككين المنتخبين الذين جاهدوا في دين
الله حق جهاده ونصروه في هجرته وهاجروا في
نصرته وعلى اتباعه باحسان الى يوم الدين وعلى
جميع عباد الله الصالحين ۞

اللہ جل مجدہ کی حمد و ثناء اور اس کے تمام نیک بندوں پر سلام ذکر کرنے کے بعد عرض
ہے کہ خلفائے راشدین میں سے خلیفہ پہلے حضرت امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے
سوانح اور سیرت کے متعلق یہ چند چیزیں مرتب کی ہیں جن میں سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی زندگی کے احوال
کا بیان ہے۔

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حیات طیبہ کے احوال کو ان کی شان کے شایان مرتب
کرنا بندہ ناچیز کی فکر و دانش سے بہت بالا ہے۔ تاہم اس دور کی ضرورت کے تحت یہ ایک حقیر
کوشش ہے جو پیش خدمت کی جا رہی ہے۔

سوانح میں افراط و تفریط

جناب سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات الاصفیٰ کے حق میں بعض لوگ افراط کئے ہوئے ہیں۔ یہ اپنے طبقہ کو

شیعہ اعلیٰ سے تعبیر کرتے ہیں۔ ان کو معافض کہا جاتا ہے۔ اور بعض لوگ تفریط اور کوتاہی کرتے ہیں ان کو نواصب کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اور یہ سلسلہ پوری تاریخ میں برابر چلا آیا ہے۔ اس دور میں بھی ہمارے ملک میں یہ افراط و تفریط موجود ہے۔ اور خود حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی پیشگوئی کی تھی کہ میرے بارے میں یہ دو طرح کے گروہ پیدا ہو جائیں گے اور صحیح لوگ ان میں سے درمیانے درجہ میں ہوں گے۔

ان احوال کے پیش نظر کوشش ہے کہ جادۂ اعتدال پر چل کر حقیقی المقدور صحیح چیزیں مرتب کی جائیں۔

سیدنا حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے سوانح میں ایسی چیزیں مرتب کر لینا جو مسلمانوں کے تمام طبقوں میں بحیاں قبولیت کا شرف حاصل کر سکے نہایت

ایک مشکل امر

مشکل امر ہے۔ اسی سلسلہ میں اس دور کے مشہور اہل قلم ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے بجا طور پر تحریر کیا ہے کہ ”تاریخ اسلام کے کسی شخص کی سوانح عمری لکھنا غالباً اتنا دشوار نہیں ہے جتنا حضرت علیؑ کی۔ کیونکہ اس میں تعلق بزمستی سے عقائد سے ہو گیا ہے اور سنی اور شیعہ، معتزلی اور باطنی (خارجی) مورخ بھی بے شعوری میں جذبات سے اتنے متاثر نظر آتے ہیں کہ آج

۱۔ قولہ تفریط: پاکستان میں ”شمال علی“ کے نام سے حال ہی میں ایک کتاب کراچی میں تیسرا حشد اکبرینا سے شائع ہوئی ہے جس میں سیدنا علی المرتضیٰؑ کی حد درجہ تحقیر و تنقیص کی گئی ہے اور انجائے حق کے مقام و مرتبہ کو گرا لے کیلئے جبریہ کی کیا تعدادات کی قطع و برید کی گئی ہے اور انہیں نہایت قبیح شکل میں پیش کیا گیا ہے حضرت علی المرتضیٰؑ کی اولاد حضرت حسینؑ شہیدینؑ کیسے تھ بھی انکو قتل کیا جیسا کہ اس کے مندرجات سے ظاہر ہے۔ قیام پاکستان کے بعد یہ لوگ کراچی میں نمودار ہوئے اور اب یہ دیگر شہروں میں بھی پھیلے جا رہے ہیں۔ ان ہر دو فرقوں ”نواصب“ اور ”دوافض“ (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

ساتھ تیرہ سو سال کے بعد بھی دامن سمیٹ کر کوئی ایسی چیز لکھنا آسان نہیں ہے
سب قبول کر سکیں۔“ لہ

کتاب کا اجمالی خاکہ کتاب ہذا ”سیرت سیدنا علی رضی“ کا اجمالی خاکہ اس طرح ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی کی ولادت سے لے کر ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک دور ہے۔ پھر ہجرت مدینہ سے انتقال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تک دوسرا دور ہے۔ اس کے بعد مظاہر ثلاثہ رضی کا عہد تیسرا دور ہے۔ اور آخر میں جناب سیدنا علی المرتضیٰ رضی کی ابتدا و خلافت سے لے کر انجناب رضی کی شہادت تک یہ آخری دور ہے۔

کتاب ہذا میں جتنا مواد پیش کیا جا رہا ہے یہ سب اہلسنت والجماعت کے نظریات و عقائد کے مطابق مرتب کیا گیا ہے اور جن مقامات میں اشکال اور شبہات پیش ہوتے ہیں ان کے ازالہ کی بھی کوشش کی گئی ہے۔ کہیں کہیں شیعہ کی معتبر کتب سے بھی حوالہ جات ذکر کئے گئے ہیں۔ یہ صرف اپنے نقطہ نظر کی تائید اور قاری کے اطمینان قلب کی خاطر ہیں۔

کتاب ہذا کسی مناظرہ و مجادلہ کے ارادہ سے نہیں لکھی گئی فلہذا ہمیں کسی جوابی کاروائی کا انتظام ہرگز نہیں۔ ہمیں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا صحیح مقام بیان کرنا اور ان کے اعمال و اخلاق اور کردار کو پیش کرنا مقصد ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کوشش کو منظور فرمائے۔ اور اہل اسلام کے لئے اس حقیر سی سعی کو مفید بنائے۔

اعتذار: ”سیرت رضوی رضی“ کے اہم مسائل میں جن گوشوں کو قابل وضاحت سمجھا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کا تقابل بڑا خطرناک اور عبرتناک ہے۔ دونوں طبقے تفریط و افراط کی راہ لے رہے ہیں جس کی وجہ سے اہل اسلام کو نقصان عظیم پہنچ رہا ہے۔

لہ ”سہ ماہی مجلہ فکر و نظر“ ادارہ تحقیقات اسلامی۔ اسلام آباد۔ پاکستان۔ ماہ جولائی۔ ستمبر ۱۹۸۵ء

۵۵ تحت عنوان حضرت علیؑ بن ابی طالبؑ

گیا ان کو پیش نظر رکھا گیا ہے اس کے تمام گوشے بیان نہیں ہو سکے۔ بندہ معذرت خواہ ہے کہ کتاب میں اس فن کے اہل قلم کی طرح عبارت آرائی عیسر نہیں۔ سیرت نویسوں جیسی اعلیٰ نگارش نہیں پائی گئی، لیکن سادہ عبارت کے لباس میں ضروری مضامین کو زیر قلم کیا ہے۔ البتہ یہ گوشتش رہی ہے کہ اس مضمون کے طلب گاروں کے لئے اس مرحلہ کا علمی مواد پیش کیا جائے۔ اور عموماً اہل عبارت بھی ساتھ دے دی جلتے تاکہ اہل تحقیق حضرات مراجع کی طرف رجوع کر کے الطینان حاصل کر سکیں اور اپنے ذوق کے مطابق مزید فوائد پر مطلع ہو سکیں۔

سیدنا علی المرتضیٰ کا نسب و خاندان
 امیر المومنین سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 و کرم اللہ وجہہ کا اسم شریف "علی بن ابی طالب" ہے۔ اور کنیت "ابو الحسن" اور "ابو تراب" ہے۔ اور "اسد اللہ" اور "حمیدر" اور المرتضیٰ آپ کے مختلف القاب ہیں۔

خاندان جناب کا خاندان بنی ہاشم ہے۔ قریش مکہ میں یہ حضرات اپنے گونا گوں اعزازات کی وجہ سے ممتاز حیثیت رکھتے تھے جو ہم کعبہ کی خدمات اور سقایہ زمزم کے انتظامات ان کی نگرانی میں تمام ہوا کرتے تھے اور حجاج کلام کے ساتھ تعاون و امداد اور راحت رسانی کے سامان فراہم کرنے میں یہ حضرات ممتاز تھے لہ

سب سے بڑا شرف جو بنو ہاشم کو اللہ رب العزت کی طرف سے نصیب ہوا وہ سرور کائنات (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی بعثت شریف ہے جو تمام اعزازوں سے فائق تر ہے جناب کی ذات اقدس کی وجہ سے ان حضرات کو تمام قبائل پر وہ شرف و فضل حاصل ہوا جو قریش کے کسی دیگر خاندان کو نہیں حاصل ہو سکا۔ ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔ پہلے بالاختصار جناب مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد اور والدہ محترمہ، برادران

وخواہران ، کا ذکر خیر کیا جاتا ہے اس کے بعد سوانح علوی کا تذکرہ ہوگا۔ اور جناب رضا کے ازواج گرامی اور اولاد شریف کے احوال انشاء اللہ تعالیٰ اس کتاب میں اجمالاً ذکر کئے جائیں گے۔
بعونہ تعالیٰ۔

والد جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد کا نام ”عبد مناف“ ہے۔ اور بعض نے عمران بھی لکھا ہے۔ لیکن آپ اپنی کنیت ابوطالب کے ساتھ مشہور ہیں۔ سلسلہ نسب اس طرح ہے کہ

علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ۔
جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد عبد اللہ بن عبد المطلب اور زبیر بن عبد المطلب ابوطالب کے حقیقی برادر تھے اور ان تینوں برادران کی والدہ فاطمہ بنت عمرو بن عاذ مخزومیہ تھیں۔ علماء کرام نے لکھا ہے کہ ابوطالب عمر میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے پچیس برس بڑے تھے۔ جب ان کے والد عبد المطلب کا انتقال ہوا تو اس وقت انہوں نے ابوطالب کو اپنے پوتے (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت کی وصیت فرمائی تھی۔

اسی بنا پر ابوطالب مدۃ العمر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگہداشت کرتے رہے اور شکل مراحل میں ان کا تعاون آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا اور قریش مکہ کے مظالم کے مواقع میں بھی آپ حضور

۱۔ البدایہ لابن کثیر : ج ۱، ص ۲۲۲۔ تحت ترجمہ علی بن ابی طالب (ابتداء خلافت مرتضیٰ)۔

(۲) اسد الغابہ لابن اثیر الحیري : ج ۱، ص ۱۶۔ تحت ترجمہ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ۔

۳۔ نسب قریش لمصعب الزبیری : ص ۱۷۔ تحت ولد عبد المطلب بن ہاشم۔

۴۔ البدایہ لابن کثیر : ج ۲، ص ۲۸۲۔ تحت مضمون کفالت۔ (۲) الاصابۃ

لابن حجر : ج ۲، ص ۱۱۵۔ تحت کنیت ابی طالب۔

صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پناہی کرتے رہتے اور قوم کی ایذا رسانی کی صورت میں آپ مدافعت بھی کرتے تھے۔ ابوطالب کی زندگی میں جن مقامات میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کی طرف سے ٹھکانا پیش آئے ان کے دفاع میں ابوطالب نے دست تعاون دراز رکھا اور آپ کی حمایت کرتے رہے۔

بعض لوگ مسئلہ کفالت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں تجاوز کرتے ہوئے اس بات پر مصر ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کفیل

مسئلہ کفالت کے متعلق تنبیہ

ابوطالب نہیں تھے بلکہ زبیر بن عبد المطلب تھے۔ انہوں نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت کا ذمہ لے رکھا تھا۔ مگر یہ مسئلہ تحقیق کے مطابق نہیں اور علامہ کرام نے زبیر بن عبد المطلب کے کفیل ہونے کی بجائے ابوطالب کی کفالت کو صحیح قرار دیا ہے۔ اور اسی کو ترجیح دی ہے۔ اس مسئلہ میں مقامات ذیل ملاحظہ فرمائیں۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابوطالب کے تعاون کے واقعات سیرت کی کتابوں میں مفصل مذکور ہیں اور متعدد مقامات میں آپ نے قریش کی طرف سے ایذا رسانی کی حتمی المقدور مدافعت کی ہے۔

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش تھی کہ ابوطالب ایمان لے آئیں اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خواہش کا متعدد بار اظہار فرمایا لیکن وہ ملت عبد المطلب پر قائم رہے اور آپ

۱۔ انساب الاشراف للبلاذری : ج ۱ : ص ۸۵۔ مجلد اول تحت بحث کفالت۔

(۲) سیرۃ حلبیہ : ج ۱ : ص ۱۳۲ و ۱۳۵۔ تحت باب وفات عبد المطلب..... الخ

(۳) تاریخ الخمیس : ج ۱ : ص ۲۵۳۔ تحت کفالت ابی طالب لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

نظہ راء البدایہ لابن کثیر : ج ۳ : ص ۱۲۲۔ فصل فی وفات ابی طالب۔

(۴) الاصابہ لابن حجر : ج ۲ : ص ۱۵۵ تحت کفالت ابی طالب۔

(۵) سیرت ابن ہشام : ص ۲۱۶۔ تحت طبع المشرکین فی الرسول بعد وفات ابی طالب۔

کا اسی پر خاتمہ ہوا اور ایمان نہیں لائے لے

تنبیہ ایمان ابو طالب کے متعلق ابو طالب کے ایمان کی بحث میں جمہور علمائے تفسیرین محدثین و فقہار و اہل سیر اور اہل تاریخ نے تصریح کر دی ہے کہ ابو طالب ملت عبد المطلب پر فوت ہوئے اور ایمان نہیں لاسکے۔ بحث ہذا کو حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر ابن کثیر ص ۳۹۴ و ۳۹۵۔ تحت آیت انک لا تمہدی من احببت الذین۔ اور البدایہ : ج ۲۔ ص ۱۲۲ تا ۱۲۶ میں۔ اور حافظ ابن حجرؒ نے الاصابہ : ج ۴۔ ص ۱۱۵ تا ۱۱۹۔ میں پوری تفصیل اور دلائل کے ساتھ لکھا ہے۔ بعض لوگوں کی طرف سے جو بعض ضعیف روایات اثبات ایمان میں پیش کی گئی ہیں ان کا جواب بھی وہاں بطریق احسن دیا جا چکا ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ صحیح روایات کے مقابلہ میں ضعیف روایات قبول نہیں کی جائیں۔ "القوی لا یوثر فیہ مخالفۃ الضعیف" ۱۰ فالضعیف لا یظہر فی مقابله القوی ۱۱

تاریخ وفات سیرت نگاروں نے یہاں بھی متعدد روایات درج کی ہیں تاہم مشہور اقوال کی روشنی میں اتنا جاننا کافی ہے کہ بعثت نبوی کے دس برس گزرنے کے بعد ابو طالب کا انتقال ہوا۔ اس وقت ان کی عمر انسی سال سے متجاوز ہو چکی تھی۔ اور شعب ابی طالب

۱۰ (۱) البدایہ لابن کثیرؒ ج ۳ : ص ۴۱، ج ۳ : ص ۱۲۲ تا ۱۲۶۔ تحت فصل فی وفات ابی طالب عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۲) الاصابہ لابن حجرؒ : ج ۴ : ص ۱۱۵ تا ۱۱۹۔ تحت کنیت ابی طالب۔ (۳) فتح الباری شرح بخاری : ص ۱۵۴۔ جلد سابع باب قصۃ ابی طالب۔

۱۱ ۱۲ بشرح نخبۃ العسکر : ص ۴۴۔ طبع مجتہائی دہلی۔ تحت تقسیم المقبول۔

۱۳ کتاب اصول الشریعہ : ج ۱ اقل : ص ۳۳۶۔ طبع اقل۔

میں محاصرہ و مقاطعہ کا واقعہ سابقاً گزر چکا تھا لیکن سال وہی تھا۔ پھر انہی ایام میں ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے انتقال کا صدرہٴ عظمیٰ بھی پیش آیا۔ ان دونوں حضرات کا یکے بعد دیگرے انتقال آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نہایت اندوہ گین تھا۔ اس بنا پر اس سال کو ”عام الحزن“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہ ہر دو صدیات واقعہ ہجرت سے تین برس قبل پیش آئے تھے۔ ان واقعات کے ماہ و ایام میں مختلف اقوال ہیں ہم نے ان کو ذکر نہیں کیا۔ صرف برسوں کی تعیین کو تحریر کر دینا کافی سمجھا گیا ہے۔

والدہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ محترمہ کا اسم گرامی ”فاطہ“ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف ہے۔ یہ پہلی ہاشمیہ خاتون ہیں جن کی شادی ہاشمی بزرگ سے ہوئی اور ان سے نجیب الطرفین ہاشمی متولد ہوئے۔ آپ مشرف بہ اسلام ہوئیں اور ہجرت کا شرف بھی حاصل کیا۔ آپ نے مدینہ طیبہ میں ہی وفات پائی۔ بعض لوگوں کے نزدیک انہوں نے ہجرت نہیں کی اور ان کی وفات ہجرت مدینہ سے قبل ہو گئی۔ مگر صحیح قول یہ ہے کہ وہ اسلام سے مشرف ہوئیں اور انہوں نے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی۔

علماء کرام آنحضرتؐ کی مدینہ طیبہ میں سکونت کے عہد کا واقعہ ذکر کرتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دفعہ اپنی والدہ محترمہ کی خدمت میں گزارش کی کہ فاطمہ بنت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے خانگی امور مثلاً پانی لانا اور گھر سے باہر کے کاموں میں معاونت یہ میں نے اپنے ذمہ لے رکھی ہے۔ اور اندرون خانہ کام کا ج مثلاً چکی چسینا، آٹا گوندھنا وغیرہ میں وہ

۱۔ سیرت ابن ہشام ۱ ص ۴۱۶ جلد اول۔ تحت وفات ابی طالب و خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

۲۔ البدایہ لابن کثیر ۱ ج ۳ ص ۱۶۲۔ فصل فی وفات ابی طالب۔ البدایہ لابن کثیر ۲ ج ۳

ص ۱۶۷۔ فصل فی موت خدیجہ بنت نزلید۔

۳۔ تاریخ الخلفاء ۱ ج اول ص ۳۰۰، ۳۰۱۔ تحت وفات ابی طالب، تحت وفات خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا۔

آپ کی کفایت کریں گے۔ یعنی آپ کے لئے ان امور میں کسی پریشانی کا سامنا نہ ہو۔

جب کچھ مدت کے بعد حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے انتقال فرمایا تو اس موقع پر سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کفن و دفن کے انتظامات فرمائے اور اپنا قمیص مبارک ان کے کفن میں شامل فرمایا اور قبر کے تیار ہونے پر پہلے خود اس میں داخل ہوئے اسے متبرک فرمایا، اور ان کے لئے دعا بر مغفرت فرمائی ۱۷

اس موقع پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے آنحضرت مدہ رضی کی عزت افزائی اور قدر دانی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ ابوطالب کے بعد میری نگہداشت اور ضروریات پورا کر لے میں ان کی بہت بڑی خدمات ہیں۔ اور میں نے ان کے حق میں اللہ کریم سے دعا کی ہے کہ ان پر قبر کے شدائد آسان ہوں۔ صاحبِ تاریخ انجمنیں نے لکھا ہے کہ فاطمہ بنت اسد رضی کا انتقال سکھ میں مدینہ طیبہ میں ہوا تھا ۱۸

برادران ابوطالب کے چار فرزند تھے۔ ان کے نام علی الترتیب ذکر کئے جاتے ہیں۔ سب سے بڑا بیٹا طالب تھا۔ اس کے بعد عقیل، اس کے بعد جعفر اور سب سے چھوٹے فرزند علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

۱۷۔ اسد الغابہ، ج ۵، ص ۵۱۷۔ تحت فاطمہ بنت اسد۔

(۲) سیر اعلام النبلاء للذہبی، ج ۲، ص ۹۱ تحت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۳) الاصابہ لابن حجر، ص ۳۶۸ و ۳۶۹، جلد رابع تحت فاطمہ بنت اسد۔

۱۸۔ اسد الغابہ، ج ۵، ص ۵۱۷۔ تحت فاطمہ بنت اسد۔

(۲) الاستیعاب، ج ۲، ص ۳۷۰۔ تحت ترجمہ فاطمہ بنت اسد۔ بمع الاصابہ۔

(۳) تاریخ انجمنیں، ص ۲۶۷ و ۲۶۸، جلد اول۔ تحت وفات فاطمہ ام علی بن ابی طالب۔

۱۹۔ تاریخ انجمنیں، جلد اول، ص ۲۶۷ و ۲۶۸۔ تحت وفات فاطمہ ام علی بن ابی طالب۔

یہ اسی طرح ہے جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار بیٹیوں میں سب سے چھوٹی محضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ ادھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے باپ کے سب سے چھوٹے فرزند تھے نیز جن اس مقام میں ایک تاریخی مجموعہ ذکر کیا کرتے ہیں کہ ان چاروں بھائیوں کی ولادت کے درمیان دس دس برس کا وقفہ ہے۔ یعنی چاروں بھائی ایک دوسرے سے دس دس سال بعد متولد ہوئے۔
طالب ان برادران میں سے طالب سب سے بڑا تھا۔ اور وہ غزوہ بدر میں کفار کی طرف سے شامل ہوا تھا۔ اس کی موت کفر پر ہوئی ہے۔

عقیل باقی تین بھائیوں میں عقیل سب سے بڑے تھے۔ ان کی کنیت ابو یزید ہے۔ عقیل جعفر اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ تینوں حضرات کی والدہ فاطمہ بنتہ اسد بن ہاشم بن عبد مناف ہیں۔ جن کا تذکرہ قبل ازیں کیا گیا ہے۔

عقیل جنگ بدر میں مشرکین مکہ کی طرف سے شامل ہوئے تھے۔ پھر بدر کے قیدیوں میں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرح یہ بھی قید ہوئے تھے۔ بعد میں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا فدیہ ادا کیا اور خلاصی کرائی تھی۔

بعض علماء کے نزدیک آپ صلح حدیبیہ کے بعد مشرف براہ اسلام ہوئے اور یہ بھی تذکرہ

۱۔ - حسب قرئش لمصعب الزبیری ۱ ص ۳۹۔ تحت ولد ابی طالب۔

۲۔ - البدایہ ۱ ج ۱ ص ۲۲۲۔ تحت ترجمہ علی بن ابی طالب۔

۳۔ - الاستیعاب ۱ ج ۳ ص ۳۷۔ تحت علی بن ابی طالب۔

۴۔ - تاریخ الخلفاء ۱ ج ۱ ص ۱۶۳۔ تحت ذکر ابی طالب و اولادہ۔

۵۔ - تاریخ الخلفاء ۱ ج ۱ ص ۱۶۳۔ تحت ذکر ابی طالب و اولادہ۔

۶۔ - ذخائر العقبی، حبش الطبری ۱ ص ۲۰۷۔ تحت الباب الاول فی ذکر اولاد ابی طالب۔

۷۔ - طبقات لابن سعد ۱ ج ۴ ص ۲۹۔ تحت عقیل بن ابی طالب۔

نویس لکھتے ہیں کہ فتح مکہ سے قبل آپ اسلام لائے تھے اور غزوہ موتہ میں شریک ہوئے تھے۔ اپنے دور میں آپ انس اپ قریش اور احوال قبائل کے بہت بڑے فاضل تھے اور مکالمات میں بڑے حاضر جواب تھے۔ اور لوگ ان کی طرف ان مسائل میں رجوع کرتے تھے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں بعض دفعہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تشریف لے گئے اور کئی ایام ان کے ہاں قیام کیا۔ اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی بڑی قدر دانی فرمائی اور عزت افزائی کی تھی۔

واقعہ ہذا شہادت دیتا ہے کہ بنی ہاشم اور اولاد ابی طالب کو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ قبائلی تعصب نہ تھا۔ ان کے درمیان خاندانی عداوتیں حامل نہ تھیں۔ ان کے مابین سلسلہ آمد و رفت جاری و ساری رہتا تھا اور باہمی معاشرتی معاملات میں کشیدگی نہیں رکھتے تھے۔ حضرت عقیل کے متعلق اہل سیر نے لکھا ہے کہ آخری عمر میں ان کی بیٹائی جاتی رہی تھی اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں ان کا انتقال ہوا۔ اور بعض کے نزدیک ان کا انتقال واقعہ حرہ سے قبل دورِ یزید میں ہوا ہے۔

۱۔ طبقات ابن سعد : ج ۲ : ص ۲۹، ۳۰۔ تحت عقیل بن ابی طالب۔

(۲) ذخائر العقبیٰ لمحب الطبری : ص ۲۲۲۔ تحت ذکر اسلام۔

۳۔ (۱) تاریخ النخیس : ج ۱ : ص ۱۴۳۔ تحت ذکر اولاد ابی طالب۔

(۲) الاصابہ لابن حجر : ج ۲ : ص ۸۴۔ تحت عقیل بن ابی طالب۔

۴۔ (۱) الاصابہ لابن حجر : ج ۲ : ص ۸۴۔ تحت عقیل بن ابی طالب۔

(۲) طبقات ابن سعد : ج ۲ : ص ۳۰۔ تحت عقیل بن ابی طالب۔

(۳) تاریخ النخیس : ج ۱ : ص ۱۴۳۔ تحت ذکر ابی طالب و اولادہ۔

جعفر الطیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا نام جعفر بن ابی طالب اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ ان کے مشہور القاب ”الطیار“ اور ”ذو الجناحین“ ہیں۔ اور

تفسیر القب ”ابو المساکین“ بھی ہے۔ آپ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حقیقی برادر ہیں۔ عقیل سے چھوٹے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بڑے ہیں۔ ان کی خصوصی صفت اہل سیر یہ لکھتے ہیں کہ لوگوں میں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خلق اور خلق کے اعتبار سے زیادہ مشابہ تھے۔ آپؐ قدیم الاسلام تھے اور بچپن یا تیس آدمیوں کے بعد شرف بہ اسلام ہوئے تھے۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کو دونوں ہجرتوں کے ساتھ مشرف فرمایا۔ پہلی ہجرت جو اہل اسلام نے حبشہ کی طرف کی تھی وہ اپنی اہلیہ اسماء بنت عیس کے ہمراہ تھی اور حبشہ سے واپسی کے بعد دوسری بار مدینہ شریف کی طرف ہجرت بھی آپ کو نصیب ہوئی۔

قیام حبشہ کے دوران ان کا ایک نمایاں کارنامہ حدیث و سیرت کی کتابوں میں ملتا ہے کہ سنی شاہ حبشہ کے دربار میں آپ نے صداقت اسلام پر ایک نہایت اعلیٰ تقریر کی۔ جس میں توحید کا بیان، رسالت کے فضائل اور اسلام کے محاسن بیان کئے تھے۔

جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حبشہ سے واپس ہوئے تو اس وقت سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم واقعہ خیبر کے سلسلہ میں خیبر تشریف لے گئے ہوئے تھے یہ سکنہ ہجری کا واقعہ ہے۔

اسلام میں جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بے شمار کارنامے ہیں۔ آپ بڑے عمدہ فضائل و خدمات کے حامل تھے۔ ہم نے یہاں اختصاراً چند ایک چیزیں عرض کی ہیں یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔

حضرت جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت غزوہ موتہ میں ہوئی۔ عن زودہ موتہ الحجاجی الاولیٰ شہدہ میں پیش آیا تھا۔ اس غزوہ میں بڑے بڑے اکابر صحابہ کرام رض شامل ہوئے اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر حیش زید بن حارثہ کو بنایا تھا۔ اور فرمایا تھا کہ اگر یہ شہید ہو جائیں تو جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ امیر حیش ہوں گے۔ اور اگر جعفرؓ بھی شہید

ہو جائیں تو عبداللہ بن رواحہؓ امیر حبش ہوں گے۔ غزوہ ہذا میں ان ہر سہ حضرات کو شہادت نصیب ہوئی۔ ان کے بعد حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسلمانوں کی کمان کی۔

شہادتِ قتال کے وقت حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کفار کی افواج کے اندر گھس کر حملہ آور ہوئے۔ آپ کے دونوں بازو قلم ہو گئے۔ اپنے بدن کے سامنے دھکے دے کر چوڑا زخم کھا کر شہید ہوئے۔ علماء نے لکھا ہے کہ آپ کے بدن مبارک پر کل نوے زخم آئے تھے۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو جنت میں دونوں بازوؤں کی جگہ دو پر عطار فرمائے گئے ہیں اور وہ جنت میں پرواز کرتے ہیں۔ اسی بنا پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ”ذوالجناحین“ اور ”الطیار“ کے القاب سے نوازا۔

ان حضرات کی شہادت کی اطلاع آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبوی میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بیان فرمائی۔ پھر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر اسماء بنت عمیسؓ کے پاس تشریف لے گئے اور اطلاع شہادت کے بعد ان کے اہل و عیال کو صبر کی تلقین فرمائی۔ حضرت جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر شہادت کے وقت ایک قول کے مطابق اکتالیس برس تھی۔

واقعات بالا کے لئے مندرجہ ذیل مقامات ملاحظہ ہوں۔

۱ : بخاری شریف باب غزوہ موتہ۔ ۲ : بخاری شریف باب مناقب جعفرؓ

۳ : مسلم شریف باب فضائل جعفرؓ ۴ : اسد الغابہ تحت جعفر بن ابی طالب،

۵ : اسد الغابہ (تحت اسماء بنت عمیس)۔

۶ : الاصابہ لابن حجرؒ - ص ۲۳۹ : جلد اول - تحت جعفر بن ابی طالب۔

۷ : مجمع الزوائد للبیہقی : جلد تاسع (۹) : ص ۲۷۳ - مناقب جعفر بن ابی طالب۔

۸ : تاریخ الخمیس : ص ۱۶۳ : جلد اول - تحت ذکر ابی طالب و اولادہ۔

نوابہران حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دو حقیقی ہمیشہ گان ”ام بانی“ اور ”جآنہ“ ہیں اور ان کی والدہ محترمہ حضرت فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف ہیں۔
سطور ذیل میں ان کے مختصر احوال ذکر کئے جاتے ہیں۔

ام بانی بنت ابی طالب ام بانی ابوطالب کی لڑکی ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سگی بہن ہیں اور آپ کی والدہ بھی فاطمہ بنت اسد تھیں۔ یہ ہجرت مدینہ نہ کر سکی تھیں۔ فتح مکہ کے موقع پر آپ سلمان ہوئیں ان کا اپنا قول ہے کہ۔

”انی لہو اہاجر کنت من الطلقاء“ لہ

یعنی میں نے ہجرت نہیں کی میں طلاق سے ہوں۔

ام بانی ان کی کنیت ہے اور ان کا نام فاختہ بنت ابی طالب تھا۔ اور بعض علمائے ان کا نام ہند بنت ابی طالب بھی لکھا ہے۔

نوٹ : ام بانی رضی اللہ عنہا کی شادی ہبیرہ بن ابی وہب بن عمرو مخزومی سے ہوئی۔ اور اس سے اولاد بھی ہوئی۔ یہ شخص اسلام نہیں لایا تھا۔ اور فتح مکہ کے موقع پر نجران کی طرف بھاگ گیا تھا۔ اس کی موت شرک پر واقع ہوئی۔ ”وتزوجہا ہبیرۃ ابن ابی وہب بن عمرو الخزومی وولدت لہا اولاداً وہرب الی نجران ومات مشرکاً“ لہ

لہ (۱) تاریخ الخلیس : ج ۱، ص ۱۶۳۔ تحت اولاد ابی طالب۔

(۲) تاریخ الخلیس : ج ۱، ص ۲۷۱۔ تحت ذکر من خطب علیہ السلام من النساء لم یقعد علیہن۔

لہ (۱) نسب قریش : ص ۳۹۔ تحت ولد ابی طالب بن عبد المطلب۔

(۲) تاریخ الخلیس : ج ۱، ص ۱۶۳۔ تحت ذکر اولاد ابی طالب۔

(۳) الاصابہ : ج ۲، ص ۴۷۶۔ تحت ام بانی بنت ابی طالب۔

(۴) المحبّر للابی جعفر بغدادی : ص ۳۹۶۔

ام ہانی کے متعلق علماء نے ذکر کیا ہے کہ جب مکہ فتح ہوا تو اس موقع پر ام ہانی کے خاوند کے دو رشتہ داروں کو کفر کی بنا پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قتل کرنے کا ارادہ فرمایا۔ اس پر ام ہانی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت غسل فرما رہے تھے اور حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر دے کا انتظام کئے ہوئے تھیں جب آپ غسل سے فارغ ہوئے، نماز ادا فرمائی تو اس کے بعد ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے گزارش پیش کی کہ علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میرے خاوند کے رشتہ داروں کو جو بنی مخزوم سے ہیں قتل کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں اور میں نے ان کو امان دی ہے۔ تو جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ قد اجرونا من اجوت یا ام ہانی؟ ہم نے اسے امان دی جسے تو نے امان دی؟ لے

ام ہانی رضی اللہ عنہا کی یہ گزارش منظور فرماتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو پناہ ادا کر دی۔ جیسا کہ صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے زوج ابو العاص کو پناہ دی تھی۔ وہاں بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پناہ دینا منظور فرمایا تھا۔ واقعہ ہذا مؤلف کی کتاب (بنات العربیہ) ص ۱۱۷، ۱۱۸ پر مذکور ہے۔

لے (۱) بخاری شریف : جلد اول : ص ۲۴۹ - باب امان النساء و جوہرین -

(۲) شرح مسعودی شریف للنووی : ج ۲ : ص ۱۰۳ - باب فتح مکہ -

(۳) المصنف لابن ابی شیبہ : ج ۱۲ : ۲۹۸ - طبع کراچی -

(۴) البدایہ لابن کثیر : ج ۲ : ص ۲۲۹ - ۳۰۰ - تحت صفۃ ذوالکری علیہ السلام مکہ -

(۵) تاریخ الخیسن : ج ۱ : ص ۱۹۳ - تحت ذکر ابی طالب و اولادہ -

(۶) سیرت ابن ہشام : ج ۲ : ص ۴۱۱ - تحت حدیث الرحیلین الذین امتہا ام ہانی

یہ بھی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تحقیقی مشورہ
 جمائے بنت ابی طالب ہے اور اس کی والدہ بھی حضرت فاطمہ بنت اسد بن ہاشم

تھیں۔ ان کا نکاح ایوسفیان بن حارث بن عبد المطلب کے ساتھ ہوا۔ اور اولاد بھی ہوئی لہ
 ایوسفیان بن حارث فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے تھے۔

جمائے بنت ابی طالب کا اسلام لانا اور ہجرت کرنا بعض علمائے ذکر کیلئے ہے۔ لیکن بیشتر علما
 لے اس کی تائید نہیں کی۔ جو حضرات اس کی تفصیلات معلوم کرنا چاہیں ”اسد الغابہ“ ”الاصابہ“ اور
 ”نسب قریش“ وغیرہ کی طرف مراجعت فرمائیں۔

دورِ اول ولادتِ رضویؑ

قبل ازیں یہ چیز ذکر ہو چکی ہے کہ حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ اپنے تمام برادران میں سے
 سب سے خورد سال تھے۔ ان کی والدہ محترمہ فاطمہ بنت اسد میں اور مکہ شریف میں بنی ہاشم کی
 ایک وادی مشہور تھی جسے ”شعب بنی ہاشم“ کہتے تھے۔ اس وادی میں آنجنابؑ کی ولادت ہوئی۔
 ”ولد علی رضی اللہ عنہ مکہ فی شعب بنی ہاشم“ ۱

جس طرح سابقاً لکھا گیا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نجیب الطرفین ہاشمی ہیں اور اعلیٰ خانوادہ کے چشم و
 چراغ ہیں۔ ان کی ولادت کو قبیح الفاظ سے تعبیر کرنا (جیسا کہ بعض نواصب کر رہے ہیں) خیرہ چشمی اور
 شپورہ چشمی ہے۔ اس طریقہ سے آنجناب رضی اللہ عنہ کے وقار کو گرایا نہیں جاسکتا۔ جو ان کو قدرت کی طرف

۱۔ (۱)۔ نسب قریش ۱ ص ۴۰ : تحت ولد ابی طالب بن عبد المطلب ۔

(۲)۔ الاصابہ لابن حجر ۱ ص ۴۴ : تحت جمائے بنت ابی طالب ۔

(۳)۔ تاریخ الخلیفہ ۱ ص ۱۶۳ : تحت ذکر ابی طالب و اولادہ ۔

۲۔ تاریخ خلیفہ ابن خیاط ۱ ص ۱۸۲ : جلد اول ۔ تحت سنۃ الہجریۃ ۔

سے نصیب ہے بلکہ یہ ان لوگوں کی اپنی نشست نفس اور فطری عناد ہے جو ان صاحبین کے بارے میں ان کے دلوں میں پایا جاتا ہے۔

تنبیہ : قوله : ولد علی بمکة فی شعب بنی ہاشم۔

۱ : حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقام ولادت کے لئے بعض روایات میں " داخل الکعبہ " کے الفاظ بھی ملتے ہیں۔ یہ بات علماء کے نزدیک مندرجہ ذیل روایت کی رو سے صحیح نہیں۔ " ولادة فی الکعبہ " کی روایات کو اہل علم نے مرجوح قرار دیا ہے اور صیغہ تریف سے ذکر کیا ہے۔

۱ : ويقال كانت ولادته فی داخل الکعبہ ولعیثت " لہ

ب : وما روی ان علیاً ولد فیہا فضعیف عند العلماء " لہ

۲ : اگر " ولادة فی الکعبہ " کو درست تسلیم کر لیا جائے تو بھی یہ ولادت کوئی نئی بات نہ تھی یہ اس دور کے ایک عام دستور کے تحت ہوئی ہوگی۔ جیسا کہ ایک مشہور صحابی حضرت خدیجہ الکبریٰ بنت خویلد بن اسد کے برادر زادہ حکیم بن حزام بن خویلد کی ولادت کے بارے میں منقول ہے کہ وہ کعبہ شریف میں ہوئی تھی لہ

۳ : فیہ اسلام سے قبل دور جاہلیت کی مروجہ رسومات کو فضائل میں ذکر نہیں کیا جاسکتا جب

تک کہ اسلام کی طرف سے ان کے صحیح ہونے کی تائید نہ ملے۔ اور یہ چیز یہاں مفقود ہے۔

لہ تاریخ الخمیس لیدیار البکری ۱ ص ۲۷۵، جلد ثانی۔ تحت ذکر خلافت علی رض۔

لہ سیرۃ حلبیۃ ۱ ص ۱۶۵، جلد اول۔ تحت باب تزویجہ صلعم خدیجہ رض۔

لہ (۱) المحبر لابی جعفر بغدادی ۱ ص ۱۷۹۔

(۲) الاصابہ لابن حجر العسقلانی ۱ ص ۳۲۸، جلد اول۔ تحت حکیم بن حزام۔

(۳) سیر اعلام النبلاء للذہبی ۱ ص ۳۱، جلد ثالث۔ تحت حکیم بن حزام۔

۴ : کعبۃ اللہ شریف جاتے عبادت ہے یہ جگہ برائے ولادت نہیں ۔

۵ : بیت اللہ میں ولادت کو فضیلت قرار دینا زبان نبوت سے کہیں ثابت نہیں نہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے مدت العز بھی اسے فضائل علی رضی میں ذکر فرمایا ۔

بعض اقوال کے مطابق حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت سن ولادت علوی

مکہ شریف میں عام الفیل کے سات سال بعد ہوئی ہے اور بعض سیرت

نگار لکھتے ہیں کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے مولد شریف کے تیس سال بعد علی المرتضیٰ رضی متولد

ہوئے ۔ اور یہ بھی علماء فرماتے ہیں کہ آنجناب رضی کی ولادت بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے

دس برس قبل ہوئی تھی ۔ متعدد اقوال کے اس اختلاف کے پیش نظر آپ کے سن ولادت کے متعلق

کوئی صحیح فیصلہ نہیں دیا جاسکتا ۔ اور جن ایام میں آپ رضی کی ولادت ہوئی بقول امام النووی آپ

کے والد ابوطالب کہیں باہر گئے ہوئے تھے اور اپنے دولت خانہ پر موجود نہ تھے ۔ بعد از ولادت

آپ کی والدہ فاطمہ بنت اسد نے ان کا نام اپنے والد کے نام پر اسد رکھا ۔ جب ابوطالب نے

سفر سے مراجعت کی تو انہوں نے اپنے فرزند کا نام ”علی“ تجویز کیا ۔

اسی بنا پر مشہور نام علی المرتضیٰ ہے اور اسد بھی مستعمل ہے ۔ اسد کا دوسرا نام حیدر ہے

بنابر ایس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حیدر کے نام سے بھی یاد کرتے ہیں ۔ یہ اسماء والقباب

آپ کو والدہ کی طرف سے حاصل ہیں ۔

صغیر سنی کے ایام اس دور کی کچھ ایسی صحیح تفصیلات دستیاب نہیں ہوئیں جن پر باہم وجہ

اعتماد کیا جاسکے تاہم بعض چیزیں اہل سیر سے نقل کی جاتی ہیں ۔ ان میں یہ

۱۔ الاصابہ لابن حجر العسقلانی ۱ ص ۵۰۱ : جلد ثانی ۔ تحت ترجمہ علی بن ابی طالب ۔

۲۔ شرح مسلمہ شریف للنووی ۱ ج ۲ ص ۱۱۵ ۔ تحت قصہ ذی قرد وغیرہ ۔

(۲) تاریخ الخیس ۱ ج ۲ ص ۲۷۵ ۔ تحت خلافت علی رضی ۔

چیز بھی علماء نے ذکر کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد ابوطالب پر ایک معاشی تنگدستی کا دور آیا تھا۔ اور اپنے خاندان کے افراد نے ان کے ساتھ اس موقع پر بہترین تعاون فرمایا۔ ان کے برادر محترم حضرت عباس بن عبد المطلب نے ان کے فرزند حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے ساتھ ملا لیا اور ان کی خورد و نوش کی کفالت اپنے ذمہ لے لی۔ اور اسی طرح نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عم محترم ابوطالب کے چھوٹے فرزند حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی کفالت میں لے لیا۔ تاکہ ابوطالب کے ساتھ ان کے معاشی حالات میں ایک قسم کی معاونت ہو جائے۔ ان حضرات نے ابوطالب سے پرورش کا بار سبک کر دینے کے لئے اس حکمت عملی سے کام لیا اور بہترین تدبیر اختیار کی جس کی وجہ سے ان پر خانگی مصارف سہل ہو گئے۔

جعفر بن ابی طالب کی اپنے عم بزرگوار عباس بن عبد المطلب کے ساتھ بود و باش برسی حتیٰ کہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اسلام لائے اور ان سے مستغنی ہو گئے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب کو جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش محبت میں تعلیم و تربیت نصیب ہوئی اور سن شہور سے محبت صاحب سے منتفع ہونے کا سنہری موقع ملا۔ نیک طبائع پر فطرتی طور پر ماحول کا اثر ہوتا ہے۔ اس بنا پر جناب مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابتداء سے ہی امور خیر کی طرف راغب رہتے تھے۔ اور جابلانہ رسوم مثلاً احنام پرستی وغیرہ سے محبت نب رہتے تھے حتیٰ کہ لعنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک دور آیا لے

اسلام اللہا نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کے چالیس برس تمام ہوتے تو اللہ تعالیٰ

لے (۱) سیرت ابن ہشام، ج ۱، اقل، ص ۲۴۵، ۲۴۶۔ تحت نشأتہ فی حجر الرسول و سبب ذالک۔

(۲) البدایہ، ج ۱، ص ۲۲۲۔ تحت خلافت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ۔

(۳) طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۱۳، ۱۴۔ تحت ذکر اسلام علی رضی اللہ عنہ و صلواتہ۔

نے آپ کی بعثت فرمائی اور آپ نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اظہار رسالت و اعلان نبوت فرمایا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت اسلام کی ابتداء اپنے اہل خانہ سے فرمائی اہل بیتین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس دعوت کو اولاً ہی قبول فرولیا۔ اسلام میں داخل ہونے والی یہ پہلی خاتون ہیں اور امت کی عورتیں میں سب پر فائق ہیں۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقہ احباب میں سے سب سے پہلے جناب ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دعوت حق پر لبیک کہا اور مشرف بہ اسلام ہوئے۔ نیز اسی طرح نوخیز جوانوں میں سے علی بن ابی طالب اسلام سے بہرہ ور ہوئے۔ اور غلاموں میں سب سے پہلے زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی سعادت حاصل کی اے

اے اسلام لانے میں سبقت کرنے کا مسئلہ متعدد علماء نے اپنے اپنے مقام میں ذکر کیا ہے۔ بعض حضرات نے اسلام کو اولاً قبول کرنے کے مسئلہ میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا نام ذکر کرتے ہیں اور بعض دیگر حضرات حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اولیت کا قول کرتے ہیں اور اس میں اکابرین کی ترجیح میں مختلف اقوال منقول ہیں لیکن مسئلہ ہذا میں ہر شہود تطبیق ذکر کیا ہے وہ حافظ ابن کثیرؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے بالفاظ ذیل نقل کی ہے۔۔۔۔۔ وقد اجاب ابوحنیفۃ رضی اللہ عنہ بالجمع بین هذه الاقوال بان اول من اسلم من الرجال الاحرار ابوبکر ومن النساء خدیجۃ ومن الموالی زید بن حارثۃ ومن الفلمان علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین۔

(الہدایہ لابن کثیرؒ : جلد ۳، ص ۲۹۔ تحت فصل فی ذکر اول من اسلم الخ)

یعنی ان اقوال میں تطبیق کے لئے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جواب میں یہ فرمایا کہ۔

”اذا مردوں میں سے پہلے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ایمان لائے، اور عورتیں میں سب سے قبل عذیبتہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا

ایمان لائیں۔ اور غلاموں میں سب سے پہلے زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ مسلمان ہوئے۔ اور نوخیز جوانوں میں سے علی بن ابی طالبؓ اسلام لائے۔ میں مقدم ہیں۔

تائید از شیعہ علماء حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشرف بہ اسلام ہونے کا مسئلہ بیشمار اکابر شیعہ علماء نے بڑی وضاحت سے تحریر کیا ہے۔ اپنے نقطہ نظر

سے یہ علماء ذکر کرتے ہیں کہ اول اول اسلام حضرت رضی اللہ عنہ لائے تھے۔
شیعہ کے سید جمال الدین ابن عربی نے ”عمدة الطالب فی الساب آل ابی طالب“ میں لکھا ہے۔

”..... انه لاخلاف فی ان اول من اسلم علی ابن ابی طالب“

(عمدة الطالب، ص ۵۹، طبع نجف اشرف، تحت الاصل الثالث عقبات المؤمنین)

اسی طرح مشہور مجتہد شیعہ ملا باقر مجلسی نے ”حیات القلوب“ میں ذکر کیا ہے۔

”..... تا انکم مبعوث شد اول کسے کہ بہ آنحضرت ایمان آورد و بود۔“

(حیات القلوب، ج دوم، ص ۲۶۴، در بیان مبعوث گردیدن بہ رسالت مزل و جی)

مندرجات بالا کا مفہوم یہ ہے کہ پہلے وہ شخص جو ایمان لائے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔ مختصر یہ کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشرف بہ اسلام ہونے کو شیعہ کے مجتہدین نے واشکاف الفاظ میں درج کیا ہے یہ کوئی مختلف فیہ مسئلہ نہیں ہے۔ پھر بعض شیعوں کا یہ کہنا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسلام لائے نہیں بلکہ وہ فطرتاً مسلمان تھے، صحیح نہیں ایسے نظریات ان کے اپنے مذہب کے خلاف ہیں۔

واقعہ دعوتِ عشرہ مکی زندگی کے دوران نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کفارِ قریش

کی طرف سے عروج پر تھی اور ہر مرحلہ میں مخالفین اسلام دعوتِ حق کو رد کرنے میں پیش پیش تھے۔ ان حالات میں سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے اپنے قریبی رشتہ داروں کے حق میں انذار و تنذیر کا حکم ہوا۔ تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اعزہ و اقرباء کو دعوتِ حق دینے کے لئے ایک اجتماع قائم کیا۔ اور اس میں دعوتِ اسلام پیش کی۔ اس موقع پر چند نوح کی روایات پائی جاتی ہیں۔ ان کے پیش نظر ذیل میں کچھ کلام پیش

خدمت ہے۔

۱۔ صحاح کی روایات میں اتنا واقعہ مذکور ہے کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اقارب کو دعوت دینی کے لئے مجتمع فرمایا۔ دعوت اسلام پیش کی اور انذار و تنذیر کا حق ادا فرمایا۔ بنی عبدالمطلب کے اکابر حاضر تھے۔ یہاں نہ دعوت طعام کا ذکر ہے نہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام تصریحاً مذکور ہے نہ کہیں یہ ذکر ہے کہ کوئی انتظامی کام آپ کے سپرد ہوا ہو۔

۲۔ بعض روایات (جو صحاح کی نہیں ہیں) ان میں ذکر پایا جاتا ہے کہ اقرباء و اعزہ کو دعوت دینی پیش کرنے کے لئے دعوت طعام بھی دی گئی اور اس کا انتظام حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سپرد ہوا یہ دعوت تین دن کی قائم کی گئی۔ مگر پہلے دو یوم تک دعوت دینی پیش کر کے کاموقعہ میسر نہ آسکا۔ آخر تیسرے روز اس مجلس طعام کے اختتام پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اقارب بنی عبدالمطلب سے خطاب فرمایا کہ

” میں تمہارے سامنے وہ چیز لایا ہوں جو دنیا و آخرت میں سب سے افضل

اور بہترین چیز ہے۔ یعنی دعوت اسلام، اور اس سے قبل اس قسم کی بہترین دعوت تم لوگوں کے سامنے کسی نے پیش نہیں کی۔“

روایت ہذا ”ابن اسحاق“ نے ایک شیخ مبہم سے نقل کی ہے جس کا نام ذکر نہیں کیا۔

اس شیخ نے عبد اللہ بن احداث سے یہ روایت نقل کی ہے۔

۱۔ بخاری شریف ۱ ج ۱ ص ۳۸۵ : باب الوصایا۔

(۲) بخاری شریف ۱ ج ۲ ص ۷۰۲ : کتاب القسیر تحت آیت و اتقوا عیشکم الاقرین۔

رس سلم شریف ۱ ج ۱ ص ۱۱۴۔ تحت ان من مات علی الکفر فهو فی النار ولا تمال شفاعتہ

۳۔ (۱) دلائل النبوت للبیہقی ۲ ج ثانی ۱ ص ۱۷۹، ۱۸۰ : طبع بیروت۔

(۲) البدایہ لابن کثیر ۱ ج ۳ ص ۳۹، ۴۰ : باب امر اللہ رسولہ باطراغ الرسالۃ۔

اس نوع کی روایات میں دعوت طعام کا ذکر ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر بطور منتظم پایا جاتا ہے۔ مگر آپؑ سے متعلق دیگر فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مثلاً قضاء دین وصایا اور خلافت وغیرہ ان میں مذکور نہیں۔

۳ : نیز اس مرحلہ میں اس نوع کی بعض دیگر روایات اس طرح کی دستیاب ہوتی ہیں جن میں مذکور ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس واقعہ پر اپنے اقارب کو دعوت طعام دی گئی اور اس کے اختتام کرنے پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مامور تھے۔ خورد و نوش کے اختتام پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت دینی پیش فرمائی۔ اور فرمایا کہ۔

” میں تمہیں دین اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں اور میں تمہارے لئے دنیا و آخرت کے لئے جو بہتر چیز ہے وہ لایا ہوں اس چیز پر تم میں سے کون میرے معاونت کرنے پر آمادہ ہے اور وہ میرا بھائی ہوگا، میرا قرض ادا کرے گا، میرا بھی اور میرا خلیفہ ہوگا“

تو اس وقت قوم خاموش ہو گئی تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں ان تمام حاضرین میں سے کم عمر تھا میں نے عرض کیا یا نبی اللہ میں آپ کا وزیر ہوں گا۔ پس آپ نے میری گردن پر ہاتھ رکھا اور فرمایا

” یہ میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے فاسمعوا لہ و

اطیعوہ یعنی تم اس کی بات تسلیم کرنا اور اطاعت کرنا“

حضرت م کے اس فرمان پر حاضرین مجلس تسخر اڑاتے ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے اور ابوطالب سے کہنے لگے کہ تجھے اپنے بیٹے کی اطاعت کرنے کا حکم ہوا ہے۔

نوح سوم کی روایات اس مفہوم پر مشتمل ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”علیؑ میرے بھائی ہیں، میرے قرض ادا کرنے والے ہیں، میرے وصی ہیں، اور میرے خلیفہ ہیں“ وغیرہ۔ لیکن فن روایات کے اعتبار سے یہ چیزیں ناقابل اعتماد لوگوں سے مروی ہیں انکے

ناقلین ابو مریم عبدالغفار بن القاسم اور منہال بن عمرو وغیرہما سخت مجروح و مقدورح ہیں۔ کذاب وضاع شیعہ رواد ہیں۔ یہ لوگ روایات میں اختلاط و الحاق کرنے والے ہیں اور ان کے منقولات پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ واقعہ ”دعوتِ عشرہ“ میں جو محمد بن اسحاق سے روایات دستیاب ہوتی ہیں ان میں اس کے تفردات و الحاقات کا کچھ دخل ہو۔ اس بزرگ سے ثقہ لوگوں کے برخلاف اشیاء کا منقول ہونا اس کی مرویات کا عدم قبول کسے لئے ایک مستقل قرینہ بن جاتا ہے۔

مختصر یہ کہ اقرارِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو دعوتِ دینی پیش کی گئی تھی اس کے متعلق صحاح میں جو مواقع مذکور ہیں ان میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر اور دعوتِ طعام کا ذکر نہیں ملتا۔ اور غیر صحاح کی روایات میں بعض مقامات میں دعوتِ طعام کا ذکر پایا جاتا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ذکر بھی وہاں موجود ہے لیکن وصایت اور خلافت مذکور نہیں۔ البتہ تیسری نوع کی روایات کتب سیرت و تاریخ میں ایسی بھی ملتی ہیں جن میں دعوتِ طعام کے ساتھ ساتھ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وزیر ہونے، وصی ہونے، خلیفہ ہونے وغیرہ کے مسائل مذکور ہیں۔ لیکن یہ آخری نوع کی روایات پر بہت سے علماء کبار نے کلام کیا ہے اور ان پر کڑی تنقید کی ہے۔ لہذا یہ آخری نوع کی روایات قابل قبول نہیں ہیں۔ ناظرین کرام مندرجہ ذیل مقامات کی طرف رجوع کر کے تسلی فرما سکتے ہیں۔

۱۔ (۱) تفسیر ابن کثیر، ج ۳، ص ۳۵۵۔ تحت الآیۃ واندعش یرک الخ

(۲) البیہاق لابن کثیر، ج ۳، ص ۴۰۔ تحت روایت ہذا۔

۱۱۔ تفسیر ابن کثیر، ج ۳، ص ۳۵۱۔ تحت آیت واندعش یرک الاقرین۔ پ ۱۹۔

(۱۲) البیہاق ابن کثیر، ج ۳، ص ۴۰۔ باب امر اللہ رسولہ بالبلغ الرسالة۔

(۱۳) البیہاق لابن کثیر، ج ۳، ص ۲۲۳۔ تحت خلافت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب۔

(۱۴) اللآلی المصنوعہ للجلال الدین السیوطی، ص ۱۹۷، ۱۹۸۔ تحت روایت ہذا (طبع قدیم کھنوز)۔
(بقیہ حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

قرآن کے اعتبار سے حالات پر نظر کرتے ہوئے یہ چیز قابل توجہ ہے کہ ”دعوتِ وحیہ“

کا واقعہ سیرت نگاروں کی تصریحات کے مطابق بعثتِ نبوی صلی اللہ

علیہ وسلم کے تقریباً تیسرے سال پیش آیا ہے۔ اس دور میں حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ علمِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مشرف باسلام ہو چکے تھے۔ اکابر علماء نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسلام قبول کرنے کو سلسلہ نبوی میں ذکر کیا ہے۔ بعض روایات میں تصریح بھی ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر اقدب کے ساتھ اس اجتماع میں شریک تھے ۲۔

سوء خود کرنے کی بات یہ ہے کہ ان اکابر بنی ہاشم کی موجودگی میں جن میں حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی موجود ہوں اور وہ مشرف باسلام ہوں، ایک نوخیز جوان کے ذمہ اس نوع کی اہم ذمہ داریاں ڈالی جاسکتی ہیں ؟ اولئے قرض ، وراثت ، وصایت اور خلافت جیسے اہم امور کا اس کی طرف انتساب اس بڑی مجلس میں کس طرح بدول تمہید طے پا گیا۔ اکابر کو چھوڑ کر اصغر کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) (۵) الموضوعات الخیر علی قاری ۱ ص ۴۹ - تحت روایت ہذا طبع دہلی -

(۶) اسیرۃ الخلیفہ : ج ۳ ص ۳۰۹ - تحت روایت غیر خرم -

(۷) الموضوعات للشوکانی ، ص ۱۲۵ - تحت روایت ہذا طبع قدیم لاہور -

(۸) قرۃ العین فی تفضیل الشیخین : از شاہ ولی اللہ دہلوی رح ، ص ۲۷۹ ، طبع دہلی -

لہ (۱) اسد الغابہ : ج ۲ ص ۴۶ - تحت حمزہ بن عبد المطلب -

(۲) تمذیب الاسماء - للنفوس رح ، ج ۱ ص ۱۶۸ - تحت حمزہ بن عبد المطلب -

(۳) الاصابہ لابن حجر رح ، ص ۳۵۳ - تحت حمزہ بن عبد المطلب -

لہ (۱) دلائل النبوة : ج ۲ ص ۱۷۹ ، ۱۸۰ - طبع بیروت - (۲) البدایہ : ج ۳ ص ۳۹ ، ۴۰ -

(۳) فتح الباری : ج ۸ ص ۴۰۷ - تحت الآیۃ واندر عشر شریک الاقرین -

طرف ان ذمہ داریوں کی سپرداری کہیں یہ عجیب ہے۔ اس سے بڑھ کر جو چیز یہاں غور طلب ہے یہ ہے کہ کیا سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت کوئی گزراں بار قرض تھا جس کی ادائیگی کی فکر آپ کو لاحق تھی ؟ اور کیا اس دور میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ایسے مالدار تھے جو اس بار کو اٹھا سکتے تھے۔ پھر وراثت تو جائیداد میں چلتی ہے یہاں اس مسئلہ کی کیا حاجت تھی ؟ اشاعتِ دین کا کام سامنے ہے اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا صاحبزادیاں رضی اللہ عنہا اور اعمام موجود ہیں ان کی موجودگی میں ایک صغیر السن وارث قائم کرنے کی کیا حاجت ہے ؟ نیز انبیاءِ کرام علیہم السلام کی وراثت ہوتی ہی نہیں۔ پھر اس مسئلہ کے اہتمام کی کیا ضرورت تھی ؟ نیز وصیت کا یہاں کیا موقع ہے ؟ وصیت تو میراث کی خواہر ہے۔ الوصیۃ اخت السیراث۔ اس مجلس میں میراث اور وراثت کا اہتمام کرنا بالکل بے محل اور بے موقع ہے۔ پس وصایت بھی اسی طرح ہوگی جو راولیوں کے دخل سے اس مجلس میں آگئی ہوگی۔

اب خلافت کے مسئلہ پر غور فرمائیے۔ یہ بات پہلے ہے کہ پہلے دین اسلام کا بعونہ تعالیٰ غلبہ ہوگا اور قبائل عرب سلمان ہو جائیں گے، جمیع بلادِ عرب و عجم زیرِ نگیں اسلام آجائیں گے۔ اسلام کا پرچم بلند ہو جائے گا۔ اسلام میں لوگ فوج در فوج داخل ہوں گے۔ غلبہ اسلام کے بعد یہ مسئلہ سامنے آئے گا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی کے بعد آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داریوں کا کون متحمل ہو سکتا ہے ؟ اور اس کی کون اہلیت رکھتا ہے ؟

جن حالات میں دعوتِ ہذا کا انتظام کیا جا رہا ہے یہ اسلام کے ابتدائی مراحل ہیں۔ یہاں مسئلہ نیابت و خلافت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کوئی محل و موقعہ نظر نہیں آتا جس کے لئے اس وقت اہتمام کیا جا رہا ہو۔

ان امور پر نظرِ غائر کرنے کے بعد یہی معلوم ہوتا ہے کہ اصل واقعہ ”دعوتِ عسیرہ“ جس میں تبلیغ مقصود تھی وہ تو درست ہے اور ہو سکتا ہے کہ متعدد دبار پیش آیا ہو لیکن اس کے ساتھ یہ اضافہ حاجت (وصایت و خلافت و غیرہ) ہو گا۔ اُسے گئے ہیں یہ رِوایۃ کی طرف سے ملحقات

میں ان کو من و عن تسلیم کر لینا روایت و روایت کی روشنی میں بہت مشکل ہے۔ پھر خلافت بلا فصل جیسا مسئلہ جو شیعہ کے نزدیک واجبات اسلام میں سے ہے اور نص قطعی کا محتاج ہے وہ اس قسم کے ضعیف اور بے اصل مواد سے کس طرح پایہ تکمیل تک پہنچ سکتا ہے ؟ کچھ تو غور کیجئے ؟

مختصر یہ کہ واقعہ ”دعوتِ عشرہ“ کے ساتھ مسئلہ خلافت بلا فصل کا انضمام یہ صرف دوستوں کی ایجاد ہے واقعات سے اس کا کوئی سرا نہیں ملتا۔ اور نہ ہی اس کا واقعہ ہذا کے ساتھ کوئی ارتباط نظر آتا ہے۔

دور دوم — واقعہ ہجرت

اہل اسلام کے لئے مکی زندگی کا دور بڑا مشکل ترین دور تھا اشاعت اسلام کو روکنے کے لئے کفار نے اپنے تمام حربے استعمال کئے لیکن محوش ہجرت لوگ اسلام میں داخل ہوتے گئے۔ ادھر کفار نے معاندانہ مسامحی تیز کر دی تھیں اور اہل اسلام پر مکہ میں زندگی گزارنا دشوار ہو گیا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حالات میں مسلمانوں کو ارشاد فرمایا کہ ”مہینہ طیب کی طرف حسب موقعہ ہجرت کرنا شروع کر دیں“ اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ہجرت کے متعلق ارشاد خداوندی کے منتظر تھے اے

بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریباً تیرہ سال بعد خداوند کریم کے حکم سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت الی المدینہ کا قصد فرمایا۔ یہ ان حالات میں تھا کہ ادھر قریش اپنی مخالفانہ مسامحی کے سلسلہ میں آپس میں مشورہ کر رہے تھے اور اس میں بعض کی رائے یہ ہوئی کہ ۱ : آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو قید کر کے زیرِ حراست رکھا جائے۔

۲ : اور بعض کی طرف سے یہ رائے تھی کہ ان کا مکہ سے اخراج کر دیا جائے تاکہ ان کے اثرات سے اہل مکہ محفوظ رہ جائیں ۔

۳ : اور بعض کا مشورہ یہ تھا کہ متعدد قبائل مل کر ان کو قتل کر دیں ۔
 اللہ تعالیٰ نے اپنے مقدس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے ان مشوروں کی اطلاع فرمادی اور آپ کو ہجرت کرنے کی اجازت مل گئی ۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ صورت فرمائی کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حقیقت حال سے مطلع فرما کر آپ کو سفر کے انتظامات کی تیاری کا حکم دے دیا ۔ اور وقت کی تعیین بھی فرمادی ۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد فرمایا کہ خانہ نبوت میں میرے فرائض شیینہ پر آپ رات گزاریں ۔ چنانچہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اس شب میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ساتھ لے کر غار ثور میں تشریف لے گئے ۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق فرائض مبارک پر جناب کھے نیابت میں آرام فرما ہوئے ۔

اور کفار قریش اس شب میں عملی اقدام کرنے کے لئے کاشانہ نبوت کے ارد گرد محاصرہ کئے ہوئے تھے اور گمان کرتے تھے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بستر پر آرام فرما ہیں ۔ صبح اپنے ارادہ کی تکمیل کے لئے اقدام کرنے لگے تو دیکھتے ہیں کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مفقود ہیں اور علی ابن ابی طالب بستر پر موجود ہیں ۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کی باطل تدبیر کو رد کر دیا اور ان کے قصد فاسد کو ناکام بنا دیا ۔

۱۔ (۱) البدایہ لابن کثیر : ج ۳ : ص ۱۷۵ ، ۱۷۶ ۔ تحت فصل فی سبب ہجرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ﷺ

(۲) مسند احمد : ج ۱ ، ص ۳۴۸ ۔ تحت مسند ابی عباس رضی

(۳) مشکوٰۃ شریف : ص ۵۲۲ ، ۵۲۳ ۔ بحوالہ مسند احمد طبع دہلی ۔ تحت المعجزات الفصل الثالث ۔

۲۔ سیرت حلبیہ : ج ثانی : ص ۲۸ ۔ تحت حالات ہجرت ۔

محاصر بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہنے لگے کہ تیرے سامعی کہاں ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ ”مجھے علم نہیں“۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قدیم رفیق حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی رفاقت میں لے کر غار ثور میں تشریف لے گئے۔ جیسا کہ قرآن مجید (سورۃ توبہ) میں یہ واقعہ مذکور ہے اور حدیث و سیرۃ کی کتابوں میں اپنی تفصیلات کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

اور علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ آپ کچھ وقت کے لئے یہاں سکھ میں مقیم رہیں اور لوگوں کی امانتیں اور وظائف جو ہمارے پاس رکھے ہوئے ہیں ان کو واپس پہنچادیں اور اس کے بعد آپ مدینہ طیبہ پہنچ جائیں۔

پہنچا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حسب ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اسی طرح کیا۔ تین روز وہاں مقیم رہا اور امانتیں اور وظائف ان کے مالکوں کو لوٹا کر اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہوا۔

پھر علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مذکورہ امور سے سبکدوشی کے بعد ہجرت کر کے مدینہ طیبہ پہنچے اس وقت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کلثوم بن ہدم کے پاس قبائلیں اقامت پذیر تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی وہیں حاضر خدمت ہوئے۔

۱) مسند احمد، ج ۱، ص ۳۲۸۔ تحت مسندات ابن عباس رض۔

(۲) البدایہ لابن کثیر، ج ۳، ص ۱۷۷۔ ۱۸۱۔

(۳) الاصابہ، ج ۲، ص ۵۰۲۔ تحت تذکرہ علی بن ابی طالب۔

۱) طبقات ابن سعد، ص ۱۳۔ تحت ذکر اسلام علی و صلواتہ۔

(۲) سیوت ابن ہشام، ج ۱، ص ۴۹۳۔ تحت منزل علی رض بقباء۔

(۳) البدایہ، ج ۳، ص ۱۹۷۔ فصل فی دخوله علیہ السلام مدینہ..... الخ

سیرت نگاروں نے لکھا ہے کہ ۳۱ھ بعثت نبوی میں وسط ماہ ربیع الاول کو ہجرت کر کے علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبائیں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔

اہل و عیال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے متعلق ایک وضاحت

بعض لوگوں نے اس موقع پر یہ ذکر کیا ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مکہ شریف میں ہجرت مدینہ کے وقت لوگوں کی امانتیں اور وائع پہنچانے کے علاوہ یہ معاملہ بھی سپرد فرمایا تھا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں اور آپ کے حرم محترم کو ہجرت مدینہ کے وقت اپنے ساتھ لائیں اور یہ سفر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و عیال نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زیر نگرانی طے کیا تھا۔

اس کے متعلق اتنی وضاحت ضروری ہے کہ یہ واقعہ حقیقت کے خلاف ہے۔ درست امر یہ ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادیوں (ام کلثوم اور فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما) اور اپنے حرم (ام المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کو مکہ شریف سے مدینہ شریف لانے کے لئے زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اپنے غلام البراء رضی اللہ تعالیٰ عنہ دونوں کو سواری اور مصارف سفر دے کر مدینہ شریف سے روانہ فرمایا تھا اور یہ مصارف حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے پیش خدمت کئے تھے۔ (جیسا کہ ہم نے اپنی کتاب ”بنات اربعہ“ کے صفحہ ۲۵۸ پر ہجرت مدینہ میں لکھا ہے)۔

اس سفر میں زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ اپنی بیوی ام المین رضی اللہ عنہا اور اپنے فرزند اسماء رضی اللہ عنہا کو بھی ان حضرات کے ساتھ مدینہ شریف لائے تھے۔ نیز اسی قافلہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اہل و عیال ان کے فرزند عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کی زیر نگرانی اس سفر ہجرت میں شریک ہوئے تھے۔

اور مذکورہ تمام حضرات کو مکہ سے مدینہ پہنچانے کے انتظامات عبداللہ بن ابیطالب نے مکمل کئے تھے۔ اس طرح ان دونوں خاندانوں نے یہ سفر ایک دوسرے کی مصاحبت میں طے کیا تھا۔

ہم نے قبل ازیں ذکر کر دیا ہے کہ حضرت علی الرضی اللہ تعالیٰ عنہ مکہ شریف میں اپنے فریقہ سے سبکدوشی کے بعد اس قافلہ سے کچھ عرصہ قبل ہی مدینہ شریف کی طرف ہجرت کر چکے تھے اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل مقامات ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

مواخات مکی زندگی کا ایک دشوار تر دور گزارنے کے بعد جب اہل اسلام مدینہ شریف میں ہجرت کر کے پہنچے تو وہاں معاشرتی زندگی میں سہولت کے پیش نظر ایک حکمت عملی سے کام لیا گیا تھا۔ وہ اس طرح کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین اور انصار کے درمیان ایک بڑا رشتہ ربط قائم فرمایا۔ جس کو اہل علم کی اصطلاح میں ”مواخات“ کہتے ہیں۔ سہل الفاظ میں سے ”بھائی چارہ“ کے نام سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ اس کے ذریعہ مہاجرین پر نو وارد ہونے کی وجہ سے جو سختی اور تمدنی صعوبتیں پیش آسکتی تھیں وہ سہل ہو گئیں اور ان تارکین وطن کے لئے آباد کاری کا مرحلہ نہایت آسان ہو گیا۔

یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ مدینہ شریف کی اس ”مواخات“ سے قبل مکہ شریف میں بھی ابتدائی ایام اسلام میں ایک ”مواخاة“ قائم کی گئی تھی جس میں حق پر قائم رہنا اور باہمی غم خواری کرنا مقصود تھا۔ مکہ شریف میں یہ ”مواخاة“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

لہ (۱) تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۳۵۴۔ تحت بعثت زید بن حارثہ رض۔

(۲) البدایہ لابن کثیر ج ۳ ص ۲۲۱۔ تحت فصل بناء حجاز نبوی۔

لہ (۱) البدایہ لابن کثیر ج ۲ ص ۱۹۴۔ ج ۳ ص ۲۰۲۔ طبع اقل۔ تحت فصل فی دخولہ علیہ السلام مدینہ۔

(۲) سیر اعلام النبلاء للذہبی ج ۲ ص ۱۰۹۔ تحت عائشہ ام المومنین رض۔

درمیان - حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نبوی ﷺ اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کے درمیان - حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان - حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے درمیان - اور زبیر بن عوام اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے درمیان قائم ہوئی تھی - (یہ بطور مثال درج کی گئی ہیں ان کے ماسوائے اور بہت سے حضرات کے درمیان بھی مواخات قائم تھی)۔

واقعہ ہجرت کے چند ماہ بعد مدینہ شریف میں پھر مواخات قائم ہوئی۔ بعض کے نزدیک اہل مدینہ اور بعض کے ہاں مسجد مدینہ میں اس کا انعقاد ہوا۔ ایک ایک ہاجر کا ایک ایک انصاری کیساتھ ارتباط قائم کیا گیا تھا۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ کے درمیان زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ اور اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ کے درمیان - حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور خاریجہ بن زید بن مسیر رضی اللہ عنہ کے درمیان - حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور عویم رضی اللہ عنہ بن ساعدہ کے درمیان - حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بن عفان اور عوف رضی اللہ عنہ بن ثابت کے درمیان - عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اور سعد رضی اللہ عنہ بن الزبیر کے درمیان - زبیر رضی اللہ عنہ بن عوام اور کعب بن مالک کے درمیان - اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ و معاذ بن جبل کے درمیان مواخات قائم ہوئی۔

اسی طرح اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مابین بھی یہ سلسلہ مواخات قائم ہوا۔

یہاں یہ چیز قابل ذکر ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھیں جب ہجرت کر کے مدینہ شریف تشریف لائے تو ان کی "مواخات" حضرت سہل بن حنیف انصاری رضی اللہ عنہ کے ساتھ قائم کی گئی تھی۔ متعدد علماء سیرت نے اسے اپنے مقام پر ذکر کیا ہے۔ مثلاً "طبقات ابن سعد" جلد ۳ - میں "ذکر اسلام علی وصالہ" کے تحت - اور ایک دوسرے مقام پر "سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ کے تذکرہ کے تحت اسے ذکر کیا ہے۔ اور حافظ ابن حجر العسقلانی نے "الاصابہ" جلد ثانی میں سہل رضی اللہ عنہ

۱) المجاہد ابی جعفر نقیادی ج ۱ ص ۷۰ تا ۷۲ تحت ذکر مواخات۔

۲) سیرت الکلبیہ ج ۲ ص ۲۱، ۲۲ تحت حالات ہجرت۔

بن حنیف کے تحت - اور حافظ ابن کثیرؒ نے ”البدایہ“ جلد سابع میں ابتداء خلافت امیر المومنین علیؓ بن ابی طالب کے تحت مدینہ میں سہل بن حنیفؓ کی حضرت علیؓ بن ابی طالب کیساتھ مواخات تصریحاً ذکر کی ہے۔

اور ابن کثیرؒ نے اس کے بعد لکھا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان مدینہ منورہ میں مواخات کا ذکر گو بعض اہل سیر نے کیا ہے۔ لیکن اس معاملہ میں بہت سی روایات پائی جاتی ہیں۔ ان میں سے کوئی بھی ضعیف اسانید کی بناء پر صحیح نہیں۔

”وقد ورد فی ذالک احادیث کثیرة لایصح شیء منها لضعف

اسانیدھا“ لہ

اس تحقیق کی بناء پر راجح چیز یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؓ کی ”مواخات“ مدینہ طیبہ میں حضرت سہل بن حنیف انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ قائم کی گئی تھی۔ اس کا حوالہ سابقاً عرض کر دیا ہے۔ علاوہ ازیں سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایات کریمانہ جناب المرتضیٰؓ رضی اللہ عنہ کے حق میں دواماً جاری رہتی تھیں اور وفور شفقات کا سلسلہ ہر محلہ پر قائم تھا۔ ان حالات میں اگر بالفرض منیٰ ”مواخات“ حضرت علیؓ کی حضرت سہلؓ کے ساتھ ہی قائم ہو تو بھی جو قرب بارگاہ نبوت میں ان کو حاصل تھا اس میں کوئی فرق نہیں آتا۔ اسلام میں اس مواخات کا مقام نہایت رفیع ہے۔ یہ محض اسلامی اخوت و مواسات و همگساری کی بناء پر منعقد ہوئی تھی۔ اس کی تفصیلات میں مہاجرین کے حق میں انصار کی قربانیاں جو ذکر کی جاتی ہیں وہ نہایت فقیہ النشال اور عظیم النظیر ہیں۔ سیرت کی کتابوں کے ملاحظہ کرنے والوں پر وہ مخفی نہیں۔ یہاں ان واقعات کے تفصیل سے ذکر کرنے کی گنجائش

لہ (۱) البدایہ لابن کثیرؒ ج ۱، ص ۲۲۳۔ تحت ابتداء خلافت امیر المومنین علی بن ابی طالب رض۔

(۲) البدایہ لابن کثیرؒ ج ۱، ص ۲۲۴۔ فصل فی مواخات النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین المهاجرین

نہیں ہے۔

تعمیر مسجد کے موقع پر رجز مدینہ طیبہ میں حبیب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہجرت کر کے پہنچے تو پہلے کچھ مدت نماز کا انتظام حسب موقعہ اپنے گھروں یا کسی

فراخ جگہ میں جماعت کے لئے کر دیا جاتا۔ بعض اوقات مرا بضع الغنم میں صفائی کر کے نماز کی ادائیگی کر لی جاتی اور ابھی کسی مقام کو مستقل طور پر مسجد کے لئے متعین نہیں کیا گیا تھا۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیب مسجد (نبوی) تعمیر کرنے کا ارادہ فرمایا تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اپنے مقدور کے مطابق حصہ لیا۔ اور خلفاء اربعہ سیدنا صدیق رضی اللہ عنہ، سیدنا فاروق رضی اللہ عنہ، سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ، سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے بھی اس کا رخیہ میں گرانقدر خدمات سر انجام دیں۔ اس موقع پر بعض روایات میں مذکور ہے کہ حضرت علی اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسجد کی تعمیر کا سامان خشت و گل وغیرہ خود اٹھا اٹھا کر لاتے اور انبساط طبع کی بنا پر خوشی سے رجز پڑھتے تھے۔

اس مقام میں بعض کلمات جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بطور رجز کھے ان کلمات کو بعض لوگ بعض دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم پر نقد و طعن تصور کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ کلمات آپ نے خوش طبعی کے طور پر کہے ہیں۔ جیسا کہ اجتماعی کاموں میں جب جماعت مل کر کوئی کام سر انجام دے رہی ہوتی ہے تو فرحت طبع کے لئے بعض خوش مزاج لوگ تفریحی کلمات کہہ دیا کرتے ہیں۔

پس اگر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی ایسے کچھ کلمات کہہ دیئے تو وہ اس طرح خوش مزاجی پر محمول سمجھنے چاہئیں نہ کہ دیگر صحابہ کرام علیہم السلام پر تہلیل کے لئے۔ مؤرخین نے اس کی تصریح کر دی ہے۔

.... انما قال ذلك علي رضي الله عنه ببساطة كما هو

عادة الجماعة اذا اجتمعوا على عمل له

ناظرین کرام پر واضح ہے کہ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزاج مبارک میں غش طبعی تھی اور یہ ایک فطری چیز ہے کہ بعض طبائع غش مزاج ہوتے ہیں اور یہ اپنے حدود میں کوئی عیب کی چیز نہیں ہے۔ لہذا بعض اوقات ان حضرات سے جو اس طرح کے تفریحی کلمات صادر ہوتے ہیں تو ان میں سے کسی دیگر بزرگ کی تحقیر پیش نظر نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ کسی مومن و مسلمان کی تحقیر و تذلیل اسلامی تعلیمات کے منافی ہے۔

غزوہ بدر اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدنی زندگی میں اہل اسلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جہاد کی اجازت ملی۔ مسلمانوں کے لئے مکہ شریف میں

اشاعت اسلام میں جو عواقب اور موانع تھے۔ وہ اب رفع ہو چکے تھے۔ مدینہ طیبہ میں اہل اسلام کے لئے دوسرا دور شروع ہو چکا تھا۔ اپنی مخالفت کرنے والوں کے لئے مسلمانوں کو تلوار استعمال کرنے کی اجازت مل گئی تھی۔ اس سلسلہ میں اسلام میں بہت سے غزوات پیش آئے ان میں سے غزوہ بدر کربی ۲ھ سترہ رمضان میں بدر کے مقام پر پیش آیا۔

سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اطلاع ملی کہ قریش مکہ کا بہت بڑا تجارتی قافلہ ابوسفیان بن حرب کی زیر نگرانی ملک شام سے واپس آرہا ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ مشورہ ہوا کہ اس غیر قریش (قافلہ قریش) پر قبضہ کیا جائے تاکہ ان کی طاقت کمزور ہو اور وہ مسلمانوں کو پریشان نہ کر سکیں۔ اس سلسلہ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام علیہم الرضوان کے ساتھ بدر کی طرف پیش قدمی کی۔

ان حالات کی قافلہ والوں کو اطلاع ملی تو ابوسفیان نے اہل مکہ کی طرف اپنا قاصد روانہ کیا کہ ہمارے حالات مخدوش اور خطرناک ہیں ہماری معادنت کے لئے اور لوگوں کو تیاری کے ساتھ ان کے پاس پہنچنا چاہیے۔ اس طرح قریش مکہ مسلمانوں سے مقابلہ کے لئے پوری تیاری کے ساتھ بدر کی طرف

مدانہ ہوتے۔

اس دوران البوسفیان نے اپنے بچاؤ کے لئے یہ تدبیر اختیار کی کہ اس نے معروف و مشہور راستہ بدل کر کووسرا ساحلی طریق استعمال کیا اور پنج کریمک کی جانب نکل گیا۔

جب اہل مکہ پوری تیاری کے ساتھ بدر کے قریب پہنچے تو انہیں معلوم ہوا کہ ہمارا قافا بجھا ^{نظمت} مکہ کی طرف نکل گیا ہے اور معارضہ کا خطرہ اٹھ چکا ہے۔ تاہم ابوجہل کے اصرار پر مسلمانوں کیساتھ مقابلہ کے لئے پیش قدمی کی اور قتال پر آمادگی کا اظہار کیا اور میدان میں نکل آئے ۱۔

دوسری جانب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی پیش آمدہ حالات کی صورت میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مشورہ فرمایا۔ تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پوری جانشاری اور قربانی کا اظہار کیا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس موقع پر بشارتیں اور معاونت غیبی کے وعدے بیان فرمائے۔

مختصر یہ کہ اہل اسلام اور اہل کفر کے درمیان یہ ایک فیصلہ کن معرکہ تھا اس میں اللہ تعالیٰ کی خصوصی نصرتیں شامل حال تھیں (جیسا کہ آیات قرآنی میں مذکور ہے)۔

مبارزت کے موقع پر چند اصحاب حضرات فرمان نبوت کے تحت میدان میں نکلے اور ادھر کفار قریش کے اکابر عقبہ بن ربیعہ، شعیبہ بن ربیعہ، ولید بن عقبہ میدان کارزار میں نکلے انہوں نے دریافت کیا کہ ہمارے مد مقابل آنے والے کون لوگ ہیں؟ تو انصاریوں نے اپنا اپنا تعارف کرایا۔ جواب میں یہ قریشی کہنے لگے کہ تم ہمارے ہمسہ نہیں، ہمارے مقابلہ میں ہمارے ہی قبیلہ کے قریشی آئیں۔ تو اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حضرت حمزہ بن عبدالمطلب، اپنے چچا زاد برادر حضرت عبیدہ بن حارث بن عبدالمطلب اور اپنے عم زاد

۱۔ (۱) البدایہ ۱ ج ۳ ص ۲۶۶۔ ۱۔ تحت حالت غزوہ بدر۔

(۲) تاریخ الخلفاء ۱ ج ۱ ص ۳۷۲۔ ۱۔ تحت غزوہ بدر۔

علی بن ابی طالب بن عبد المطلب کو زمگاہ میں نکلنے کے لئے ارشاد فرمایا۔

ان تینوں حضرات کا اپنے مقابلین کے ساتھ سخت مقابلہ ہوا۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے اپنے مقابل شیبہ بن ربیعہ کو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے مقابل ولید بن عقبہ کو فوراً اتہہ تیغ کر دیا۔ حضرت عبیدہ بن حارث بن عبد المطلب کا اپنے مقابل عقبہ بن ربیعہ کے ساتھ سخت مقابلہ ہوا اور دونوں مقابل نہایت زخمی ہو گئے۔ پھر حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سبقت کر کے عقبہ کو ختم کیا۔ اور حضرت عبیدہ بن حارث کو زخمی حالت میں اٹھا کر واپس خیمہ میں لائے۔ ان کا ایک پاؤں کٹ گیا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ کو اپنے اقدام مبارک کے ساتھ رہا کر دیا اور کچھ وقت کے بعد حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے۔

بچہ ناز رفتہ باشد ز جہاں نسیاز مندے

کہ بوقت جان سپردن بر سرش رسیدہ باشی

انتقال کے وقت حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ بن حارث نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)

کیا میں شہید ہوں یا نہیں ؟

تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں فرمایا کہ ”اشہد انک شہید“

یعنی آپ کے شہید فی سبیل اللہ ہونے کی میں گواہی دیتا ہوں۔

اسلام کے اس عظیم معرکہ میں مہاجرین کا علم حضرت علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب کے ہاتھ میں تھا اور بعض دفعہ ایک علم حضرت مصعب بن عمیر کے ہاتھ میں بھی ہوتا تھا۔

لے (۱) البدایہ : ج ۳، ص ۲۴۳۔ تحت حالات غزوہ بدر۔

رس الاصاب لابن حبیب : ج ۲، ص ۲۲۲۔ تحت عبیدہ بن الحارث۔

رس تاریخ الخیفس : ج ۱، ص ۳۴۸۔ حالت غزوہ بدر۔

لے (۱) البدایہ : ج ۳، ص ۳۴۴۔ ۲۴۴۔ تحت حالات غزوہ بدر۔ (۲) تاریخ الخیفس : ج ۱، ص ۳۴۸۔

انصار کا علم حضرت سحر بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ میں تھا۔ اور بعض مقام میں اس کا حضرت سحر بن معاذ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں ہونا بھی مذکور ہے ۱۔

میدان کارزار میں کئی مراحل پیش آتے ہیں ان میں اس نوع کی تبدیلیوں کا پایا جانا کچھ عجیب نہیں بہت ممکن ہے وقتی حالات کے تحت صاحبِ لواء اور صاحبِ علم تبدیل کئے گئے ہوں۔ بایں ہمہ بدر جیسے عظیم معرکہ حق و باطل میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو علم برداری کا منصب آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے عطاء کیا جانا نہایت اعلیٰ مقصد ہے۔

معرکہ بدر میں جہاں دیگر اکابر مہاجرین نے مشابہ کفار اور اعداء اسلام کو تہ تیغ کیا اسی طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اپنی شجاعت کے جوہر دکھائے اور بہت سے کفار مثلاً الولید بن عقبہ، نضیر بن الحارث وغیرہم کو نیست و نابود کیا۔ مشہور قول کے موافق شتر کا فر مقتول ہوتے اور شتر قیدی بنا کر مدینہ منورہ میں لائے گئے۔

غنائم بدر جنگ بدر میں اہل اسلام کو بہت سے غنائم حاصل ہوئے۔ ان میں سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک عمدہ قسم کی ناکہ اور ایک اعلیٰ قسم کی سیف جو ذوالفقار کے نام سے موسوم تھی حصہ میں ملی تھی۔ یہ تلوار سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غنائم سے اپنے لئے پسند فرمائی تھی پھر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عطا فرمادی۔ اور ایک زرہ کا ملنا بھی علماء نے لکھا ہے ۲۔

۱۔ (۱) البدایہ : ج ۳، ص ۳۲۶، ۳۲۷۔ تحت فصل بعد از غزوہ بدر۔

(۲) مسند امام احمد : ج ۱، ص ۳۶۸۔ مسند ابن عباس رضی اللہ عنہما۔

(۳) تاریخ الخمیس : ج ۱، ص ۳۷۲۔ تحت غزوہ بدر البکری۔

۴۔ البدایہ لابن کثیر : ج ۲، ص ۲۲۳۔ تحت خلافت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ۔

۵۔ مسند بخاری : ج ۱، ص ۲۲۔ تحت احادیث علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب۔

قبل ازیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے تزویج کا مسئلہ کتاب "حجۃ بنیم" حصہ صدیقی باب اول میں چند تشریحات کے ساتھ ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اسی طرح کتاب "بنات العربیہ" میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے احوال میں بھی یہ مسئلہ بقدر ضرورت توضیحات کی ساتھ درج کیا جا چکا ہے۔ جن حضرات کو اس بحث میں تفصیل مطلوب ہو وہ مذکورہ بالا مقامات کی طرف رجوع فرمائیں۔ یہاں مسئلہ تزویج کو مختصراً تحریر کیا جاتا ہے۔

نکاح اور زوجین کی عمر
ماہِ حجب ۲۷ میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا نکاح سیدہ فاطمہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے
کے دیا تھا۔ اور نکاح کا مہر چار صد مثقال مقرر کیا گیا۔

علماء نے لکھا ہے کہ اس وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر اکیس یا پچوبیس برس کی تھی اور حضرت زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عمر علی اختلاف الاقوال پندرہ ، اٹھارہ یا انیس سال کے قریب تھی !

مجلس نکاح
 انعقادِ نکاح کے لئے یہ بابرکت اجتماع بالکل سادہ، تکلفاتِ زمانہ سے مبرا اور رسوماتِ مروجہ سے خالی تھا۔ اس مبارک نکاح کی تقریب میں سیدنا ابو محمد صدیق سیدنا فاروق اعظم، سیدنا عثمان ذوالنورین اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین شامل تھے۔ اور شاہدِ نکاح تھے۔ اہلِ سنت و شیعہ علماء دونوں حضرات نے ان بزرگوں کی شمولیت و شہادات نکاح کو درجِ کما ہے ۛ

۱۰ شرح مواهب اللدنیہ : ج ۲ : ص ۳ - تحت فصل ذکرہ تزویج ہذا -

۵۱ (۱) ذخائر العقبیٰ لمحب الطبری، ص ۳۰ - باب ذکر ترویج فاطمه رض - (بقیہ حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

اور خطبہ نکاح جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا۔

جہیز

طبقات ابن سعد اور مسند احمد کی روایات کی روشنی میں شخصی سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے موقع پر آپ کو جو جہیز دیا گیا وہ ایک چارپائی ایک بڑی چادر، چمڑے کا تکیہ (جو کھجور کی چھال یا خوشبودار گھاس اذخر سے بھرا ہوا تھا) ایک شکیزہ، دو گھڑے، اور ایک آٹا پیسنے کی چکی پر مشتمل تھا۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خانہ مبارک میں شادی کے موقع پر یہ مختصر سامان زاہدانہ معیشت کے لئے کافی اور مکفی تھا۔ جہانداری کی زیب و زینت کا کوئی نشان تک نہ تھا۔ اور اہل ثروت کا سا سامان قیث مفقود تھا اور متمولین جیسی آرائش محدود تھی

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حصول مکان اور رخصتی

سکونتی مکان کے لئے اپنے ایک صحابی حارثہ بن نعمان رضی اللہ عنہ کے مکان کا ذکر فرمایا۔ حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر ایک مکان پیش کر چکے تھے۔ تو اس دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لئے حارثہ رضی اللہ عنہ سے پھر ایک مکان لینے میں آپ کو تردد ہوا۔ یہ بات جب حارثہ رضی اللہ عنہ تک پہنچی تو حارثہ بن نعمان رضی اللہ عنہ نے خود آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرضداشت پیش کی کہ

(یعنی حاشیہ صفحہ گزشتہ) (۲) شرح مواہب اللدنیہ للزرقانی ج ۲ ص ۳ - تحت بحث ہذا -

(شیعہ) (۳) کشف الغمہ لعلی بن علی الارطبی الشیعی ج ۱ ص ۴۵۱، ۴۵۲ - تحت ذکر تزویج فاطمہ رضی اللہ عنہا -

(شیعہ) (۴) بحار الانوار از ملا باقر مجلسی ج ۱ ص ۱۰ - تحت باب تزویجہا (طبع قدیم)

ملہ (۵) مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۴ - تحت سندات علوی رضی اللہ عنہ -

(۶) طبقات ابن سعد ج ۸ ص ۱۴ - تحت ذکر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا (طبع لیدن) -

(۷) البدایہ لابن کثیر ج ۱ ص ۳۶۶ - تحت فصل دخول علی رضی اللہ عنہ علی زوجتہ فاطمہ رضی اللہ عنہا -

”یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں اور میرا مال اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے حاضر ہے۔ جو مکان آپ مجھ سے حاصل فرمائیں گے وہ میرے لئے اس مکان سے زیادہ پسندیدہ ہو گا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے لئے چھوڑیں گے“

تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا مکان حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لئے قبول فرمایا اور دعائے خیر کے کلمات کہتے ہوئے فرمایا بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا فَرَايَا بَارَكَ اللَّهُ فَيْدَكَ اس کے بعد اس مکان میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رخصتی کا انتظام کیا گیا۔ اور مکان کی تیاری کے سلسلہ میں صفائی و دیگر ضروری انتظامات ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی معاونت سے مکمل فرمائے تھے

مکان کی تیاری کے بعد ذوالحجہ ۲؎ میں سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تخت جگر فاطمہ رضی اللہ عنہا کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس مکان کی طرف اپنی خادمہ ام ایمن رضی اللہ عنہا کی صحبت میں پیادہ پاروانہ فرمایا۔ اور اس طرح خاتونِ جنت رضی اللہ عنہا کی رخصتی اس سادہ سی تقریب کی صورت میں مکمل ہوئی جس میں مروجہ رسومات کا کوئی شائبہ تک نہ تھا۔ اور یہ امت کے لئے عملی تعلیم کا بے مثل نمونہ تھا۔

اس موقع میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے

وَمَا رَأَيْتُ عَرَسًا أَحْسَنَ مِنْ عَرَسِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ

یعنی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شادی سے بہتر اور عمدہ ہم نے کوئی شادی نہیں دیکھی۔

۱) طبقات ابن سعد : ج ۱ ص ۱۴۱۔ تحت ذکر سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

(۲) الاصابہ : ج ۲ ص ۳۶۶۔ تحت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

۳) السنن لابن ماجہ : ص ۱۳۹۔ کتاب النکاح باب الولیہ (طبع دہلی)۔

۴) (۱) تاریخ الخلفاء : ج ۱ ص ۴۱۱۔ تحت بناء علی رضی اللہ عنہ فاطمہ رضی اللہ عنہا۔

(۲) السنن لابن ماجہ : ص ۱۳۹۔ کتاب النکاح باب الولیہ (طبع دہلی)۔

دُعوتِ ولیمہ

خصتی کی اس مبارک تقریب کے بعد دعوتِ ولیمہ کا مختصر سا انتظام کیا گیا جس میں جوگی روٹی، کچھ کھجور اور پیسے اپنے احباب کے لئے دعوتِ طعام ترتیب دی گئی تھے۔ یہ اس بابرکت شادی کا متبرک ولیمہ تھا جس میں نہ تکلف تھا نہ تقصیر اور نہ ہی قبائلی تفاخر و نظر تھا۔ دعوتِ ولیمہ ایک سنتِ طریقہ ہے۔ اس سنت کو بنود و نمائش کے بغیر نہایت سادگی سے ادا کیا گیا اور اہلِ اسلام کے لئے اس میں عملی نمونہ پیش کیا گیا۔

کلماتِ دعائیہ

جب انتظامی مراحل مکمل ہو گئے اور خصتی بھی ہو چکی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مکان پر تشریف لے گئے۔ اس موقع پر مناسب حال نصائح و ہدایات ارشاد فرمائیں اور زوجین رضہ کے لئے یہ دعائیہ کلمات کہے۔

”اللہم بَارِكْ فِيهِمَا وَبَارِكْ عَلَيْهِمَا وَبَارِكْ لِمَا وَلِنَسْلِهِمَا“^۱

یعنی اے اللہ! زوجین کے مال و جان میں برکت عطا فرما اور ان کی اولاد کے حق میں بھی برکت فرما۔

غزوہٴ احد اور سیدنا علیؓ

پس آیا تھا۔ اسلام میں یہ دوسرا بڑا معرکہ تھا جس میں حق و باطل کے صف آرائی ہوئی۔ اس غزوہ میں کفارِ قریش غزوہٴ بدر کی ہزیمت کا بدلہ لینے کے لئے اپنی جانب سے

۱۔ (۱) تاریخ الخلفاء ج ۱، ص ۱۱۱۔ تحت بنار علی رضہ بہ فاطمہ رضہ۔

(۲) شرح مواہب اللدنیہ للزرقانی ج ۲، ص ۱۲۷۔ تحت تزویج فاطمہ رضہ۔

۳۔ (۱) الاصابہ لابن حجر ج ۱، ص ۳۶۲۔ تحت فاطمہ الزہراء رضہ۔

(۲) مسند الحمیدی ج ۱، ص ۲۲۱۔ تحت احادیث علی بن ابی طالب رضہ۔

(۳) السنن لسعید بن منصور ج ۲، ص ۱۵۴۔ (القسم الاول)۔

پوری تیاری کے ساتھ مدینہ شریف پر اقدام کر کے آئے تھے۔ اور اس کے جواب میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی محبت میں احد کے مقام کی طرف پیش قدمی فرمائی۔ غزوہ ہذا میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تعداد کے متعلق علماء نے لکھا ہے کہ ابتداً کم و بیش ایک ہزار تھی اور ان کے مقابل مشرکین کی تعداد قریباً تین ہزار تھی۔

اس موقع پر مدینہ شریف میں نیابتِ صلوة کے لئے حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام مقرر کیا گیا تھا۔

شکر کی ترتیب کے سلسلہ میں مذکور ہے کہ اس کے میمنہ کے امیر علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے اور میسرہ کے امیر المنذر بن عمرو الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جبکہ قلبِ لشکر کے امیر سیدنا حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم متعین تھے۔ ”رجالہ“ یعنی پیادہ پا دستہ پر حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ امیر تھے۔ اور تیر اندازوں کی جماعت پر عبداللہ بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر بنایا گیا تھا۔

اس غزوہ میں مہاجرین کا پرچم حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا جو ان کی شہادت کے بعد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے سپرد کیا گیا۔ کفار کی طرف سے ان کا کلمہ بردار ابو سعد بن ابی طلحہ تھا۔ اس نے حضرت علیؑ کو مبارزت کے لئے آواز دی۔ پھر دونوں کا اس رزمگاہ قتال میں سخت مقابلہ و مقاتلہ ہوا۔ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی کمال شجاعت کے ساتھ وار کر کے اسے گرایا۔

اس کے علاوہ دورانِ جنگ آپؐ نے متعدد مشرکین کو تہ تیغ کیا۔ ابن سعد نے طبقات میں ذکر کیا ہے کہ ابو الحکم بن الاحسن کا فرقہ غنی نے ایک مسلمان کو شہید کر دیا تو جو اباح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ابو الحکم مذکور پر اپنی تیغ سے شدید حملہ کیا وہ اس پر سوار تھا تاہم اس کے پاؤں کو نصف ران سے قطع کر کے اسے گھوڑے سے گرایا اور ختم کر ڈالا۔

اس غزوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک خندق میں گرنے کا واقعہ پیش آیا۔ اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دونوں حضرات نے سنبھالا دیا ۱۔

ان سنگین حالات میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک خون آلود ہو گیا اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے دندان مبارک کو ضرب پہنچی۔ شدتِ قتال فرو ہوئے پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ایک مقام میں آرام فرما رہے تھے۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے خون صاف کرنے کے لئے ہتھ علی رضی اللہ عنہ نے اپنی ڈھال کے ذریعہ پانی مہیا کیا۔ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک چٹائی جلا کر اس کی راکھ سے خون بند کرنے کی ایک تدبیر کی ۲۔

غزوہ ہذا میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم (مرد و زن) کے بے شمار کارنامے اور خدمات ہیں۔ اور بے مثل قربانیاں احادیث اور اسلامی تاریخ میں مذکور ہیں۔ حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ اور حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دردناک شہادت اس موقع پر ذکر کی گئی ہے۔ لیکن تالیف ہذا کے موضوع کی رعایت کے اعتبار سے ہم ان تفصیلات میں جانا ضروری نہیں سمجھتے۔

اس دور کے بعض مصنفین نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی سیرت میں ایک اشتباہ پھراس کا ازالہ غزوہ احد کے واقعات کے تحت طبری کی ایک روایت کے پیش نظر حضرت عمر اور حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر ایک اعتراض قائم کیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے۔

(بقیہ حاشیہ مندرجہ) ۱۔ طبقات ابن سعد : ج ۳ : ص ۱۲۸ :- ق ثانی تحت ذکوان۔

۲۔ البدایہ : ج ۴ : ص ۲۲ :- تحت فعل ثم انزل اللہ صرہ علی السلین۔

۳۔ (۱) بخاری شریف : ج ۲ : ص ۵۸۴ :- تحت ابواب غزوہ احد (طبع دہلی)۔

(۲) البدایہ لابن کثیر : ج ۴ : ص ۲۹ :- تحت فعل فیما لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ من المشرکین۔

(۳) المصنف لابن الشیبہ : ج ۱۴ : ص ۴۰۴ :- (طبع کراچی) کتاب المغازی۔

کہ جنگ احد میں جب ایک وقت میں مسلمانوں کو شکست کا سامنا ہوا اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ افواہ پھیل گئی کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کر دیا گیا ہے۔ اس دوران اہل اسلام پر ایک کیفیت یا سچا گئی۔ اور کچھ لوگ ایک چٹان پر اسی اضطراب اور مایوسی کے عالم میں بیٹھ گئے۔ ان لوگوں میں حضرت عمرؓ اور حضرت طلحہؓ رحمہ بھی موجود تھے۔ ان لوگوں میں سے بعض نے کہا۔

”کاش ہمیں کوئی قاصد مل جاتا جسے ہم عبد اللہ بن ابی کے پاس بھیجتے جو ہمارے لئے ابوسفیان سے امان کی درخواست کرتا۔“

لے لوگو! محمدؐ تو قتل ہو گئے اب اپنی قوم و قریش کی طرف واپس چلو قبل اس کے کہ وہ تمہارے پاس آئیں اور تمہیں قتل کر دیں۔“

..... قال بعض اصحاب الصخرة ليت لنا رسولا الى عبد الله بن ابی فياخذ لنا امانة من ابی سفیان۔

يا قوم! ان محمداً قد قتل فارجعوا الى قومكم قبل ان يأتوكم فيقتلوكم۔“

معرض کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت طلحہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کی خبر سن کر دیں سے منحرف ہو گئے تھے اور دین سے مایوس کہ مندرجہ بالا خیالات کا ظہور کیا۔ ازالہ شبہ ہذا کے جواب میں چند چیزیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔ ان پر نظر غائر فرمائیں اعتراض — ہذا کا ازالہ ہو جائے گا۔

— اول :- سب سے پہلے یہ چیز ملحوظ خاطر رہے کہ طبری کی جس روایت کی بناء پر یہ اعتراض قائم کیا گیا ہے اس کی اسنادی حیثیت یہ ہے کہ اس کا ایک راوی ”السدي“ ہے اور اس راوی کو علمائے رجال نے ”مجروح“ اور ”مقدوح“ قرار دیا ہے اور شیعہ لکھا ہے۔

— دوم :- دوسری چیز یہ ہے کہ ”السدی“ نے خود یہ واقعہ ذکر کیا ہے۔ واقعہ ہذا کسی سے نقل نہیں کیا۔ فلہذا یہ روایت سنداً منقطع ہے۔ کیونکہ راوی ہذا واقعہ اُحد سے بہت بعد کے دور کا آدمی ہے۔ اور واقعہ ہذا کے وقوع اور اس راوی کے درمیان مدتِ مدید فاصلہ ہے۔

— سوم :- نیز طبری نے اس روایت میں ”بعض اصحاب الصحرة“ کے الفاظ سے اس روایت کو نقل کیا ہے۔ یعنی حضرت عمر یا حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اسماء ذکر نہیں، بلکہ اصحاب الصحرة میں سے کسی فرد کے الفاظ نقل کئے ہیں کسی کا نام متعین نہیں کیا۔

لیکن معترض نے اپنے رجحانِ طبع کے اعتبار سے حضرت عمر اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما مراد لئے ہیں۔

— چہارم :- طبری میں اس مقام کی روایات میں یہ روایت موجود ہے کہ۔ پریشانی اور مایوسی کے عالم میں بعض مہاجرین و انصار بیٹھے تھے جن میں حضرت عمرؓ اور حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ بھی موجود تھے کہ انس بن نضرؓ ان کے پاس پہنچے اور پوچھا کہ تم اس طرح پریشان کیوں بیٹھے ہو؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید کر دیئے گئے ہیں۔ اس پر حضرت انس بن نضرؓ نے کہا کہ اگر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے تو پھر ہم آنجنابؐ کے بغیر زندہ رہ کر کیا کریں گے۔۔۔۔۔ چنانچہ یہ لوگ مخالفین کی طرف متوجہ ہوئے اور شہید قتال کیا اور اسی دوران حضرت انس بن نضر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے۔

روایت ہذا میں ”اصحاب الصحرة“ کا کہیں ذکر نہیں اور نہ ہی اس میں ان رجانات، اور خیالات کا ذکر ہے جو ”اصحاب الصحرة“ والی روایت سے ظاہر ہوتے ہیں۔

مختصر یہ ہے کہ ”اصحاب الصحرة“ والی روایت میں حضرت عمرؓ اور حضرت طلحہؓ کے اسماء

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۱) ۱۔ کتاب میزان الاعتدال للذہبی، ج ۱، ص ۱۰۹، ۱۱۰۔ تحت اسماء بن عبد الرحمن السدی الکوفی علیہ السلام

۲۔ تلخیص طبری، ج ۳، ص ۱۹۔ تحت حالات غزوہ احد ۳۔

شامل نہیں۔ اور جس روایت میں حضرت عمرؓ اور حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ کے اسماء مذکور ہیں اس روایت میں وہ رجانات اور خیالات مذکور نہیں جو ”اصحاب الصخرہ“ کی روایت سے خیال ہیں۔

قرائن و شواہد معترض نے اصحاب الصخرہ والی روایت سے، دین سے انحراف اور یائوسی کے جن رجانات و خیالات کا الزام حضرت عمرؓ اور حضرت طلحہؓ پر عائد کیا ہے یہ ہرگز درست نہیں۔ ان کے غلط ہونے پر درج ذیل قرائن و شواہد موجود ہیں۔

۱۔ مؤرخین لکھتے ہیں کہ

”..... فلما عرف المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم نهضوا

بہ و نهض نحو الشعب معه علي بن ابي طالب و ابو بكر بن

قحافة و عمر بن الخطاب و طلحة بن عبید الله و زبیر

بن العوام و الحارث بن الصمه في رهط من المسلمين“

یعنی اضطرابی کیفیت سے سنبھلنے کے بعد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کھڑے ہوئے

اور ایک گھاٹی کی طرف تشریف لے گئے تو آپ کے ہمراہ حضرت علی، حضرت ابوبکر، حضرت عمر،

حضرت طلحہ، حضرت زبیر، اور حضرت حارث بن الصمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور مسلمانوں کی ایک

جماعت تھی۔

یہ چیز اس بات کا قرینہ ہے کہ ان حضرات کے دین و ایمان میں کوئی تذبذب یا یائوسی کا شائبہ

نہیں آیا۔

۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آنجناب کے اصحاب جنگ کے بعد ایک مقام پر تشریف

فرماتے کہ ابوسفیان نے قحاحہ و تعلق کے انداز میں ندا دی کہ ”لنا عزی ولا عزی لکم“

تو بقول طبری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے فرمایا۔ قل الله مولنا ولا

مولیٰ لکھو ۱۰

یہ واقعہ واضح طور پر اس بات کا ثبوت ہے کہ حضرت عمرؓ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اور آنجنابؐ کو آپ کے ایمان و یقان پر پورا پورا اعتماد تھا۔ اسی لئے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان کی مشرکانہ ندامت کے جواب کے لئے آپؐ کو منتخب فرمایا۔

۳۔ اسی طرح حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ سے متعلق اسی موقعہ کی ایک روایت طبریؒ نے نقل کی ہے کہ۔

ایک مرتبہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک چٹان پر چڑھنے کی ضرورت ہوئی اور آپؐ نے تکلیف محسوس فرمائی تو حضرت طلحہؓ آپ کے پاس بیٹھ گئے اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سہارے سے چٹان پر چڑھے۔

..... فلما ذهب لينهض لم يستطع فجلس تحته طلحة بن

عبید اللہ فنهض حتى استوى عليها ۱۰

روایت مذکورہ بالا بھی اس بات کا ثبوت ہے کہ حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اور ان حضرات کے ایمان و اسلام میں کوئی تذبذب وغیرہ نہیں آیا۔

مندرجات بالا سے واضح ہے کہ معترض نے حقیقت واقعہ سے قطع نظر کر کے اعتراض قائم کرنے میں تبلیس سے کام لیا ہے۔ اور اپنی کج فطرتی کے موافق غلط استخراج کیا ہے۔

واقعہ بنی نضیر ربیع الاول ۳۳ھ میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنی نضیر سے دو افراد کے قتل کی دیت (معاوضہ قتل) کے معاملہ میں گفتگو کے لئے ان کے محل تشریف لے گئے۔ بنو نضیر مدینہ طیبہ سے قریباً دو میل باہر مقیم تھے۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت ابوبکرؓ

صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور دیگر متعدد صحابہ کرام علیہم السلام کی ایک جماعت تھی۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کی مصاحبت میں وہاں ایک یہودی کے مکان کے سایہ میں تشریف فرما ہوئے۔ اکابر بنو نضیر بظاہر خوش اسلوبی سے پیش آئے۔ ادائیگی دیت کے معاملہ میں اعانت کا وعدہ کیا لیکن درپردہ انہوں نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم پر سنگ گرا کر آپ کو شہید کرنے کی سازش کی۔ مگر اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے مذموم ارادہ سے مطلع فرمادیا۔ اور آپ وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ شریف واپس تشریف لائے۔ بعد میں صحابہ کرامؓ بھی واپس آ گئے۔

یہود بنی نضیر کی اس محاذ عمت (فریب کاری) اور دیگر بدعمدیوں کی بناء پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر محاصرہ کا اقدام فرمایا۔ اس موقع پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰؓ کو علم عنایت فرمایا۔ جناب علی المرتضیٰؓ اہل اسلام کی طرف سے علم بردار تھے۔ اس دوران آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ شریف میں نماز کے انتظام پر پھر حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا۔ بالآخر بنو نضیر محاصرہ کی تاب نہ لاسکے اور اپنے اہلک و جانید ایں چھوڑ کر بیشتر تو خیمہ جاپہنچے اور کچھ دوسرے مقامات کی طرف رخصت ہو گئے۔

غزوہ خندق اور احزاب

اسلام کے غزوات میں غزوہ خندق ایک مشہور غزوہ ہے یہ سوال

۱۔ (۱) سیرت ابن ہشام : ج ۲ : ص ۱۹۰۔ تحت اجلار بنی نضیر۔

(۲) تفسیر لابن کثیر : ج ۲ : ص ۳۳۱۔ تحت سورۃ الاحزاب : پ ۲۸۔

(۳) البدایہ لابن کثیر : ج ۲ : ص ۴۵۔ تحت غزوہ بنو نضیر۔

۲۔ (۱) طبقات ابن سعد : ج ۲ : ص ۴۱۔ تحت غزوہ بنی نضیر۔

(۲) تاریخ الخلفاء : ج ۱ : ص ۴۶۱۔ تحت غزوہ بنی نضیر۔

شریف پر حملہ آور ہونے کے لئے متعدد قبائل عرب کو ساتھ لے کر پہنچے تھے۔ اور مسلمانوں کی طرف سے مدینہ کے باہر ان کے حملے کے جواب کے لئے حفاظتی تدبیر کے طور پر خندق کھودی گئی تھی۔ اس واقعہ کی سیئت و تاریخ کی کتابوں میں بہت کچھ تفصیلات ہیں اور قرآن مجید میں سورہ احزاب کی متعدد آیات میں اس کا بیان ہے۔ لیکن یہاں صرف حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعلق ایک واقعہ ذکر کیا جاتا ہے۔

کفار کے قبیلہ بنی عامر میں ایک شخص عمرو بن عبدود مشہور شجاع تھا۔ یہ شخص جنگ بدر میں زخمی ہو کر واپس ہوا تھا۔ اور جنگ احد میں شامل نہیں ہو سکا تھا۔ اس بار غزوہ خندق میں اپنے گروہ کے ساتھ پھر شامل ہوا۔ بہادری کے غرور میں اہل اسلام کو اس نے مبارزت کی دعوت دی تھی۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے اذن سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے مقابلہ کے لئے میدان کا رِزار میں نکلے۔ دونوں کا باہم سخت قتال ہوا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس پر وار کر کے اسے قتل کر دیا اور اس کے غرور کو خاک میں ملا دیا۔

غزوہ ہذا میں اللہ تعالیٰ کی کمال نصرت شامل حال ہوئی اور کفار کی جماعتیں سخت ہزیمت اٹھا کر پسپا ہوئیں اور مسلمانوں کو اللہ کریم نے کامیاب و کامران فرمایا۔

غزوہ بنی قریظہ یہ واقعہ ذوالقعدہ ۵ھ کا ہے۔ اہل اسلام کے ساتھ یہود بنی قریظہ کا معاہدہ تھا کہ بنو قریظہ مسلمانوں کے خلاف کفار قریش کی مدد اور معاونت نہیں کریں گے اور مخالفانہ جنگ میں حصہ نہیں لیں گے۔

لیکن غزوہ احزاب کے موقع پر بنو قریظہ نے بدعہدی کر کے کفار قریش کی معاونت کی اور دیگر قبائل عرب کو بھی مسلمانوں کے خلاف تحریک دلائی اور قتال پر آمادہ کیا۔

۱) سیئت لابنہ مشہور : ج ۲ ص ۲۲۵۔ تحت قتل علی عمرو بن عبدود۔

(۲) البدایہ لابن کثیر : ج ۴ ص ۱۰۵، ۱۰۶۔ تحت فضل (احمال خندق)۔

(۳) تاریخ الخلفاء : ج ۱ ص ۲۸۶، ۲۸۷۔ تحت مبارزت علی بن عمرو بن عبدود۔

واقعہ احزاب کے بعد نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم واپس مدینہ شریف تشریف لائے تو اسی وقت حکم خداوندی نازل ہوا کہ بنو قریظہ کی مخالفت اور بدعہدی کی بناء پر اقدام کر کے ان کا محاصرہ کیا جائے۔ تو سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو ارشاد فرمایا کہ بنی قریظہ پر بھاری کھسکا کر کے ان کو قلعہ بند کر دیا جائے اور ان پر قبضہ کیا جائے۔ اور انتظامی امور میں یہ صورت اختیار کی کہ عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ شریف پر نگران بنایا۔ اور ایک ابتدائی دستہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں بنو قریظہ کی طرف روانہ کیا اور علم بھی آپ کے سپرد کیا گیا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بمعہ دیگر صحابہؓ کے بنو قریظہ کے ہاں پہنچے اور ان کے قلعہ کی دیواروں کے پاس جا کر علم نصب کر دیا۔ اس وقت یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آنحضرتؐ کے ازواج مطہراتؓ کے حق میں سب و شتم کرنے لگے تھے

”وكان على رضى قد سمع منهم قولاً سيئاً لرسول الله صلى الله عليه

وسلم وازواجه رضى الله عنهم“

اور بعد میں سرکار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم بمعہ دیگر صحابہؓ تشریف لائے۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سبقت کر کے ان (یہود) کے سب و شتم کا حال جناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ذکر کیا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ہمارے پہنچ جانے کے بعد اب سب و شتم نہیں کریں گے۔

اب یہ لوگ اپنی حفاظتی تدبیر کے تحت اپنے قلعہ میں داخل ہو گئے اور مسلمانوں نے بغیر ان کی نبوت م قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ اور کم و بیش پندرہ دن محاصرہ جاری رہا۔ پھر ان کا انجام ان کے قتل پر اختتام پذیر ہوا۔ ان کے جنگی مردوں کو قتل کر دیا گیا۔ اور عورتوں اور بچوں کو اسیر بنالیا گیا۔ اور ان کے اموال و املاک مال غنیمت قرار پائے تھے

۱) البدایہ لابن کثیر : ج ۲ : ص ۱۱۹ :- فصل غزوہ قریظہ -

(۲) سیدت حللیہ : ج ۲ : ص ۳۵۵ :- تحت بنی قریظہ - (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

تنبیہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور آنجناب م کے ازواج مطہرات کے حق میں بدگوئی (اور سب) شتم، کرنے والی پہلی قوم یہود بنی قریظہ ہیں۔ یہ ان کا برا عمل تھا جس کا نتیجہ بد وقت ان کو نصیب ہو گیا۔

ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے حق میں بدکلامی کرنے والوں کے لئے اس میں سلمان عبرت موجود ہے۔

سریہ بنی سعد فدک شعبان ۳ھ میں سردار دوہان صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اطلاع پہنچی کہ قبیلہ بنی سعد بن بکر کے ہاں ایک قوم جمع ہے جو یہودیہ بنیہ کی امداد و اعانت کے لئے آمادہ ہے۔ ان کے تعاون سے یہود کی جمعیت بڑھے گی اور اہل اسلام کے خلاف ایک اور طاقت قائم ہو جائے گی۔ اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطرہ کو فرو کرنے اور ان کی جمعیت کو منتشر کرنے کے لئے مدینہ منورہ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نگرانی میں مسلمانوں کی ایک جماعت ارسال فرمائی۔ یہ حضرات ان لوگوں کی سرکوبی کے لئے ہیج کے مقام پر چاسپنجے۔ یہ ایک چشمہ آب تھا جو فدک اور خیبر کے درمیان واقع تھا۔ وہاں ایک شخص کے ذریعہ حالات کی سراخ رسانی کی لیکن اس دوران بنو سعد کو مسلمانوں کے دست کی آمد اور حملہ آور کی اطلاع ہو گئی۔ وہ وہاں سے بھاگ گئے اور مسلمانوں کو بہت سے غنائم حاصل ہوئے اور حسب قواعد اسلامی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھوں انہیں تقسیم کیا گیا۔

(بقیہ حاضیہ گذشتہ) ۱۷، سیرت ابنے ہشام، ج ۲، ص ۲۳۲، ۲۳۵۔ تحت غزوہ بنی قریظہ۔

(۲) السبایہ لابن کثیر، ج ۲، ص ۱۱۹۔ تحت غزوہ بنی قریظہ۔

(۳) تاریخ الخلفاء، ج ۱، ص ۴۹۳، ۴۹۴۔ تحت غزوہ بنی قریظہ۔

۱۷ (۱) طبقات ابنے سعد، ج ۲، ص ۶۵۔ تحت سریہ علی بن ابی طالب رضی۔

(۲) تاریخ الخلفاء، ج ۲، ص ۱۲۔ تحت بعث علی رضی الی بنی سعد۔

(۳) زرقانی شرح مواہب اللدنیہ، ج ۲، ص ۱۶۲۔ تحت سریہ علی رضی الی بنی سعد۔

کرے گا۔

۳۔ قریش کا جو شخص اپنے ولی اور آفاقی اجازت کے بغیر مدینہ جانے لگا اس کو واپس کرنا ہوگا۔

۴۔ اور جو شخص مسلمانوں میں سے مدینہ سے مکہ آجائے اس کو واپس نہ کیا جائے گا۔

۵۔ اور امسال مسلمان بغیر عمرہ کئے واپس چلے جائیں اور مکہ میں داخل نہ ہوں۔ آئندہ

سال صرف تین یوم مکہ میں عمرہ کے لئے داخل ہو کر واپس ہو جائیں گے۔

اسی ضمن میں ابو جندل مسلمان ہو کر بھاگ کر مسلمانوں کی طرف آیا لیکن اس کو بفرمان نبوی مہ معاہدہ

کی رعایت کئے اس کے کافر والد سہیل بن عمرو کے حوالہ کر دیا گیا۔

صلحنامہ کے ذریعہ جو صلح ہوئی تھی یہ بظاہر کفار کے حق میں تھی اور ان کی اس سے بالادستی نمایاں

تھی۔ معلوم ہوتا تھا مسلمانوں کے حق میں یہ صلح مغلوبانہ ہے اور اس میں مسلمانوں کی زیر دستی ظاہر تھی۔

اس واقعہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صلحنامہ کی کتابت کی خدمات سرانجام دیں جو نہایت

قابل قدر ہیں۔ اور شان رسالت کا اس میں احترام و اکرام ملحوظ رکھنا بڑا دقیق کارنامہ ہے بظاہر تو فرمان

نبوی سے گریز کرنا معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت یہ ایمانی جذبات کا اظہار تھا جو اس شکل میں کیا گیا۔ اور

اسے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ناپسند نہیں فرمایا بلکہ عملاً مستحسن سمجھا۔

صلحنامہ پر اہل اسلام اور کفار دونوں فریقین کے تصدیقی و توثیقی دستخط ثبت کئے گئے مسلمانوں

تنبیہ

کی طرف سے شاہد بنے والے اکابر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی

اللہ عنہ، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ وغیرہم تھے۔

اور کفار کی جانب سے گواہ بن کر دستخط کرنے والے عبداللہ بن سہیل بن عمرو، حو لیط بن عبد اللہ بن

اور مکرہ بن حفص وغیرہ تھے لہ

لہ (۱) سیرت ابنی ہشام : ج ۲ : ص ۳۱۹ - تحت من شہدوا علی الصلح -

(۲) تاریخ الخلفاء : ج ۲ : ص ۲۳ - تحت حالات صلح حدیبیہ -

مسلمانوں اور کفار کے مابین معاہدہ کی یہ بڑی اہم دستاویز تھی اس پر مسلمانوں کی طرف سے دستخط کرنے والے اہل اسلام میں بڑے پختہ کردار اور انتہائی معتد افراد ہی ہو سکتے تھے اور ان کے ایمان و یقین میں اشتباہ کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں رہ سکتی تھی۔ اور کفار کی نظروں میں بھی یہ حضرات اعلیٰ حیثیت کے مالک اور درجہ اعتماد میں مرتبہ علیا پر فائز تھے۔

ایک شہداء اور اسکا ازالہ اس موقع پر نوافلین صحابہؓ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں شبہ پیدا کرتے ہیں کہ ان کو ایمان باللہ و تصدیق بالرسالت میں شک ہو گیا تھا اور اس چیز کا خود انہوں نے اقرار کیا ” واللہ ما شککت منذ اسلمت الا یومئذ ” (دعویٰ) یہ ضعیف ایمان کی علامت ہے۔

شبہ ہذا کے ازالہ کے لئے امور ذیل میں غور فرمائیں۔

۱۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے الفاظ مذکورہ صحاح کی روایات میں مذکور نہیں بلکہ صحاح سے کم درجہ کی کتابوں میں کہیں کہیں ملتے ہیں۔

۲۔ اس مسئلہ کی تمام روایات کی تحقیق کی جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں تصرفِ راوی سے بدلتا محفوظ نہیں رہی۔ اس میں تعبیرِ راوی اور ظنِ راوی کا بہت دخل ہے۔ روایت میں یہ الفاظ ” قال ” کے بعد مذکور ہیں۔ یعنی ” قال ” کا مقولہ ہیں اور قال کا فاعل ابن شہاب زہری ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہ الفاظ راوی کا اپنا ادراج ہے۔ اور روایت مدرج ہے اور راوی کا اپنا لگان ہے۔

۳۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس نوح کے الفاظ بالفرض اگر صادر بھی ہوئے تو وہ اس مغلوبانہ صلحنامہ کی قیود و شرائطِ اہل اسلام کے لئے سودمند ہونے یا نہ ہونے کے متعلق (دقتی طور پر) ایک اضطرابی کیفیت میں صادر ہوئے۔ ان الفاظ کو اشتباہ ایمانی پر محمول کرنا ہرگز صحیح نہیں۔ کیونکہ اس معاہدہ کے مصالح و منافع علمِ خداوندی میں مستور تھے۔ ہر کوئی عنقریب اپنے موقع پر ظاہر ہونے والے تھے، اور ظاہری حالات پر نظر کرنے سے قیود و شرائطِ مندرجہ تسلیم

کر لینا مسلمانوں پر شاق تھا۔ اور حضرت عمرؓ پر دینی حیثیت کی بناء پر یہ اضطراب و قلق طاری تھا جو کہ کمال ایمان کی نشانی تھی نہ کہ زوال ایمان کی علامت۔

مختصر یہ ہے کہ مسلمانوں کے حق میں اس مغلوبہ صلیح کی افادیت میں شک و شبہ ہوا تھا ایمان بالنبوت و بالرسالت میں ہرگز اشتباہ نہ تھا۔

۴۔ جب اس موقع پر حضرت صدیق اکبرؓ سے حضرت عمر فاروقؓ کی گفتگو ہوئی تو حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا کہ "واشہد انہ رسول اللہ..... اللہ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں۔

نیز صلح نامہ مذکور پر جس طرح اکابر صحابہ کرامؓ سے بطور شاہد دستخط کرائے گئے تھے اسی طرح حضرت عمر فاروقؓ سے بھی بطور گواہ دستخط حاصل کئے گئے۔ تو معلوم ہوا کہ فاروقی ایمان پر نمود صاحب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر اہل اسلام کو پورا پورا اعتماد و یقین تھا۔ فاروقی عظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایمان و اسلام پر شبہ کرنا واقعات کے خلاف ہے اور ان کے ساتھ قلبی عناد کے سوا اور کوئی چیز نہیں۔

خیبر کے متعلق

خیبر کا محل وقوع خیبر مدینہ طیبہ سے ملک شام کی جانب آٹھ برید کے فاصلہ پر واقع ہے۔ اور کم و بیش تین شب و روز کا سفر ہے۔ مدینہ سے قریباً بالفاظ دیگر اسی میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ یہ مسافت اس دور کے اعتبار سے مصنفین نے لکھی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ۔

ہی مدینۃ کبیرۃ ذات حصون و مزارع علی ثمانیۃ بود من
المدينة الى الشام لہ

یعنی خیبر ایک بڑا حلقہ ہے جس میں بہت سے قلعے ہیں اور بہت سی مزدور زمینیں ہیں

اور باغات ہیں۔ یہ شہر مدینہ شریف سے آٹھ برید دور شام کی طرف واقع ہے۔
 نوٹ ۱۔ برید عموماً بارہ میل مسافت کا شمار ہوتا تھا۔

تایخ واقعہ خیبر صلح حدیبیہ کے بعد سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں کچھ قلیل مدت رہے اور اس کے بعد اواخرِ محرم الحرام ۶ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے خیبر تشریف لے گئے۔ ماہِ صفرِ انظر پورا خیبر میں صرف ہوا۔ پھر آپ ابتداء ربیع الاول ۷ میں مدینہ منورہ واپس تشریف لائے۔

نیابتِ مدینہ اس موقع پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مدینہ منورہ میں نیابت کے فرائض ایک صحابی سباع بن عرفطہ الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سر انجام دیئے اور بعض روایات کے اعتبار سے فیلتہ بن عبد اللہ اللیثی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنجناب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ شریف میں نائب تھے۔

خیبر کی طرف پیش قدمی یہود ہمیشہ مسلمانوں کے خلاف ریشہ دوانیوں میں مصروف رہتے اور کفارِ قریش اور منافقین کی حمایت میں ان کی مخالفانہ سازشیں ہمیشہ جاری رہتی تھیں یہ لوگ اہل اسلام کے خلاف مخالفت و عداوت میں پیش پیش رہتے تھے۔ خیبر میں ان کے بہت سے حفاظتی مراکز موجود تھے جن میں یہ اپنے قبائل کے ساتھ آباد تھے۔ یہودی نصیر کو سکھ میں مدینہ طیبہ کے حوالے سے حکمِ خداوندی نکال دیا گیا تھا۔ اور بعض دوسرے یہود یہاں خیبر میں آباد ہوئے تھے ان سب کے لئے یہ قلعے بنائے گئے۔ گویا اہل اسلام کے حق میں یہ قلعے، فسادات کا سرچشمہ تھے یہ خیبر میں بسنے والے اپنی مرکزی مضبوطی کی بنیاد پر کسی سے خائف نہ ہوتے تھے۔ مسلمانوں کے تحفظ کے لئے ان قومی مرکز کی حیثیت اور بنیادی استحکام کو یہاں سے ختم کرنا ضروری

تھا۔ اس بنا پر سرورِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام علیہم الرضوان کے ایک لشکر (جو کہ کم و بیش چودہ سو افراد پر مشتمل تھا، کو ساتھ لے کر خیبر کی جانب اقدام فرمایا۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ آپ نے انہی صحابہ کرامؓ کو ساتھ لیا جو صلح حیدریہ اور بیعت رضوان میں شریک ہوئے تھے اور انہوں نے اپنی مالی جانی قربانیاں پیش کی تھیں۔

اس مہم میں اسلامی افواج کی انتظامی کیفیت اس طرح ذکر کی گئی ہے کہ مقدمہٴ بجیش پر حکماء بن حصن الاسدی رضی اللہ عنہ تھے اور لشکر کے میمنہ یعنی حصہ راست پر حضرت عمر بن الخطاب متعین تھے اور لشکر کے میسرہ یعنی حصہ یار پر ایک دوسرے صحابی رضی اللہ عنہ تھے۔

پرچم دیتے گئے افواج اسلامی کی ابتدائی کیفیات میں اس طرح مذکور ہے کہ لشکر کے مختلف حصے تجویز کئے ہوتے تھے۔ پھر ایک ایک طبقہ کے لئے علم اور جھنڈے دیتے گئے تھے۔ فرج کے ایک حصہ کے لئے حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ کے پاس علم تھا۔ لشکر کے ایک حصہ کا جھنڈا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھا۔ لشکر کے کچھ حصے پر حضرت احباب بن المنذر رضی اللہ عنہ پرچم اٹھاتے ہوئے تھے تو افواج کے ایک دستے کا علم حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھا۔

فانہ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرق الرايات يومئذ بين الجيوش وعمر والحباب بن المنذر وسعد بن عبادۃ رضی اللہ عنہم۔

اور طبقات ابن سعد میں اس طرح بھی وارد ہے کہ بریدہ اسلمیؓ کہتے ہیں کہ جب خیبر میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے تو علم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو عنایت فرمایا تھا۔

ان عبد الله بن بريدة عن ابيه بريدة الاسلمی قال لما كان حيث نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة اهل خيبر اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللواء عمر بن الخطاب رضي الله

حصون خیبر (خیبر کے قلعے) یہود کے اس مرکزی مقام میں نہایت مستحکم متعدد قلعے تھے۔ بعض علماء نے گیارہ یا بارہ قلعے ذکر کئے ہیں۔ بعض سیرت

نگار اس سے بھی کم ذکر کرتے ہیں۔ پھر ان میں جو دفاعی لحاظ سے زیادہ اہم تھے ان میں سے چند ایک کے نام ذکر کئے جاتے ہیں۔

حصن ناعم^۱، حصن سموان^۲، الشق^۳ اور اس کے ذیلی قلعے حصن ابی^۴ اور حصن النذر^۵، النظا^۶ اور اس کے ذیلی قلعے حصن الصعب بن معاذ^۷ اور حصن الزبیر^۸ تھے۔ اور الکتیبہ^۹ اور اس کے ذیلی قلعے القنوص^{۱۰} اور الریثج^{۱۱}، السلام تھے۔

ان میں سے بعض کے مختصر کوائف ذکر کئے جاتے ہیں۔ قلعوں کے متعلق تمام تفصیلات ذکر کرنا یہاں مقصود نہیں۔ مالا یدرک کلا لا یتروک کلا کے درجہ میں انہیں تصور کر لیا جائے۔ علماء نے ذکر کیا ہے کہ قلعہ ناعم فتوحات خیبر کے لحاظ سے پہلا قلعہ ہے اور اس پر سخت قتال واقع ہوا تھا اور یہاں محمود بن مسلمہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہوئے تھے۔ وہ اس طرح کہ شدت گرمی کی وجہ سے محمود بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کی دیوار کے سایہ میں کچھ آرام لینے لگے تو اس وقت ایک یہودی نے قلم کے اوپر سے ان پر سنگ گرا لیا پھینک دیا محمود بن مسلمہ رضی اللہ عنہ اس کی چوٹ کی وجہ سے شہید ہو گئے۔

وعنده قتل محمود بن سلمة رضي القيت عليه الرجاء فقتله

(لقبہ حاشیہ گذشتہ) طبعات ابن سعد، ج ۱، ص ۱۹۵۔ تحت ذکر ہجرت عربین اخطات رضی اللہ عنہ

۱۔ طبعات ابن سعد، جلد ثانی، ص ۷۷۔ غزوہ خیبر۔ طبع لیڈن۔

۲۔ سیرت حلبیہ، جلد ثالث، ص ۴۷، ۴۸۔ تحت حالات خیبر۔

۳۔ البدایہ، جلد رابع، ص ۱۹۲ تحت فتح حصون خیبر۔

۴۔ سیرت حلبیہ، ج ۱، ص ۴۰۔ تحت تفصیل حصون

یاد رہے کہ آپ محمد بن مسلمہ الانصاریؒ کے بھائی تھے اور اسلام کے بہترین مجاہد تھے۔

دین کی خاطر اپنی جان جانِ آفرین کے سپرد کر دی۔

یہ قلعہ ”الشق“ کا ذیلی قلعہ شمار کیا گیا ہے اس پر اہل اسلام کا یہودیوں کے ساتھ
حصن ابی شدید مقابلہ ہوا اور یہودیوں کے کئی بہادر یکے بعد دیگرے ”ہل من

مبازر“ (ہے کوئی میرے مقابلے میں آنے والا) لٹکارتے ہوئے نکلے۔ ایک یہودی کے مقابلہ
 میں حضرت الحباب بن منذرؒ نکلے اور اس کے ہاتھ کاٹ ڈالے اور جب یہودی بھاگنے لگا تو
 ایک شدید وار کر کے اسے ختم کر دیا۔ پھر دوسرا کچھ یہودی مسلمانوں کو لٹکارتے ہوئے نکلا تو حضرت
 ابو وجانہ رضی نے اس کے پاؤں کاٹ ڈالے اور پھر اسے ختم کر ڈالا۔ قتال شدید کے بعد مسلمانوں نے
 اللہ اکبر کی صدا بلند کرتے ہوئے یکدم حملہ کر دیا اور قلعہ کو فتح کر ڈالا۔ اس قلعہ میں بہت سا اثاثہ اور
 متاع سامان غوراک اور مال مویشی وغیرہ مسلمانوں کو حاصل ہوئے لے

قلعہ النظاۃ کے ذیل میں متعدد حصوں تھے۔ ان کے تعلقات میں سے بعض چیزیں
حصن النظاۃ یہاں ذکر کی جاتی ہیں۔

صاحب سیرت حلبیہ نے لکھا ہے کہ بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ”النظاۃ“ کے قلعوں پر سات
 دن تک قتال کرتے رہے اور ہر یوم محمد بن مسلمہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتال کے لئے ارسال
 فرماتے تھے۔ اور اس موقع پر مسلمانوں کے مرکزی اور فوجی مستقر پر حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کو محافظ مقرر فرمایا گیا تھا۔ انہوں نے اس فریضہ کو نہایت عمدگی کے ساتھ سرانجام دیا۔ یہ مقام
 جس کو مرکز بنایا گیا تھا یہ اہل خیبر اور بنی غطفان کے وسط میں واقع تھا۔ اسی کو رجم کے نام سے
 ذکر کیا جاتا ہے۔ جب شب کو افواج اسلام کی واپسی ہوئی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت

لے (۱) البدایہ ، جلد رابع ، ص ۱۹۸ - تحت فصل فی فتح حصوننا -

(۲) حلبیہ ، جلد ثالث ، ص ۲۷ - تحت تفصیل حصون خیبر -

میں سب حضرات اسی مرکزی مقام پر جمع ہوتے۔ فحشی اور مجروح مجاہدین کو یہاں لایا جاتا اور علاج معالجہ کی تدبیر کی جاتی۔ گویا کہ یہ مرکزی مقام فوجی مستقر کی حیثیت میں تھا۔ شب کو اس کی نگرانی اور حراست کا خاص انتظام کیا جاتا تھا۔ اور حکم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت مرکزی مقام کی صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باری باری نگرانی کرتے تھے۔ ان ہفت ایام کی چھٹی شب میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیگر ہمراہیوں کے ساتھ حفاظت و نگہبانی کے لئے متعین فرمایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے ساتھیوں سمیت رات کو جنگی مقامات کی طرف چکر لگا رہے تھے کہ نصف شب کے قریب یہودی غیر میں سے ایک شخص کو مشتبہ حالت میں پایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے گرفتار کر کے گردن اڑانے کا قصد کیا تو اس شخص نے کہا کہ آپ مجھے اپنے پیغمبر کے پاس لے جایئے میں ان سے گفتگو کرنا چاہتا ہوں۔ اس بنا پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ قتل کرنے سے متوقف ہوئے اور اسے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرنے کے لئے لائے۔ اس وقت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مصروف تھے۔ جب عمر رضی اللہ عنہ بن الخطاب کی آواز سنی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ختم فرمائی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حاضری کے لئے عرض کیا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر آنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس یہودی کو لے کر حاضر خدمت ہوئے تو سر راہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی سے حالات دریافت فرمائے۔ تو وہ عرض کرنے لگا کہ اے ابوالقاسم! مجھے امان دیجئے۔

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے امان دی۔ اس کے بعد اس نے اپنی قوم کے خاص خصلت احاطہ بیان کئے اور بعض خفیہ معلومات اور مقامات کی نشاندہی کی۔ اور بتلایا کہ فلان فلان مقام پر ہیں روز مقامات میں اسلحہ کے ذخائر ہیں وغیرہ وغیرہ۔ آخر کلام میں اس نے پھر اپنے اور اپنی نوجو کے لئے عمل کی معافی طلب کی۔ اور یہ معافی اس کو بے دمی گئی۔ بعد میں اسے اسلام کی دعوت پیش کی گئی تو کھنے لگا کب مجھے اس کی مہلت عنایت فرمائیں۔۔۔۔۔ الخ

بہر کیف اس کے ذلیلہ کئی اہم خفیہ معلومات یہ آئیں جو مسلمانوں کے لئے اس موقع پر

از بس مفید ثابت ہوئیں لے

یہاں سے محمد بن مسلمہ انصاری رضی اللہ عنہ کے کارنامے اور حبیبی خدمات معلوم ہوئیں اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق مرکز کی حفاظتی مساعی بھی نمایاں ہوئیں۔ اور سیدنا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شبانہ حفاظت و حراست کی کارگزاری سامنے آئی اور جاسوس سے دشمن کے اہم بازوؤں کا افشاء ہوا۔

حصن الصعب قلعہ النظاۃ کے ذیلی قلعوں میں سے یہ قلعہ الصعب (بن معاذ) کے نام سے مشہور تھا اس قلعہ پر چند یوم محاصرہ قائم رکھا گیا۔ سردار دو جہاں سے

صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قلعہ کی فتح کے لئے خصوصی دعا فرماتے ہوئے الحباب بن منذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو علم عنایت فرمایا اور جنگ کے لئے روانہ کیا۔ الحباب رضی اللہ عنہ نے اس مہم کو سر کرنے کے لئے کمال سعی فرمائی اور آخر کار اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں ”قلعہ الصعب“ فتح فرمایا۔ اس قلعہ سے بہت سا سامان خورد و نوش حاصل ہوا۔ قر، روغن زرد، زیتون، چربی، شہد وغیرہ کافی ذخائر حاصل ہوئے۔ اس قلعہ کے حصول میں قتال کے موقع پر یوشع کافر کو حضرت حباب بن منذر رضی اللہ عنہ نے اور الدیال کافر کو عمارۃ بن عقبہ رضی اللہ عنہ نے قتل کیا لے

حصن القموص قلعہ قموص خیبر میں الکنتیبہ کے ذیلی قلعوں میں سے ایک مضبوط قلعہ تھا لے الکنتیبہ کے تین ذیلی قلعے تھے۔ القموص، والویج، والسلام۔ قلعہ قموص پر قتال شدید پیش آیا۔ اور یہود نے مسلمانوں کے ساتھ سخت مقابلہ کیا اور کئی ایام صرف ہوئے۔ بعض کے نزدیک چودہ روز اور بعض کے نزدیک بیس روز اہل اسلام نے اس قلعہ کا محاصرہ جاری

لے سیرت حلبیہ، جلد ثالث، ص ۴۰، ۴۱۔ تحت حالات حصون خیبر۔

لے سیرت حلبیہ، ج ۳، ص ۴۶، ۴۷۔ تحت احوال قلعہ ہذا۔

لے سیرت حلبیہ، ج ۳، ص ۴۸۔ تحت حصون کنتیبہ۔

رکھا تھا۔ پھر آخر میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کل میں جھنڈا اس شخص کو دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب رکھتا ہے۔ اور اللہ اور اس کا رسول اس کو پسند کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھ پر اس قلعہ کو فتح فرمائیں گے۔

لَا عَظِيمَ هَذِهِ الرَّايَةُ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ يَحِبُّ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۝

پھر دوسرے روز صحابہ کرام علیہم الرضوان کی جماعت اس بات کی فطرت تھی کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے اکمال و اتمام کی سعادت کس شخص کو حاصل ہوتی ہے۔ تو دوسرے روز ارشاد فرمایا کہ علی بن ابی طالب ۷ؑ کہاں ہیں؟ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آشوب چشم کے عارضہ کی وجہ سے ان ایام میں قتال میں شریک نہیں ہو رہے تھے مگر خیبر میں دوسرے صحابہ کرام ۷ؑ کے ساتھ پہنچے ہوئے تھے۔ تو صحابہ کرام ۷ؑ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب کو آشوب چشم کا عارضہ لاحق ہے اور اس وجہ سے وہ اپنے مقام میں ٹھہرے ہوئے ہیں۔ تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ ۷ؑ کو ارشاد فرمایا کہ ان کو لائیں۔ تو سلمہ بن اکوع ۷ؑ گئے اور حضرت علی ۷ؑ کو ساتھ لاکر حاضر خدمت کیا۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چشموں پر لعاب دہن لگا کر دعا فرمائی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس طرح شفا پر کاملہ بخشی کہ گویا کوئی عارضہ پہلے لاحق ہی نہ تھا ۷ؑ

۷ؑ (۱) بخاری شریف : ج ثانی : ص ۶۰۵ - باب غزوہ خیبر -

(۲) مسلم شریف : جلد ثانی : ص ۲۷۹ - باب فضائل علی بن ابی طالب رضہ -

۷ؑ (۱) بخاری شریف : ج ثانی : ص ۶۰۵، ۶۰۶ - تحت باب غزوہ خیبر - طبع نور محمد دہلی -

(۲) تاریخ الخلفاء : ص ۲۸، ۲۹ - تحت قلعہ قوص -

(۳) سیرت حلبیہ : ص ۴۱، جلد ثالث : تحت حالات خیبر -

اس کے بعد آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی کو پرچم عطا فرما کر قتال کیلئے روانہ فرمایا۔ ساتھ ہی دعائیہ کلمات اور نصائح ارشاد فرمائے۔ (جو اس مقام میں اپنی تفصیلات کے ساتھ منقول ہیں)۔

ان حالات میں مسلمانوں نے یہود کے ساتھ سخت مقابلہ کیا اور بہت سے اعداء اسلام کو تہ تیغ کیا۔ آخر کار اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حضرت علی رضی کی امارت میں شاندار فتح نصیب فرمائی جو فتوح خیبر کے اعتبار سے آخری فتح تھی اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں اعلیٰ اعزاز کی حامل تھی۔ یہودیوں کا سردار مرحب جو ایک مشہور بہادر جنگجو پہلوان تھا اس کے ساتھ اسی موقع پر سخت مقابلہ ہوا تھا اور اسے مسلمانوں نے قتل کر ڈالا تھا۔ بعض کے نزدیک مرحب کے قاتل محمد بن مسلمہ انصاری رضی ہیں اور بعض کے نزدیک حضرت علی المرتضیٰ رضی نے اسے شتم کیا تھا۔^۱ اور مرحب کے برادر یا سر جو مشہور شجاع تھا حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے واصلہ جہنم کر دیا۔^۲

قلعہ قوص کی شدید جنگ حصون خیبر کے فتح کے لئے اختتامی جنگ ثابت ہوئی اس کے بعد یہود خیبر کا خرد ختم ہوا اور ان کا اپنے مرکزی استحکام کا نشہ فرو ہوا۔ جب انہیں اپنی ناکامی کا پختہ یقین ہو گیا تو بقایا مقامات مثلاً و طح اور سلام وغیرہ مضبوط قلعے انہوں نے صلحا پیش کر دیئے اور

۱۔ (۱) تاریخ خلیفہ بن خیاط ۲ ج اقل ۱ ص ۴۵، تحت غزوہ خیبر۔

(۲) مسند ابی یعلیٰ الموصلی ۱ ص ۳۸۶، جلد ثالث۔ تحت منہاج جابر، مطبوعہ دمشق ۱۹۸۲ء۔

۳۔ سیرت حلبیہ، جلد سوم ۱ ص ۴۵۔ تحت غزوہ ہذا۔

۴۔ (۱) سیرت حلبیہ ۱ ج ۳ ص ۴۵۔ تحت غزوہ ہذا۔

(۲) تاریخ خلیفہ بن خیاط ۲ ج اقل ۱ ص ۴۵۔ تحت غزوہ خیبر۔

(۳) البدایہ ۱ ج راج ۲ ص ۱۸۹۔ تحت غزوہ خیبر۔

یہ مقامات مصالحت کے طور پر بغیر جنگ و قتال کے مفتوح ہوئے۔

تبلیغیہ — تاریخی کتابوں میں اس موقع کی بعض روایات میں یہ چیز پائی جاتی ہے کہ قلعہ مذکور حصن قوص کا ایک دروازہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پکڑ کر بطور ڈھمال استعمال کیا تھا اور وہ اس قدر زنی تھا کہ اسے بقول بعض چالیس آدمی اور بقول بعض ستر آدمی بھی اٹھانے سے عاجز تھے (اس نوع کی متعدد تاریخی روایات کتابوں میں پائی جاتی ہیں) ان روایات کے متعلق علماء نے جرح کی ہے اور ان کو معیار صحت کے اعتبار سے بے اصل قرار دیا ہے۔ جس صاحب کو ان روایات کی توثیق مطلوب ہو درج ذیل مقامات کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔

۱۔ البدایہ : ج رابع : ص ۱۸۹ ، ۱۹۰۔ تحت غزوہ خیبر (بحث ہذا)۔

۲۔ سیرت حلبیہ : ج ثالث : ص ۴۳ ، ۴۴۔ تحت بحث ہذا۔

۳۔ تاریخ الخلفاء : ج ثانی : ص ۵۱ میں ب عبارت ذیل منقول ہے۔

قال القسطلانی قال شیخنا وکلھا واهیة ولذا انکرہ بعض العلماء کذا فی مواہب اللدنیہ۔

یعنی اس نوع کی روایات سب بے اصل ہیں۔ اسی بنا پر بعض علماء نے ان کی صحت کا انکار کر دیا۔

۴۔ علامہ سخاویؒ وغیرہ ناقد محدثین نے بھی یہی تنقید ذکر کی ہے۔ ملاحظہ ہو مقاصد الحکمہ

ص ۱۹۳ (علامہ سخاویؒ)۔ تحت حدیث نمبر ۴۱۸ (حمل علی باب خیبر) طبع مصر۔

۵۔ الاصابہ لابن حجر : ص ۵۰۲ : جلد ثانی مع الاستیعاب تذکرہ علی بن ابی طالبؓ۔

معلوم ہے کہ فدک خیبر کے قلعوں کے پاس ایک عمدہ زرخیز زمین تھی۔

فدک

ہی طائفة کبيرة من ارض خیبر نزلوا من شدة

رعبهم منه (صلی اللہ علیہ وسلم) فصالحوه " لہ

یعنی (فدک) ارض خیبر میں سے ایک بڑا قطعہ اراضی تھا۔ اہل فدک آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے رعب و دبرہ کی وجہ سے ترک قتال کر کے صلح پر آمادہ ہو گئے اور انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے صلح کر لی تھی۔ اسی طرح یہ حلقہ فدک بھی بغیر جنگ کے مسلمانوں کے زیر نگین ہوا۔ پھر فدک کی آمدن اور اس کی تقسیم کے مسائل کے متعلق بحثیں ذکر کی جاتی ہیں۔ ان کو ذکر کرنا یہاں مقصود نہیں ہے بقدر ضرورت ان کی تفصیل اپنی کتاب ”رحمہم“ حصہ صدیقی تحت عنوان ”اھل رسول کے مالی حقوق کا تحفظ“ میں۔ اور اپنی کتاب ”بنائے البعہ“ (بحث ثالث مالی حقوق کا مطالبہ) میں بیان کر چکے ہیں وہاں رجوع فرمائیں۔

خیبر میں اعلانات
واقعہ خیبر میں متعدد دفعہ وقتی اعلانات کی ضرورت پیش آتی رہی کئی دفعہ اطلاعات کرنے کے مختلف مواقع پیش آئے ان میں سے چند ایک ہم یہاں ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ لوگوں نے اپنی خوراک کے لئے حمار (یعنی گدھے) ذبح کئے اور انہیں پکانے لگے اس وقت تک حمار کا ذبح کرنا ممنوع نہ ہوا تھا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس چیز کی اطلاع پہنچی۔ سر دار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب انصاریؓ کو ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں میں اعلان کر دو کہ اللہ اور اس کے رسولؐ نے گدھوں (الحمر اللہیہ) کا گوشت کھانے سے تم کو منع کر دیا ہے۔ جن لوگوں نے اس کی بانڈیاں چڑھا رکھی تھیں انہوں نے اس اعلان کے بعد وہ سب کی سب الٹ دیں اور اعلان کے مطابق فوراً عمل درآمد کیا گیا۔

بعض روایات کے مطابق یہ اعلان حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے کرایا گیا تھا۔

۲۔ تاریخ خلیفہ ابن خیاط : ج اول ، ص ۴۵۔ تحت ۷۷

۳۔ المصنف لابن ابی شیبہ : ص ۴۶ ، جلد ۱۲۔ روایت نمبر ۸۷۳۵۔ طبع کلچہ۔ کتاب المغازی۔

۴۔ سیرت حلبیہ : ص ۵۲ ، جلد سوم ، تحت حالات خیبر۔

۲ : روایات کی کتابوں میں مذکور ہے کہ خیبر کے مختلف مواقع میں بعض لوگوں سے کچھ خطائیں سرزد ہوئیں جو ان کے کردار سے متعلق تھیں اور ایسے مواقع میں بعض افراد کی غلطی جماعت پر اثر انداز ہو سکتی ہے۔ اس بناء پر ان کے لئے تنبیہ کی ضرورت پیش آئی اور انہیں تنبیہ فرمائی گئی اور جناب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی طور پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذمہ لگایا کہ لوگوں میں جا کر اعلان کریں کہ جنت میں صرف وہی شخص جائے گا جو مومن (کامل) ہوگا۔ چنانچہ اس کے موافق عمل درآمد کیا گیا۔

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب !

انهب فساد في الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون له

اموال خیبر کی تقسیم یہاں اموال خیبر کی تقسیم کا اجمالاً ذکر مناسب ہے۔ جو شیعہ و اہلسنت و اہل فہم کی کتابوں میں مذکور ہے۔ ذیل میں شیعوں کی روایت نقل کی جاتی ہے۔

ان النبي صلى الله عليه وسلم لما افتتح خيبر وقسمها على

ثمانية عشر سهما - كانت الرجال الفا واربع مائة رجل

والخيل مائتي فرس واربع مائة سهم للخيل - كل سهم

من الثمانية عشر سهما مائة سهم رأس فكان عمر بن

الخطاب رأسا وعلي بن رأسا وطلحة بن رأسا والزبير بن رأسا

وعاصم بن عدي بن رأسا - وكان سهم النبي صلى الله عليه وسلم

مع عاصم بن عدي بن - ٥

یعنی شیعہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خیبر فتح کر لیا تو اس کے اموال کو اٹھارہ

حصوں پر تقسیم کیا۔ چودہ سو افراد تھے۔ اور دوسو گھوڑے تھے۔ چار صد حصے اسپ سواروں کیلئے تجویز

کئے اور باقی چودہ حصوں کو چودہ سو افراد پر اس طرح تقسیم کیا کہ ہر صد افراد کو ایک رأس (حصہ) قرار دیا تو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ایک رأس (حصہ) تھے اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ایک رأس تھے۔ اسی طرح طلحہ رضی اللہ عنہ اور زبیر رضی اللہ عنہ کو ایک رأس مقرر فرمایا۔ عاصم بن عدی رضی اللہ عنہ ایک رأس تجویز ہوئے۔ بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ عاصم بن عدی رضی اللہ عنہ کے حصہ میں شامل تھا۔

اسی طریقہ کے موافق اہل اسنتہ علماء نے تقسیم اموال خیر کا مسئلہ اپنے اپنے مقام پر ذکر کیا ہے۔ اس سلسلہ میں البدایہ لابن کثیر ص ۲۰۲، ج ۱، راجع، تحت فصل فی فتح حصونہا وقسمۃ ارضہا۔ اور دیگر کتب کی طرف بھی رجوع کیا جاسکتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اموال خیر سے تمام شرکاء حضرات نے حصہ رسدی حاصل کیا۔ جس طرح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اموال خیر سے حصہ ملا بالکل اسی طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو بھی دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے ساتھ اپنی گرانقدر مساعی کی بناء پر حصے نصیب ہوئے۔ یہ مسئلہ اس چیز کی واضح شہادت ہے کہ یہ حضرات جنگ خیر میں کمال اخلاص کے ساتھ شریک و شامل تھے اور اپنی مساعی جمیلہ کی بناء پر غنائم خیر کے مستحق قرار دیئے گئے۔ اور واقعہ خیر میں ان حضرات کے یہ اہم کارنامے سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کی نظروں میں مقبول و منظور ہوئے۔

فتح خیر دو چار حضرات کی کوششوں کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ ان تمام شامل ہونے والے بزرگوں کی مجموعی محنتوں کا ثمرہ ہے۔

واقعہ خیر کے آخر میں ایک مختصر سی بات اور ملاحظہ کیجئے۔

خیر کا ایک سرسری جائزہ

۱۔ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے کہ خیر کے کم دیش گیارہ، بارہ قلعے تھے اور ان کی فتوح پر اہل اسلام نے کچھ عرصے میں قریباً ڈیڑھ ماہ صرف کیا تھا۔ اور یہ دیکھ کر کیا حیرت صحابہ کرام علیہم السلام کو بار بار شدید قتال کرنا پڑا تھا۔ جس کا مختصر سا بیان سابقاً ذکر کیا جا چکا ہے۔

۲۔ خیر اعداء اسلام کی جائزے پناہ تھی اور یہاں ان کی ایک مستحکم طاقت تھی۔ اہل اسلام نے ہدایات نبوی ص کی روشنی میں اس کو فتح کیا۔ اس سے مخالفین کی قوت پاش پاش ہو گئی اور اسلام

کا اقتدار غالب آگیا ۔

۳ : صحابہ کرام رضی میں سے جن کی اس مقام میں نمایاں خدمات پائی گئیں ان میں سے صرف چند ایک کے اسماء گرامی ذیل میں : مثلاً حضرت ابو بکر الصديق رضی ، حضرت عمر رضی ، حضرت عثمان رضی ، حضرت علی رضی ، الحباب بن المنذر رضی ، حکاشہ بن محسن الاسدی رضی ، جابر بن عبد اللہ رضی ، ابو دجانہ رضی ، عبد اللہ بن عمر رضی ، عبد اللہ بن مخفل رضی ، عبد اللہ بن ابی ادنیٰ رضی ، بلال بن عاذب رضی ، عمارہ بن عقبہ رضی ، سلمہ بن اکوع رضی ، سعد بن عبادہ رضی ، محمد بن مسلمہ رضی ، ابو الوباء انصاری رضی ، عاصم بن عدی رضی ، طلحہ بن عبید اللہ رضی ، ربیع بن العوام رضی وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ۔

۴ : اس موقع پر متعدد سلمان شہید ہوتے ۔ بعض حضرات کے نزدیک پندرہ اور بعض کے نزدیک سترہ مجاہدوں نے واقعہ خیبر میں جام شہادت نوش فرمایا ۔

۵ : یہود خیبر کے مقتولین کی تعداد ترانوے ذکر کی جاتی ہے ۔

۶ : خیبر کے موقع پر متعدد حضرات کو علم و آیات عنایت فرمائے گئے ۔ حضرت شیخین رضی کو ، الحباب بن منذر رضی کو ، سعد بن عبادہ رضی وغیرہم کو ۔ پھر آخر میں قلعہ موصی کی فتح کے موقعہ پر علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی خصوصی طور پر علم عنایت فرمایا گیا ۔ جو فتح و کامرانی کا موجب بنا اور اس پر اس معرکہ کا اختتام ہوا ۔ واقعہ خیبر میں وقتاً فوقتاً اعلانات احکام کی ضرورت پیش آئی تو حکم نبویؐ حضرت ابوطحہ انصاری رضی ، حضرت عمر بن الخطاب رضی وغیرہما یہ خدمت بجالاتے رہے ۔

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ واقعہ خیبر یہی کچھ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تلوار ہاتھ میں لی اور چند ساعتوں کے اندر اندر سب کفار ختم کر دیئے اور خیبر فتح کر ڈالا ۔ یہ نظریہ واقعات کیمطابق نہیں ہے ۔ فتح خیبر کوئی ترنوائہ نہیں تھا جسے اٹھا کر منہ میں رکھ لیا گیا ۔ یا یہ کوئی ایسا مقام نہ تھا جو چند ضربوں کا محتاج تھا کہ چند ضربیں واقع ہوئیں اور تمام محاذ مفتوح ہو گیا ۔ بلکہ فتح خیبر تو ایک صعب ترین معرکہ تھی جس کو حل کرنے کے لئے صحابہ کرام رضی نے اپنی اپنی شجاعت کے جوہر دکھائے ، مالی قربت صرف کی ۔ قیمتی جانوں کے نذرانے پیش کئے ہر ایک صحابی رضی نے اپنی اپنی گرفتار خدمات بڑی جانفشانی کے

ساتھ ادا کیں۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہاتِ کرمیہ اور بابرکت دعائیں شامل حال ہوئیں تب جا کر مالکِ حقیقی اور قادر مطلق نے فتح و نصرت عطا فرمائی۔

یہ مختصر سا خاکہ چند صفحات میں دے دیا گیا ہے تاکہ اصل واقعہ سمجھنے کے لئے مدد ملے۔ مندرجاتِ بالا کی طرف نظر غائر فرمائیں امید ہے مسئلہ متوازن صورت میں سمجھ آ سکے گا اور افراط و تفریط سے اجتناب کرنے کے لئے معادلہ ثابت ہو گا۔

عمرۃ القضا صلح حدیبیہ کے موقع پر کفارِ اہل مکہ کے ساتھ یہ معاہدہ ہوا تھا کہ آئندہ سال آپ عمرہ کر سکتے ہیں اور اس کے ساتھ چند شروط اور قیود لگائی گئی تھیں۔ چنانچہ قریباً ایک سال کے بعد یعنی ذوالقعدہ ۶ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام علیہم الرضوان کی معیت میں عمرۃ القضا کے لئے مکہ تشریف لائے۔ اس کی تفصیلات احادیث اور سیرت کی کتابوں میں بہت کچھ مذکور ہیں۔ ہم نے یہاں صرف وہ واقعہ ذکر کرنا ہے جس کا تعلق حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

یہ واقعہ اس طرح ہے کہ جب آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم تین دن مکہ تشریف میں قیام فرما چکے تو قریش کی طرف سے حوطلب ابن عبد العزیٰ وغیرہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ آپ کی مدتِ قیام تمام ہو گئی ہے آپ مکہ تشریف سے واپس تشریف لے جائیں تو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس شرط کے مطابق واپس کے لئے آمادہ ہو گئے۔ اس موقع پر سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی دختر (عمارۃ بنت حمزہ بن عبد المطلب) آنجناب کے پیچھے چل پڑی اور ندا دینے لگی یا عم یا عم لے میرے چچا جان! مجھے ساتھ لے جائیے میں یہاں اقامت نہیں کر سکتی۔ اس موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کا ہاتھ پکڑا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ساتھ ہی تھیں ان سے کہا کہ یہ لے پیچھا کی بیٹی ہیں انہیں لے پیچھے ساتھ سوار کرلو۔ حضرت جعفر الطیار رضی اللہ عنہ اور حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ دونوں موجود تھے۔ ان کے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے درمیان تنازعہ پیدا ہوا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے تھے یہ میرے چچا کی بیٹی ہیں ان کی کفالت کا میں زیادہ حق دار ہوں۔ اور حضرت جعفر الطیار رضی اللہ عنہ کہتے تھے یہ میرے چچا کی بیٹی ہیں اور ان کی خالہ میری زوجہ ہیں۔

اس لئے ان کی کفالت کا میں زیادہ متحن ہوں۔ اور حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ یہ میرے بھائی کی بیٹی ہیں میرے اور ان کے والد حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے درمیان نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مواخات قائم فرمائی تھی فلہذا ان کی نگرانی کی ذمہ داری میرے سپرد کی جلتے۔

سرورِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلہ کا اس طرح فیصلہ فرمایا کہ ”الخالة بمنزلة الام“ یعنی خالہ ماں کے قائم مقام ہوتی ہے۔ اس لڑکی کی خالہ اسماء بنت عیس رضی اللہ عنہا حضرت جعفر الطیار رضی اللہ عنہ کی زوجہ ہیں اس لئے عمارۃ بنت حمزہ رضی اللہ عنہا کی کفالت وغیرہ کا حق دار حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو ہونا چاہئے۔ اور آپ نے ان ہر سہ حضرات کے حق میں تفصیلات اور عزت افزائی اور تسلی کے الفاظ کہتے ہوئے فرمایا کہ۔

لے علی ! انت منی وانا منک۔ یعنی نسب اور صہر اور محبت میں آپ مجھ سے قریب ہیں اور میں آپ سے قریب تر ہوں۔

اور حضرت جعفر الطیار رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا کہ

اشبهت خلقی وخلقى۔ یعنی آپ میری ظاہری صورت اور سیرت میں مجھ سے زیادہ مشابہ ہیں۔

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ انت اخونا و مولینا۔ یعنی تم ایمان و اسلام میں میرے بھائی ہو اور ہمارے آزاد شدہ غلام ہو۔ لہ

تبیین اس مقام پر بعض کتابوں میں واعظین اور قصہ گو لوگوں کی طرف سے ایک واقعہ ”مقاتلۃ الجحش“ کے نام سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منسوب کیا جاتا ہے۔ مقام جحفہ کے قریب ایک کنواں تھا۔ لوگ کہتے ہیں کہ یہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قتال جنوں سے ہوا۔ یہ جاہل قصہ گو لوگوں کی وضع کی ہوئی داستان ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ اس کو دیکھ کر دھوکہ نہ کھانا چاہئے۔

سہ (۱) بخاری شریف ۱ ص ۶۱۰ طبع دہلی ۱ تحت باب عمرة القضا۔

(۲) البیہار لابن کثیر ۱ ج ۲ ص ۲۳۲ تحت ذکر شہد علیہ السلام من کلمہ بعد قضا۔

الہدایہ لابن کثیرؒ میں ہے کہ

وما يذكره كثير من القصاص في مقاتلة الجن في بئر

ذات العلم وهو بئر قريب من الجحفة فلا اصل له و

هو من وضع الجهلة من الاخباريين فلا يغتر به له

واقعہ نذر ایت کی روشنی میں واقعہ نذر کے متعلق نقلی طور پر حافظ ابن کثیرؒ کی جرح و تمقید کافی ہے اور فکری طور پر یہ بات توجہ کے قابل ہے کہ ابن کثیرؒ

دور میں اہل اسلام کے جتنے مقابلے و مقاتلے اشاعت اسلام کے سلسلہ میں پیش آئے وہ کافر و مشرک انسانوں کے ساتھ واقع ہوئے۔ ان میں سے کوئی واقعہ بھی جنات سے مسلمانوں کے مقابلے کا پیش نہیں آیا۔ اب خاص اس مقام پر جنات کی کون سی ایسی قوت و جمعیت رونما ہوئی جس سے اہل اسلام کو خطرہ لاحق ہوا اور اس کی سرکوبی کی ضرورت پیش آئی تھی ؟

کسی صحیح روایت میں یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جنات کی قوت فرو کرنے کے لئے کوئی حکم فرمایا کرتے ہوں۔ لہذا یہاں جحفہ کے قریب عادت جاریہ کے خلاف کیسے یہ فرمان جاری کیا گیا ؟ غور کرنے کا مقام ہے۔

بنا بریں جنات کے ساتھ حضرت علی الرضی اللہ عنہ کے مقابلہ و مقاتلہ کا واقعہ روایتاً درایتاً درست

نہیں ہے۔

واقعہ حاطب بن ابی بلتعہ میں حضرت علیؓ کا کردار

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سفر کی تیاریوں میں مصروف تھے اور ابھی سفر نہیں فرمایا تھا کہ ایک واقعہ پیش آیا۔ اس کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی زبانی اس طرح ذکر فرماتے ہیں کہ۔

سر داہ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، زبیر بن العوام اور مقداد بن الاسود کو ارشاد فرمایا کہ ایک عورت روضۃ الخلق (مدینہ شریف اور مکہ مکرمہ کے درمیان ایک مقام ہے) میں سفر کر رہی ہے اور اس کے پاس ایک مکتوب ہے وہ آپ لوگ اس سے لے کر یہاں لائیں۔ چنانچہ ہم لوگ فوراً ہی سواریوں کو دوڑاتے ہوئے ”روضۃ الخلق“ جا پہنچے اور دیکھا کہ ایک عورت تیز سواری پر سفر کر رہی ہے۔ ہم نے اسے روک کر کہا کہ وہ خط جو تیرے پاس ہے وہ نکال کر ہمیں دے دو۔ تو اس نے صحیح معاملہ بتلانے سے پس و پیش کیا۔ تو ہم نے اسے سختی کے ساتھ دھمکی دی کہ اگر تو نے خط ہمارے حملے نہ کیا تو تیری جامہ تلاشی کریں گے۔ اس پر اس نے اپنے سر کے بالوں کے جوڑے سے خط نکال کر ہمیں دے دیا۔ اور ہم نے وہ مکتوب لا کر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں پیش کیا۔

مکتوب کھولنے پر معلوم ہوا کہ یہ خط حاطب بن ابی بلتعہ کی طرف سے بعض مشرکین قریش مکہ کی جانب لکھا گیا ہے۔ اور اہل اسلام کے بعض معاملات کی مکہ والوں کو خبر دی گئی ہے۔

حاطب مہاجرین میں سے تھے اور بدری صحابی تھے۔ اس پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حاطب کو بلایا۔ اور فرمایا کہ یہ کیا معاملہ ہے ؟

تو اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ جلد ہی نہ فرمائیں میں اصل بات عرض کرتا ہوں۔ اور کہا کہ میں نے اسلام سے ارتداد اختیار نہیں کیا اور نہ ہی اسلام لانے کے بعد کفر پر رضا مند ہوں بات یہ ہے کہ میرے بال بچے وہاں قریش میں ہیں اور ان کا کوئی معاون نہیں۔ باقی مہاجرین کی کچھ نہ کچھ قرابت و ارباب ہیں جن کی بنا پر وہ لوگ ان کے اہل و عیال اور مال و مناع کی رعایت کرتے ہیں۔ ان حالات میں میں نے ان پر ایک احسان قائم کرنا چاہا ہے جس کی بنا پر وہ میرے قرابت والوں کی رعایت کریں۔

یہ جواب سماعت فرما کر سر داہ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حاطب رضے نے صحیح معاملہ پیش کر دیا ہے اس لئے اس سے کچھ تعرض نہ کیا جائے۔ حالانکہ کچھ صحابہ کرام رضہ خصوصاً مہذبت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی غلطی کو شدت کے ساتھ محسوس کر رہے تھے۔ اور سزا دینے کے حق میں تھے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی معذرت کو قبول فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ حاطب رضہ تو بدری ہیں

اور بدریوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے بہت کچھ رعایت فرما کر مغفرت فرمادی ہے۔ لہ
واقعہ ہذا میں جس طرح دیگر صحابہ کرام علیہم الرضوان نے فرمان نبویؐ کے ایفاء کرنے میں سعی کی اسی
طرح جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی فرمان نبویؐ کے ادا کرنے میں سعی تمام فرمائی اور اپنی مستعدی
وصلاحت کے ساتھ یہ مسئلہ پورا کیا۔ اسلامی خدمات میں یہ ان کا اعلیٰ کردار ہے۔

قتل برزخ فتح مکہ
فتح مکہ کے موقع پر بعض کفار جو خاص طور پر انیادہ دہندہ تھے ان کو قتل کر دیا
گیا تھا۔ اس سلسلہ میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے متعلق سیرت کی کتابوں میں
ایک واقعہ منقول ہے۔

وہ اس طرح ہے کہ ”الحویرث بن النقیہ“ نامی ایک شخص مکہ کا باشندہ تھا اور یہ الکونین
صلی اللہ علیہ وسلم کو انیادہ رسانی میں پیش پیش رہتا تھا اور انجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو گوئی کرتا تھا نیز
اس نے ہجرت مدینہ کے وقت حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں صاحبزادیوں حضرت ام کلثوم رضی
اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی عنہما کی سواری کو زخمی کر دیا تھا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فتح مکہ
کے روز اس کو قتل کر دیا۔ ۱۷

قتل کا ارادہ
فتح مکہ کے روز حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی ہمیشہ حضرت ام ہانیؓ بنت ابی طالب
کے خاوند کے رشتہ داروں (الحارث بن ہشام اور نہہیر بن امیہ) کو قتل کرنے

۱) بخاری شریف، ص ۶۱۲، جلد ثانی، طبع دہلی، تحت باب غزوہ الفتح و ما بعثت عاتب بن ابی معیط۔

۲) البدایہ لابن کثیر، ج ۱، ص ۲۸۳، طبع اول مصر، تحت قصہ عاتب بن بلتعہ۔

۳) سیرت حلبیہ، ج ۳، ص ۸۷، تحت مبادیات فتح مکہ، طبع مصری۔

۱) البدایہ لابن کثیر، ج ۲، ص ۲۹۸، تحت حالات فتح مکہ۔

۲) سیرت حلبیہ، ج ۳، ص ۱۰۵، تحت حالات فتح مکہ۔

۳) الاصابہ لابن حجر العسقلانی، ج ۱، ص ۲۵۸، تحت جبر ابن الحویرث بن نقیہ۔

کا ارادہ فرمایا۔ تو حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا اس مسئلہ میں مانع ہوئیں اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر یہ تمام ماجرا ذکر کیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے دونوں عاقلانہ کے رشتہ داروں کو پناہ دے دی ہے اور علی رضی اللہ عنہ ان کو قتل کرنے کے درپہم ہیں۔

انجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال شفقت فرماتے ہوئے فرمایا۔

اجرنا من اجرت وامنا من امانت فلا یقتلہما لہ
یعنی اے ام ہانی! جس کو تو نے پناہ دے دی ہے ہم نے بھی اس کو پناہ دے دی ہے اور جس کو تو نے امان دے دی ہے اس کو ہم نے بھی امان دے دی ہے۔ پس اب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ابی طالب ان کو قتل نہیں کریں گے۔ (قبل ازیں یہ واقعہ ہم ام ہانی رضی اللہ عنہا کے حالات میں درج کر چکے ہیں یہاں بقدر ضرورت ذکر کر دیا ہے۔)

اس واقعہ سے یہ استدلال کرنا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ ارادہ قتل ایک عاجلانہ اقدام تھا اور خلاف منشاء رسالت تھا تحویں الہی اس کے خلاف تھی، ہرگز صحیح نہیں یہ محض ایک اتفاقی بات تھی جو عمل میں نہ آئی۔ اس قسم کی باتوں پر عقائد کے نقشے نہیں کھینچتے۔

فتح مکہ پر اعلان اور اتم طلاق کی وصیت

فتح مکہ اسلام کا ایک بہت عظیم واقعہ ہے۔ فتح مکہ سے قبل اسلام اور اہل اسلام کی ایک دوسری کیفیت تھی بعد از فتح اہل اسلام کا دور اقتدار قائم ہو گیا تھا اور اسلام غالب آ گیا تھا۔

مردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کی سابقہ عداوتوں کا جواب ”لا تشرب علیکم الیوم“ یعنی آج کے دن تم پر کچھ سزائیں نہیں کے الفاظ میں دیا۔ ان کلمات کے کرمیانہ انداز میں خلق عظیم

۱) البدایہ لابن کثیر ۱ ص ۲۹۹، ۳۰۰ جلد رابع ۱۔ تحت حالات فتح مکہ۔

(۲) سیرت حلبیہ ۱ ج ۳ ص ۱۰۴۔ تحت فتح مکہ۔

کی پوری جھلک موجود ہے۔ آپ نے اہل مکہ کی مخالفت اور معاندت کو معافی کے ساتھ مقبول فرمایا اور سب حضرات کے حق میں گزشتہ امور پر عام معافی کا اعلان انتم طلقاء کے الفاظ سے ارشاد فرمایا اور ماضی سے ذکر فرمایا۔ اس اعلان کے مصداق مکہ میں موجود تمام قبائل تھے کسی خاص قبیلہ یا خاندان کے لئے یہ خطاب نہیں تھا۔ فتح مکہ کے موقع پر بنی ہاشم میں سے بھی متعدد حضرات و خواتین داخل دائرہ اسلام ہوئے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سگی ہمیشہ حضرت ام بانی رضت ابی طالب اور بقول بعض آپ رض کے حقیقی برادر عقل بن ابی طالب و غیرہا بھی اسی روز ایمان لائے۔ اسی طرح بنو امیہ میں سے حضرت ابوسفیان رض بن حرب داخل دائرہ اسلام ہوئے۔ حضرت امیر معاویہ فتح مکہ سے قبل اپنے طور پر اسلام لایچکے تھے۔ فتح مکہ پر جو لوگ مسلمان ہوئے قرآن کریم کے ارشاد کے موافق وہ واقعی دین اللہ میں داخل ہوئے یہ طاقت کے آگے جھکنا ہوتا تو اسے دین المسلمین میں داخلہ کما جاتا ”یدخلون فی دین اللہ افواجا“ (پس سورہ نصر) سے نہ سرا جاتا۔

یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر ایمان لانے والوں کو ضعیف الایمان قرار دینا درست نہیں۔ یہ ایک تکوینی مصلحت تھی اور قدرت الہی کی ایک تقسیم تھی کہ بعض لوگ فتح مکہ سے قبل اسلام لائے اور بعض فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے۔ ان دونوں فریق کے درمیان بیشک فرق مراتب ہے اور وہ اپنی جگہ مسلمات میں سے ہے لیکن یہ دونوں قسم کے حضرات (قبل الفتح و بعد الفتح مکہ ایمان لانے والے) از روئے قرآنی اللہ کریم جل شانہ کے وعدہ و کلام وعد اللہ الحسنی کے اعزاز موعود اور اس قرآنی اعلان کی بشارت پانے والے ہیں (یعنی جنت) کے مستحقین میں داخل ہیں۔ فلہذا ان لوگوں کو ”طلاق طلقاء“ کہہ کر حقارت آمیز انداز میں ذکر کرنا اور ان کے منصب کی تنقیص کرنا ہے جو اس قرآنی بشارت کی روشنی میں ہرگز صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ نصوص شرعیہ کے خلاف اور آسمانی خبروں کے منافی ہے۔ ”انتم طلقاء“ کی مزید وضاحت انشاء اللہ تعالیٰ ”سیرت امیر معاویہ رض“ کے

باب ۵ جواب المطاعن " میں ذکر ہوگی (بعونہ تعالیٰ)۔

غزوہ حنین میں حضرت علیؑ کی ثابت قدمی

فتح مکہ رمضان شریف ۶ میں ہوئی
تھی اس کے بعد ابتداء شوال ۷ھ میں

غزوہ حنین پیش آیا تھا اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنی ہوازن کی طرف پیش قدمی فرمائی تھی اس موقع پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے عتاب بن اسید بن ابی العیس بن امیہ کو امیر مکہ مقرر فرمایا تھا۔ عتاب بن اسید کے ایک مشہور با اعتماد فرد تھے جن کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک عظیم منصب عطا فرمایا۔

اس غزوہ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت سے قبائل شریک قال تھے بنی ہوازن نے اپنی پوری قوت کے ساتھ مسلمان افواج کا مقابلہ کیا تھا وہ لوگ اس دور میں نہایت مشرق تیر انداز تھے اور تیر اندازی میں کامل مہارت رکھتے تھے۔

قال کے ابتدائی مراحل میں بنی ہوازن کے یکدم حملہ کرنے کی وجہ سے اہل اسلام کی فوج کے قدم اکھڑ گئے۔ (اگرچہ کچھ وقت کے بعد مسلمان افواج سنبھل کر پھر ثابت قدم ہو گئی تھیں)۔

اس مرحلہ میں بڑے عزائم آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہے اور ان کے اقدام متزلزل نہیں ہوئے تھے ان میں مندرجہ ذیل حضرات ممتاز ہیں، ان میں سیدنا علی المرتضیٰ رضی بن ابی طالب بھی شامل تھے۔

..... فیمن ثبت معہ من المهاجرین ابو بکر رضی وعمر رضی و

من اہل بیتہ علی بن ابی طالب والعباس بن عبد المطلب

وابوسفیان بن الحارث وابنہ والفضل بن العباس

وربیعہ بن الحارث واسامہ بن زید لہ

لہ (۱) سیرت لابن ہشام : ج ۲، ص ۴۴۳۔ تحت اسامہ بن زید ثبت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
(بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

یعنی مہاجرین میں سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہنے والوں میں حضرت ابوبکر الصديقؓ، حضرت عمر فاروقؓ رضی اللہ عنہما اور آنجناب کے ”ہاشمی اقربار“ میں سے حضرت علی المرتضیٰؓ بن ابی طالب، حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب، ابوسفیانؓ بن الحارث، اور حضرت عباسؓ کے فرزند فضل بن عباسؓ اور ربیعہ بن الحارث وغیرہم شامل تھے۔

غزوہ حنین میں حضرت علی المرتضیٰؓ کرم اللہ وجہہ کی کچھ مزید بہترین خدمات بھی ذکر کی جاتی ہیں۔
 ہوجو علماء سیرت نے اپنی اپنی جگہ نقل کی ہیں۔

غزوہ تبوک تبوک علاقہ شام کے قریب ایک شہور مقام ہے۔ اسی جگہ غزوہ تبوک ابتداء
 ماہِ حجب ۹ھ میں پیش آیا تھا۔ اس کے انتظام کے لئے آنجناب صلی
 اللہ علیہ وسلم نے بہت مساعی فرمائی تھیں۔ مالی عدم تیسر کے اعتبار سے اور موسم کی سختی کے لحاظ
 سے نہایت مشکل مرحلہ تھا۔ چنانچہ متعدد بار مالی فراہمی کا اہتمام کیا گیا تھا۔ ان ہی مشکلات کے
 پیش نظر اس کو ”جیش العسرة“ بھی کہا جاتا ہے۔ اور صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اس موقع پر
 مالی قربانی پیش کر کے عظیم المثال نظیر قائم کی تھی۔

سفر تبوک اختیار کرنے سے قبل جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ کی حفاظت اور
 نگرانی کا انتظام کرتے ہوئے حضرت عبداللہ بن محترم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نماز کے انتظام پر مامور
 فرمایا۔ اور اہل خیال و خانگی امور کی نگرانی و انتظامی امور کے لئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کو مقرر فرمانے کا ارادہ فرمایا۔ اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طعنہ زنی کی وجہ سے
 اور جہاد ہذا میں شمولیت سے محرومی پر متأسف اور پریشان ہو کر عرض کرنے لگے۔ یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم)
 آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑ کر جہاد پر تشریف لے جا رہے ہیں۔ تو جواب
 میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نیابت مدینہ کی فضیلت بچتے ہوئے یوں اطمینان دلایا۔

اما ترضی ان تكون منی بمنزلة هارون من موسى

الا انه لا نبی بعدی ؑ لہ

اس کا مضموم یہ ہے کہ اے علیؑ! کیا آپ پسند نہیں کرتے کہ آپ میری طرف سے اس مرتبہ پر ہوں جس مرتبہ پر حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے تھے۔ مگر بات یہ ہے کہ میرے بعد کسی کو منصب نبوت نہیں ملے گا۔

انجناب صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی معیت میں سفر تبوک پر روانہ ہو گئے اور حضرت علی المرتضیٰ رض جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبوک سے واپسی تک مدینہ شریف میں اہل و عیال پر نگران رہے۔

انت منی بمنزلة ہارون کی تشریح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مدینہ شریف میں غزوہ تبوک کے موقع پر وقتی نیابت سے بعض لوگ ان کی خلافت

بلا فصل پر استدلال کرتے ہیں کہ حضرت علی رض کو حضرت ہارون علیہ السلام سے تشبیہ دی گئی ہے اور جیسا کہ حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ ہوئے تھے اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ رض بھی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ہوئے چاہئے تھے۔ اور اس نوح کا فرمان کسی دوسرے صحابی کے حق میں نہیں دیا گیا۔ فرق صرف یہ ہے کہ حضرت علی رض نبی نہیں اور حضرت ہارون علیہ السلام نبی تھے پھر غزوہ تبوک آخری غزوات میں سے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رض کو معزول نہیں فرمایا۔ پس یہ بلا فصل خلیفہ نبوی ہوئے ؟

اس کے جواب میں چند چیزیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں ان پر غور فرمائیں اس سے مذکورہ استدلال کا ضعف واضح ہو جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

لہ (۱) مشکوٰۃ شریف ۱ ص ۵۶۳ ۱۔ باب مناقب علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۲) بخاری شریف ۱ ج اول ۱ ص ۵۲۶ ۱۔ تحت مناقب علی بن ابی طالب رضی۔

(بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

۱: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیابت کو حضرت ہارون علیہ السلام کی نیابت کے ساتھ کل امور میں برابر کرنا قیاس مع الفاق ہے۔ کیونکہ

اولاً تو حضرت ہارون علیہ السلام خود ایک نبی تھے اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نہیں۔
ثانیاً یہ کہ حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیات میں ہی وفات پا گئے تھے اور آپ کے بعد خلیفہ نہ ہوئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات پر حضرت یوشع بن نون علیہ السلام آپ کے خلیفہ ہوئے تھے لیکن یہاں معاملہ اس طرح نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں وفات نہیں پائی۔ فلہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خلافت و نیابت کو حضرت ہارون علیہ السلام کی خلافت و نیابت سے کلیتہً تشبیہ دینا صحیح نہیں ہے۔ اور تشبیہ کسی ایک بات میں بھی ہو تو ارادہ تشبیہ پورا ہو جاتا ہے۔

نیز مدینہ طیبہ میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ نیابت وقتی طور پر تھی دائمی نہیں تھی۔ آپ کو یہ ذمہ داری نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تبرک سے واپسی تک دی گئی تھی۔ اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ شریف میں تشریف آوری پر یہ خود بخود ختم ہو گئی جیسا کہ حضرت ہارون علیہ السلام کی نیابت عارضی طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کوہ طور سے واپسی تک تھی۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام واپس تشریف لائے تو ہارونی نیابت خود بخود ختم ہو گئی تھی اور یہ کسی مزید فرمان معزولی کی محتاج نہیں تھی۔

۲: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر یا غزوہ کے لئے مدینہ سے باہر تشریف لے جاتے تو مدینہ منورہ میں اپنا قائم مقام اور وقتی خلیفہ مقرر فرمایا کرتے تھے۔ اس طرح بیٹس سے زائد غزوات و اسفار میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں اپنے قائم مقام اور نائب مقرر فرمائے جو وقتی طور پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب اور قائم مقام ہوتے تھے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی پر خود بخود بغیر کسی فرمان

معزولی کے ان کی نیابت ختم ہو جاتی تھی۔ ذیل میں صرف تین نظائر ذکر کئے جاتے ہیں جو اس مسئلہ کی تفہیم کے لئے کافی ہیں۔

۱۔ غزوہ قینقاع جب پیش آیا تھا تو اس موقع پر مدینہ طیبہ میں وقتی طور پر حضرت بشر بن منذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ مقرر فرمایا گیا تھا۔

۲۔ جب غزوہ مرسیع پیش آیا تو اس وقت حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے وقتی طور پر مدینہ شریف میں نگران مقرر فرمایا۔

۳۔ اسی طرح جب ”غزوہ بنی غطفان“ (غزوہ انمار) پیش آیا تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ منورہ میں وقتی طور پر خلیفہ بنایا گیا۔ نیز ”غزوہ وات الرقاع“ کے موقع پر بھی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ ہی وقتی طور پر مدینہ شریف میں خلیفہ بنایا گیا تھا۔

ان تمام مواقع میں حبیب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ شریف واپس تشریف لاتے بہتے تو مذکورہ بالا نیابتیں اور وقتی خلافتیں بغیر کسی فزوان معزولی کے خود بخود ختم ہو جاتی رہی تھیں۔ بعینہ اسی طرح غزوہ تبوک سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ طیبہ میں تشریف آوری پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی وقتی نیابت خود بخود ختم ہو گئی تھی اس پر کسی مزید حکم نسخ کی ضرورت نہ تھی۔ یہ عملی نسخ خود بخود کافی تھا۔

۳۔ غزوہ تبوک کے بعد حجۃ الوداع کے موقع پر حبیب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو اس وقت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ علاقہ یمن میں گئے ہوئے تھے۔ اور یمن سے واپسی پر مکہ مکرمہ

میں حج کے موقع پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ اس دوران مدینہ شریف میں وقتی خلافت و نیابت پر ایک دوسرے صحابی ابو دجانہ الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا سباع بن عرفطہ الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مامور فرمایا گیا تھا۔ اور یہ نیابت استخلاف تبوک کے بعد بالاتفاق واقع

ہوئی تھی۔

معلوم ہوا کہ تبوک کے موقع پر نیابت اور قائم مقامی دائمی نہیں تھی یہ ایک وقتی نیابت تھی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی پر از خود ختم ہو گئی تھی۔ اصل کی موجودگی میں بدل کا کبھی سوال نہیں اٹھتا۔
فلہذا علی المرتضیٰ رضی کی خلافت بلا فصل کے لئے یہاں سے استدلال کو کسی صورت میں درست نہیں ہے۔

روایت مذکورہ بالا (امام مرتضیٰ ان تھکون منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ)۔ جو صحاح کی کتابوں میں مروی ہے وہ سنا صحیح ہے اور

اختتامی گزارش

اپنے مفہوم کے اعتبار سے درست ہے۔ اس میں سیدنا علی المرتضیٰ رضی کی بہترین فضیلت ذکر کی گئی ہے جو کلمات میں سے ہے۔ لیکن بعض کتابوں میں روایت مذکورہ بالا کے ساتھ اور چند کلمات بھی پائے جاتے ہیں۔ مثلاً :-

۱ : فقال لعلي ان المدينة لا تصلح الا لي وبلد

۲ : اور بعض جگہ اس روایت میں یہ اضافہ بھی پایا جاتا ہے کہ۔

..... انه لا ينبغي ان اذهب الا وانت خليفتي

حدیث میں یہ سب اضافے ہیں۔ اس نوع کی روایات از روئے فن قواعد حدیث درست نہیں ان روایات میں سے کوئی ایک بھی از روئے سند صحیح ثابت نہیں ہوتی۔

۱ : ایک روایت میں ایک راوی حفص بن عمر الاہلبی ہے جو محدثین کے نزدیک "کذاب"

ہے اور ائمہ سے باطل چیزیں منسوب کر کے نقل کرتا ہے۔ لہ

۲ : دوسری روایت میں ایک راوی "البرجی یحییٰ بن سلیم" ہے یہ شخص محدثین کے نزدیک سخت مجروح^۱

۱۔ میزان الاعتدال للذہبی ج ۱ ص ۵۶۱ : تحت حفص بن عمر الاہلبی - طبع بیروت (۱۳۳۲ھ)

(۲) الفوائد المجموعہ للشوکانی ج ۱ ص ۳۵۴ : روایت نمبر ۵۳۳ : تحت فضائل علوی رض - طبع مصر

۳۔ میزان الاعتدال للذہبی ج ۱ ص ۳۸۴ : تحت یحییٰ بن سلیم البرجی الخزازی ۹۵۳ھ - طبع بیروت

ہے اس کی روایت قابل قبول نہیں۔

اس قسم کی روایات میں کبھی رواد کی طرف سے بھی کئی کلمات کے اضافے ہو جاتے ہیں۔ یہ رواجات کہلاتے ہیں۔ یہ حجت اور قابل تسلیم نہیں ہوسواں سے اصل مسئلہ خلافت یہ تقضویٰ پر استلال قائم کرنا۔ صحیح نہیں۔ استدلال کی بنیاد صحیح روایات پر قائم کی جاتی ہے ضعیف روایات سے حجت قائم نہیں ہو سکتی۔ حاصل کلام یہ ہے کہ مندرجہ بالا روایت سے فضیلت علویہ کا ثبوت تو درست ہے لیکن خلافت بلا فصل کا اثبات ہرگز درست نہیں۔

مکہ مکرمہ میں فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ابلاغ

۹۔ میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خود حج پر تشریف نہیں لے جاسکتے تھے اور امارت حج میں اپنے قائم مقام حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر حج مقرر فرمایا اور آپ کو مکہ مکرمہ روانہ فرمایا تھا۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی روانگی کے بعد ”سورۃ برأت“ کی آیات کا نزول ہوا جن میں مشرکین مکہ سے سلباً کئے گئے معاہدے کے ختم ہونے کا اعلان تھا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیات قرآنی کے ابلاغ اور مزید چند ایک اہم اعلانات کے لئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی سواری (الناقلة العنبراء) عنایت فرما کر مکہ مکرمہ روانہ فرمایا۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تاحال مکہ معظمہ نہیں پہنچے تھے اور ”العرج“ کے مقام میں تھے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ جا کر ملاقات کی۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے دریافت فرمایا کہ۔

”امیر او مامور فقال بل مامور ثم مضیا فاقام ابو بکر للناس الحج“

اے علی رضی اللہ عنہ! آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب امیر حج بنا کر روانہ کئے گئے ہیں یا امیر حج کے مامور بنا کر؟ اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ”میں مامور ہوں امیر حج جناب ہی ہیں۔“ پھر دونوں حضرات باہمی مصاحبت میں مکہ معظمہ تشریف لے گئے اور حج کے موقع میں حج کے احکامات، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہدایات کے ماتحت ادا کئے گئے۔ البتہ ”یوم النحر“ میں ”سورۃ برأت“

کی آیات اور دیگر ضروری احکامات جو اس موقعہ کے متعلق تھے ان کا اعلان حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے فرمایا۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سلسلہ میں حضرت علی الرضیٰ رضی اللہ عنہ کی معاونت فرمائی۔ مجمع کثیر ہونے کی وجہ سے زور دار آواز سے اعلانات کرنے کی صورت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آواز متاثر ہوئی تو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس ابلاغ میں آپ سے تعاون کیا۔ اس موقع پر اوائل سورت برأت کی آیات کے ابلاغ کے ساتھ جن احکام کا اعلان کیا گیا وہ مندرجہ ذیل تھے۔

- ۱ : اے لوگو! مسلمان ہی جنت میں داخل ہوں گے کافر نہیں ہوں گے۔
- ۲ : اس سال کے بعد مشرک حج بیت اللہ نہیں کر سکے گا۔
- ۳ : آج کے بعد کوئی شخص بیت اللہ کا طواف پر ہنہ بدن کے ساتھ نہ کرے۔
- ۴ : جس شخص کا نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی عہد ہے وہ اپنی مقررہ مدت تک قائم رہے گا۔

مضمون ہذا مندرجہ ذیل مقامات میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔ لے

مختصر یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمان نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موافقے امیر حج تھے اور تمام حج کے احکام ان ہی کی ہدایات کے تحت سرانجام پاتے اور بعض اعلانات کی ذمہ داری

۱۔ (۱) سیرت لابن ہشام، ج ۲، ص ۵۲۵، ۵۲۶۔ تحت اختصاص الرسول علیا بتأیید برآءة عنہ۔

(۲) تفسیر لابن کثیر، ج ۲، ص ۳۳۳۔ تحت آیتہ واذان من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر (سورة توبہ)

(۳) مسند حمیدی، ج ۱، ص ۲۶، ۲۷۔ تحت احادیث علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔

(۴) مسند امام احمد، ج ۱، ص ۷۹۔ تحت مسند علی رضی اللہ عنہ۔

(۵) المستدرک للحاکم، ج ۳، ص ۵۲۔ کتاب المغازی۔

(۶) البدایہ لابن کثیر، ج ۵، ص ۳۷۷۔ طبع اول، تحت ذکر بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابابکر امیر علی الحج۔

(۷) صحیح ابن حبان، ج ۹، ص ۲۲۲، جلد ناسخ، تحت قرأه سورة برآءة۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سپرد تھی۔ وہ انہوں نے بدرجہ اتم ادا فرمائی۔ اس طرح دونوں حضرات (صدیقؓ و مرتضیٰؓ) نے اپنے اپنے مناصب کے مطابق فرائض سرانجام دیئے اور یہ سفر مکمل کیا۔

اندریں حالات وہ قبائل جو تاحال مسلمان نہیں ہوئے تھے اور اسلام لاسنے میں پس و پیش کر رہے تھے انہیں ان اعلانات سے تشویش لاحق ہوئی کہ مزید تاخیر کرنا اب ان کے حق میں مفید نہیں۔ فلہذا انہوں نے دائرہ اسلام میں داخل ہونے میں عجلت اختیار کی۔

امیر اور مامور کی وضاحت
بعض لوگ یہاں اپنی جانب سے اعتراض تجویز کرتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ پہلے امیر حج ابو بکرؓ کو بنا یا گیا تھا لیکن نااہلی کی بنا پر آپ کو امامت حج سے معزول کر دیا اور ان کی جگہ علی المرتضیٰؓ کو امیر حج بنا کر روانہ فرمایا۔ فلہذا یہ واقعہ ابو بکرؓ کی عدم صلاحیت اور علیؓ کی لیاقت و اہلیت کی دلیل ہے۔

شہ ہذا کے ازالہ کے لئے مندرجہ ذیل امور پیش خدمت ہیں ان پر غور فرمائیں۔

۱۔ "مسند جمیدی" میں ہے کہ ایک شخص "زید بن شیع" کہتا ہے کہ ہم نے خود حضرت علیؓ سے رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روانگی ہذا کے متعلق سوال کیا کہ کس بات کے لئے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو روانہ فرمایا تھا ؟ حضرت علی المرتضیٰؓ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے امامت حج کے لئے نہیں، بلکہ مندرجہ ذیل چار چیزوں کے اعلان کے لئے بھیجا گیا تھا۔ یہ چار چیزیں اوپر مذکور ہو چکی ہیں۔

۲۔ اور امام محمد باقرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جب "سورۃ برأت" نازل ہوئی تھی تو اس وقت ابو بکر صدیقؓ کو حج قائم کرنے کے لئے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ بھیج دیا تھا اور حضرت علی المرتضیٰؓ کو بعد میں روانہ فرمایا۔ تو جب ان حضرات کی باہم ملاقات ہوئی تو حضرت صدیقؓ نے سوال کیا "آپ امیر بن کر آئے ہیں یا مامور بن کر ؟" تو حضرت علی المرتضیٰؓ نے فرمایا کہ "امیر نہیں بلکہ مامور بنا کر بھیجا گیا ہوں۔"

امام محمد باقرؓ کی روایت سے واضح ہو گیا کہ امیر حج تو ابو بکر صدیقؓ ہی رہے لیکن بعض اعلانات حضرت علی المرتضیٰؓ کے سپرد کئے گئے تھے جو انہوں نے اپنے موقع پر بطریق احسن سرانجام دیئے۔

(بحوالہ سیرت النبی ہشام، تفسیر لابن کثیر رحمہ اللہ، البدایہ بتفصیل سطور گزشتہ)

۳۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک روایت اس سلسلہ کو اور واضح کرتی ہے۔ آپ ﷺ کہتے ہیں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سلسلہ بعد میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ذریعہ روانہ فرمایا تھا اس میں یہ تصریح تھی کہ

فدفع الیہ کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد امرہ

على الموسم وامر علياً ان ينادی بهؤلاء الكلمات...

یعنی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں (حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ) تحریر فرمایا تھا کہ موسم حج کے امیر (ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) ہی میں اور ان کلمات کا اعلان کرنے کے لئے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا۔۔۔ الخ۔ اس سے بھی واضح ہو گیا کہ حج کی علی الاطلاق امارت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پاس ہی تھی۔ اور چند خصوصی احکام کا اعلان حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ذمہ تھا۔

۴۔ حافظ ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ نے "فتح الباری شرح بخاری" میں اس واقعہ پر ایک حسن چیز ذکر کی ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے "سورۃ برأت" کی تبلیغ کے لئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر اکتفاء نہیں فرمایا کیونکہ اس میں "حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مدح و ثنا تھی اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد ہوا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کی یہ مدح سرائی انکی اپنی زبان سے نہ ہو۔ لوگ یہ مدح سرائی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ماسوا کسی دوسرے شخص کی زبان سے سنیں۔ آپ ﷺ نے یہ کام حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے لیا۔

.... انما لو يقتصر النبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ ابى بكر

عنه ببراءة لانها تضمنت مدح ابى بكر فاراد ان يسمعوها

من غير ابى بكر..... الخ

حاصل کلام یہ ہے کہ۔

ان اکابر حضرات کی تصریح کے مطابق اس حج (۱۹۷۴ء) کے امیر علی الاطلاق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے اور چند ضروری اعلانات کی ذمہ داری حضرت علی الرضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سپرد ہوئی۔ اور دونوں حضرات نے اپنے اپنے مناسب بطریق احسن سر انجام دیئے۔ اس سے نااہلی یا عدم صلاحیت وغیرہ کا کچھ تعلق نہیں اور یہ اعتراض خواہ مخواہ عناد کی بنا پر سنہٹا گیا ہے۔ اور واقعات کے برخلاف ہے۔

علاوہ ازیں یہ بات بھی تھی کہ معاہدہ حدیبیہ کے وقت حضور خود موجود تھے اور وہ معاہدہ آپ کے ساتھ ہی طے پایا تھا۔ معاہدہ کے ختم کے لئے اب آپ کا ہونا ضروری تھا یا یہ کہ آپ کا کوئی قریبی رشتہ دار اپنی نمائندگی کرے۔ غیر مسلم عرب ابھی جماعتی زندگی سے نا آشنا تھے مسلمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تربیت سے جماعتی زندگی سیکھ چکے تھے ان کے لئے حضور کی نمائندگی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کر سکتے تھے اور کر رہے تھے۔ لیکن کافروں کے نزدیک آنجناب کی نمائندگی آپ کا کوئی قریبی رشتہ دار ہی کر سکتا تھا سو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تشریف آوری اس خاص حکمت کے لئے بھی تھی۔

وفد اہل نجران اور واقعہ مباہلہ
سیرت کی کتابوں میں موجود ہے۔

نجران مکہ معظمہ سے یمن کی طرف جاتے ہوئے راستہ میں واقع ہے اور یہ اس علاقہ میں عیسائیوں کا ایک مرکزی مقام تصور کیا جاتا تھا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اہل نجران کو دعوت اسلام پہنچی تو ان کی طرف سے اکابر عیسائیوں کا ایک وفد آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور انہوں نے اسلام اور اپنے مذہب ہی مسائل میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی۔ مگر یہ لوگ اسلام اور خصوصاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق کچھ بحثی پر اتر آئے۔ اس موقع پر سورۃ آل عمران کی آیات نازل ہوئیں۔ ان میں یہ آیت بھی ہے۔

.... فقل تقالوا ندع ابناعنا و ابناعكو و نساءنا و نساءكو و انشأنا

وانفسکم شر بنتمهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين :

(پ ۳ : سورة آل عمران)

اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں آپ کے پاس علم آجائے کے بعد جھگڑا کرے تو کہہ دیجئے کہ ”اُوہ ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں تم اپنے بیٹوں کو بلاؤ ، ہم اپنی عورتوں کو بلائیں تم اپنی عورتوں کو بلاؤ ، اور ہم اپنے نفسوں کو بلائیں تم اپنے نفسوں کو بلاؤ ، پھر ہم گڑگڑا کر خدا تعالیٰ سے دعا مانگیں اور جھوٹ بولنے والوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت کریں“

تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد خداوندی کے مطابق اہل نجران کو مباہلہ کی دعوت دی لیکن وہ اپنے اکابر عیسائیوں سے مشورہ کے بعد مباہلہ کرنے پر آمادہ نہ ہوئے اور اسلام کے لئے جزیرہ دینا انہوں نے قبول کر لیا۔

اگرچہ اہل نجران سے مباہلہ کی نوبت نہیں آئی تاہم آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانب سے پوری آمادگی کا اظہار فرمایا۔ اور بعض روایات کے مطابق آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے مباہلہ میں شامل کئے گئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ، حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو ساتھ لیا۔ یہ روایت اپنی جگہ درست ہے۔ ہاں اگر وہ (نصاری نجران) اس دعوت کو قبول کر لیتے تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآنی مباہلہ کے مطابق اپنی اندراج مطہرات رضی اللہ عنہم اور اپنے خاص خاص لوگوں کو بھی لے آتے اور مباہلہ قرآن کریم کے مطابق ہوتا۔

اور ایک دوسری روایت جو امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے، کے اعتبار سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق اور ان کی اولاد ، حضرت عمر فاروق اور ان کی اولاد ، حضرت عثمان غنی اور ان کی اولاد ، اور حضرت علی اور ان کی اولاد (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) کو بھی مباہلہ میں شامل کئے لائے۔

.... قال فجاء بابی بکمر وولده وبعمرو وولده وبعثمان وولده

وبجلی وولده : (حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

اور نیز ”سیرت حلبیہ“ میں مذکور ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنجناب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اگر آنجناب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مباہلہ فرماتے تو دعائے مباہلہ میں شامل کرنے کے لئے کن لوگوں کے ہاتھ پکڑتے ؟

تو آنجناب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں ”علی ، فاطمہ ، حسن ، حسین ، عائشہ اور حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین“ کے ہاتھ پکڑ کر دعا کرتا ؟

عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم
لولا عنتم یا رسول اللہ ! بید من کنت تأخذ ؟ قال اخذ بید علی
وفاطمہ والحسن والحسین وعائشہ وحفصہ ۛ وهذا اع
زیادۃ عائشہ وحفصہ فی هذه الروایۃ دل علیہ قولہ تعالیٰ
ونساءنا ونساءکم ۛ لہ

مختصر یہ ہے کہ مندرجہ بالا روایات کی روشنی میں یہ چیز واضح ہوتی ہے کہ اگر مباہلہ کی صورت پیش آتی تو مذکورہ بالا تمام حضرات کو شامل کرنا منظور خاطر تھا صرف ایک گھرانہ کو شریک کرنا اور باقی کو شریک و شامل نہ کرنا مقصود نہ تھا۔ یہ چند حضرات صرف نمونہ کے طور پر لئے تھے۔

بعض لوگ مباہلہ کے واقعہ سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ
واقعہ مباہلہ اور سکہ خلافت بلا فصل
تعالیٰ عنہ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرنے کی سعی بلیغ
کرتے ہیں۔ لیکن یہ سعی لاحاصل ہے اور کسی طرح نتیجہ بخیز نہیں۔ اس سلسلہ میں معروضات ذیل پر نظر فرمائیں۔

(۱) حاشیہ صفحہ گزشتہ (۱) درمنثور للبیہقی ج ۱ ص ۲۰۱ تحت الآیۃ -

(۲) روح البانی ج ۱ ص ۱۹۰ تحت الآیۃ -

(۳) تفسیر لشوکانی ج ۱ ص ۴۸۸ تحت الآیۃ -

لہ سیرت حلبیہ ج ۲ ص ۲۴۰ باب مذکورہ متعلق بالوفود -

۱ : گزارش ہے کہ قرآن مجید میں فریق ثانی (اہل نجران) کے حق میں یہ عمومی دعوت ہے ”ابناءکم“ و نساءکم و انفسکم کے الفاظ کے ساتھ اس کو تعبیر کیا ہے۔ ان الفاظ میں فریق متقابل (اہل نجران) کے مخصوص فرزند (فلال فلال)۔ مخصوص بی بیایں (فلال فلال عورت)۔ اور مختص اشخاص (فلال فلال افراد) متعین نہیں بلکہ فریق متقابل کے لئے یہ عبارت اپنے عموم پر قائم ہے۔ (یہ چیز شیعہ سنی سب حضرات کو تسلیم ہے)۔

ٹھیک اسی طرح ”ابناءنا و نساءنا و انفسنا“ کے الفاظ اہل اسلام کے لئے بھی اپنے عموم پر قائم ہیں چند مخصوص حضرات کے ساتھ مختص نہیں ہیں۔ یعنی اس صورت میں ”ابناءنا“ سے مراد صرف حسین رضی اللہ عنہ اور ”نساءنا“ سے مراد صرف بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا اور ”انفسنا“ سے مقصود صرف حضرت علیؑ کے لئے آیت کے عموم الفاظ کو چھوڑ کر تخصیص تجویز کرنا صحیح نہ ہوگا۔

حاصل یہ ہے کہ یہ تینوں الفاظ اہل نجران اور اہل اسلام دونوں جماعتوں کے لئے متقابلاً ذکر ہوئے ہیں ان الفاظ میں فریق متقابل کے لئے تخصیص نہیں بلکہ عمومی حکم ہے تو اسی طرح اہل اسلام کے لئے بھی یہ عمومی حکم ہوگا۔

۲ : اگر یہ لوگ قرآن مجید سے یہاں استدلال اس طرح قائم کریں کہ لفظ ”انفسنا“ میں حضرت علیؑ کی ذات کو عین ذات رسول قرار دیں تو اس تقدیر پر ”خصوصی صفات نبوت“ سب کی سب حضرت علیؑ کے لئے تسلیم کرنا ہوں گی۔ (مثلاً رسالت، نبوت، ختم نبوت، نزول وحی اور نزول قرآن وغیرہ وغیرہ) بے شمار خصوصیات نبوی میں ان سب میں نبی و علیؑ کے مابین مساوات ماننا ہوگی اور یہ چیز بالکل بالاجماع باطل اور غلط ہے اس کو تسلیم نہیں کیا جاسکتا اگر حضرت علیؑ خود انفس رسول ہوتے تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ان سے نہ کرتے کیونکہ یہ خود اپنے سے نکاح کرنا شمار ہوتا۔

اور اگر بعض صفات کے اعتبار سے مساوات تسلیم کریں تو یہ شیعہ حضرات کو موضوع خلافت میں کسی طرح مفید نہیں۔ کیونکہ بعض اوصاف میں مساوی شخص اولیٰ بالتصرف اور افضل قرار نہیں پاتا۔ فلہذا یہ

صورت بھی انہیں کسی طرح سود مند نہیں ہے۔

البتہ اگر روایت کے ذریعے یہاں تخصیص پیدا کی جائے تو اس صورت میں مسئلہ ہذا کا تعلق آیت کے ساتھ نہ ہوگا بلکہ اس روایت کے ساتھ ہوگا۔ اور روایات اس مقام میں متعدد نوح کی پائی جاتی ہیں۔ انہ تمام روایات پر نظر کرنے سے یہ چیز ثابت ہوتی ہے کہ اگر مباہلہ کی نوبت آتی تو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جس طرح حضرت علی رضی عنہ حضرت حسنین رضی عنہ اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی عنہا کو شامل کرنا پسندیدہ خاطر تھا اسی طرح خلفائہ ثلاثہ رضی عنہم کو جمع ان کی اولاد کے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج و مطہرات حضرت عائشہ صدیقہ رضی عنہا اور حضرت حفصہ رضی عنہا کو بھی شامل کرنا ملحوظ خاطر تھا۔

یعنی اگر یہ واقعہ مباہلہ پیش آتا تو ان حضرات کو بھی شامل فرمایا جاتا اور مباہلہ بالکل قرآنی تعلیم کے مطابق ہوتا۔

اس واقعہ سے حضرت علی المرتضیٰ رضی عنہ کی اور دیگر مذکور حضرات کی "عزت افزائی" اور "فضیلت کا اقرار" ثابت ہوتی ہے جس کو ہم اہلسنت بھی صحیح تسلیم کرتے ہیں۔

البتہ خوارج کے نظریات کے خلاف ہے وہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کا اقرار نہیں کرتے۔ ہاں بطور فضیلت یہ درست اور صحیح ہے۔ مسئلہ خلافت کے ساتھ نہ اس آیت کو کوئی تعلق ہے اور نہ ہی ان روایات کا اس آیت سے کوئی ارتباط ہے۔

نوٹ :- قبل ازیں یہ مسئلہ کتاب "بنات العربہ" بحث دفع توہمات - وہم سائنس میں بقدر ضرورت ہم نے درج کر دیا ہے وہاں رجوع فرمائیں۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی عنہ کی علاقہ میں کی طرف روانگی میں کے علاقہ میں اسلام کی تبلیغ کافی عرصہ سے جاری تھی اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم یکے بعد دیگرے

متعدد صحابہ کرام رضی عنہم کو وقتاً فوقتاً وہاں بھیجتے رہے تھے۔ اسی سلسلہ میں ایک دفعہ سردار دوہا صلی اللہ علیہ وسلم میں میں تبلیغی مقاصد کی خاطر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روانہ فرماتے لگے تو حضرت علی المرتضیٰ رضی عنہ نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ! میں نو عمر آدمی ہوں (تجربہ کار نہیں ہوں)،

اور قضا کے معاملات میں مجھے زیادہ سالبہ پیش نہیں آیا اور اس قوم میں تنازعات کے فیصلہ کرنے کی نوبت آئے گی تو میں کیا کروں گا ؟ اس پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اطمینان دلاتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

ان الله سيهدي لسانك ويثبت قلبك -

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تمہاری زبان کو درست فیصلہ کی توفیق دے گا اور تمہارے دل کو ثابت رکھے گا۔
اور بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں۔

فوضع يده على صدرى وقال اللهم ثبت لسانه واهد قلبه له
یعنی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے سینے پر رکھا اور دعا دی کہ اے اللہ ان کی زبان کو ثابت رکھ اور ان کے قلب کی راہنمائی فرما۔

اور ساتھ ہی فیصلہ کرنے کا ایک بنیادی قاعدہ ارشاد فرمایا کہ اے علیؓ! جب آپ کے سامنے دو فریق پیش ہوں تو ایک فریق کی بات سن کر فیصلہ نہ کریں جب تک کہ دوسرے فریق کی بات نہ سن لیں۔
حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میرے سامنے جب بھی کسی کی قضا کا معاملہ پیش آیا تو اس میں اشکال پیدا نہیں ہوا بلکہ اس کے حل کے لئے کوئی بہتر صورت منکشف ہو گئی۔

یمن میں چند واقعات
علاقہ یمن میں اقامت کے دوران حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو متعدد واقعات پیش آئے تھے۔ علماء بر سیرت نے اس مقام میں تحدید و تعایات ذکر کی ہیں۔ ان میں سے بعض بطور خلاصہ درج کی جاتی ہیں۔

۱۔ ایک دفعہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صدقہ کے ادنیٰ علاقہ یمن سے فراہم کئے۔
تو حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے سوال کیا کہ ہم صدقہ کے اونٹوں پر سوار ہو جائیں اور اپنے اونٹوں کو کچھ راحت دے لیں۔ کیونکہ وہ سفر کی وجہ سے بہت ماندہ ہو چکے ہیں۔

۱۔ البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۰۴۔ تحت باب بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب غارہ
بن ولید الی یمن قبل حجة الوداع ۵

اس مطالبہ کے جواب میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ”انما الحكم فيها سهم حكما للمسلمين“ ۱

یعنی تمہارے لئے ان میں وہی حصہ ہو سکتا ہے جو باقی مسلمانوں کے لئے ہے ۔

آپ کا مطلب یہ تھا کہ تمام اونٹوں کو آپ استعمال نہیں کر سکتے ان میں سے جو آپ کے حصہ میں آئیں گے انہی کو آپ استعمال کر سکتے ہیں باقی کو نہیں ۔

۲۔ ایکے فہم میں کے علاقہ سے کچھ اموال پوشاک و لباس کی صورت میں حاصل ہوئے جن کی تاحال تقسیم نہ ہوئی تھی۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے جو ان اموال پر نگہبان تھا اس نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اجازت کے بغیر اپنے ساتھیوں کو یہ پوشاکیں دے دیں اور انہوں نے اپنے زریعہ تن کر لیں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اس صورت حال پر مطلع ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ اس طرح کیوں کیا گیا ہے ؟ یہ اموال ابھی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہیں پہنچے تھے۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تقسیم فرماتے۔ تم لوگوں نے ایسا معاملہ کیوں کیا ؟

اس کے بعد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم دیا کہ ان پوشاکوں کو پہننے والے انہیں تاروا لیں۔

قال علی ما هذا ؟ قالوا کسنا فلان قتال امار دعاک الی هذا قبل

ان تقدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیصنع ما شاء فنزع

الحلل منهم“ ۲

۳۔ نیز سیرت کی روایات میں ہے کہ میں کے علاقہ سے مال غنیمت میں کچھ لڑکیاں دستیاب ہوئیں۔

۱۔ البدایہ والنہایہ ۱ ج ۵ : ص ۱۰۵۔ تحت باب بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب رضی

و غالد بن ولید الی یمن قبل حجة الوداع ۔

۲۔ البدایہ والنہایہ ۱ ج خامس : ص ۱۰۶۔ تحت باب بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب رضی

و غالد بن ولید رضی اللہ عنہ الی یمن قبل حجة الوداع ۔

ان اموالِ غنائم سے بطور خمس حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ایک خادمہ حاصل کی۔ اس پر دیگر ساتھیوں کو کچھ اعتراض ہوا گو موقع پر اس کے بارے میں کوئی خاص کشیدگی نہیں ہوئی۔ مگر جب یہ حضرات آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے تو حضرت بریدہ بن حصیب اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے یہ اعتراض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شبہ کا ازالہ فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ ۔

يا بريدة أتبغض عليًا ؟ فقلت نعم قال لا تبغضه فان له في

الخمس اكثر من ذلك ۴ لہ

یعنی اے بریدہ ! کیا تم علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ بغض رکھتے ہو ؟ میں نے عرض کیا جی ہاں ! مجھے اس بات میں ان سے مخالفت ہے، آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان کے ساتھ بغض مت رکھو کیونکہ علی رضی اللہ عنہ کے لئے ان اموال میں اس سے زیادہ حق تھا ۵

اس روایت کی وضاحت میں علماء رکھتے ہیں کہ اس وقت بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس فعل پر جو اعتراض کیا وہ اس بنا پر تھا کہ انہوں نے خیال کیا کہ یہ مال غنیمت میں ایک گونہ خیانت ہے۔ اس بنا پر علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو یہ فعل نہیں کرنا چاہئے تھا۔ ادنیٰ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور صفائی کے اس مسئلہ کو بیان فرمایا کہ اس مال میں سے اس نے جس قدر لیا ہے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا اس سے زیادہ حق تھا تو وہ لوگ اپنی غلطی پر مطلع ہوئے اور اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو محبوب جاننے لگے۔

۴- علاقہ میں جو واقعات پیش آئے تھے ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک سونے کا ٹکڑا بھیجا وہ دباغت شدہ چمڑے

لہ (۱) بخاری شریف ج ۱، ص ۶۲۳-۱ باب بعث علی بن ابی طالبؓ وخالد بن ولیدؓ رضی اللہ عنہما الی اہل یمن۔

(۲) البدایہ والنہایہ ج ۵، ص ۴۴-۱ تحت باب بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالبؓ رضی اللہ عنہما۔

وخالد بن ولیدؓ رضی اللہ عنہما الی اہل یمن قبل حجة الوداع۔

کی سُرُجِ تعیل میں بھیجا گیا تھا یعنی وہ ٹکڑا ابھی صاف شدہ نہیں تھا اس کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صوابدید کے تحت بعض صحابہ کرامؓ میں تقسیم فرما دیا۔

اس سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دیانت و امانت اور اپنے یمن کے قیام کے دوران حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلسل رابطہ رکھنے کی خبر ملتی ہے۔ جو آپ کے حضورم کے ہاں کامل اعتماد کا ایک کھلا نشان ہے۔

مختصر یہ ہے کہ جو واقعات سفرِ نما میں پیش آئے اور ان میں اختلاف رائے کی صورت رونما ہوئی تو اس میں بفضلِ تعالیٰ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب الرائے ثابت ہوئے۔ یہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے کلماتِ دعائیہ کے کھلے اثرات تھے۔

یمن سے حج کیلئے پہنچنا
سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم سنہ ۶ میں حج کے لئے مدینہ شریف سے مکہ معظمہ روانہ ہوئے تو بے شمار لوگ اس حج میں شریک ہونے کے لئے مکہ معظمہ پہنچے۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے لئے تشریف آوری کی اطلاع یمن میں ہوئی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ حج کے لئے مکہ شریف پہنچے اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اے علی! آپ نے کس طرح احرام باندھا تھا تو حضرت علیؓ نے عرض کیا۔

أهملت بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم .
یعنی میں نے اسی طرح احرام باندھا ہے جس طور پر خدا کے نبیؐ نے احرام باندھا ہے۔

۱۔ (۱) بخاری شریف : ج ثانی ، ص ۶۲۲ - کتاب المغازی تحت باب بعث علی بن ابی طالب رضی و خالد بن ولید ابی الیمین قبل حجة الوداع -

(۲) فتح الباری شرح بخاری شریف : ج ثامن ، ص ۵۵ : تحت باب بعث علی بن ابی طالب رضی و خالد بن ولید ابی الیمین قبل حجة الوداع -

۳۔ (۱) بخاری شریف : ج ثانی ، ص ۶۲۲ : کتاب المغازی باب بعث علی بن ابی طالب رضی و خالد بن ولید رضی (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

۱۔ حجۃ الوداع میں حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الہیہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موقعہ بموقعہ احکامات ادا کرتے رہے۔ پھر یوم النحر

د جس دن قربانی کی جاتی ہے، کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے تریسٹھ اونٹ اپنے دست مبارک سے ذبح فرمائے۔ اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد فرمایا کہ بقایا شتران کو آپ ذبح کریں۔ چنانچہ انہوں نے اس پر عمل درآمد کیا۔ ۱۷

۲۔ نیز اس سلسلہ میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ آپ ان ہرایا کو ذبح کرنے کے بعد ان کے گوشت اذ چمڑوں کو تقسیم کر دیں اور ان کے جھول تک بھی خیرات کر دیں اور قربانی بنانے والوں کو ان کی اجرت اس میں سے نہ دیں۔ بلکہ ان کو الگ اجرت دیں۔
ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ۔

أَنْ عَلِيًّا أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يَقُومَ عَلَى بَدَنِهِ وَأَنْ يَقْسِمَ بَدَنَهُ كُلَّهُا لِحُومِهَا وَجُلُودِهَا وَجَلْدِهَا وَلَا يُعْطَى فِي حِزَارِهَا شَيْئًا ۱۸

۳۔ اس موقعہ پر میں نے بعض احکام کی تبلیغ کے لئے خطبات دیئے گئے۔
روایات میں مذکور ہے کہ چاشت کا وقت ہو گیا تھا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لغلة الشہار“ (سفید فخر) پر سورہ کہ خطبہ ارشاد فرمایا۔ تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات کو بعید افراتناک پہنچانے کے لئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ معبر کا کام دے رہے تھے۔ بعض حاضرین نے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) الی المین قبل حجۃ الوداع۔

(۱۷) مسلم شریف معہ النوادی ج ۱، اؤل ۱ ص ۲۰۸۔ باب جواز التمتع فی الحج والقرآن۔

۱۸ مشکوٰۃ شریف ۱ ص ۲۲۵۔ باب قصۃ حجۃ الوداع بحوالہ مسلم شریف۔

۱۹ بخاری شریف ج ۱، اؤل ۱ ص ۲۳۲۔ باب یتصدق بجلود الہدی و باب یتصدق بجلل البدن۔

کھڑے تھے اور بعض حضرات اس وقت بیٹھے ہوئے تھے۔

عن رافع بن عمرو المزني قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخطب الناس بمضى حين ارتفع الضحى على بقللة الشهباء وعلى ليعبد
عنده والناس بين قائم وقاعد - رواه ابو داود ٤ له

۴ : ایام مئی میں بعض اعلانات کی ضرورت پیش آئی تو اس کے لئے سرور دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے چند
صحابہ کرامؓ کو منتخب فرمایا۔ ان میں سے ایک حضرت علیؓ رضی بھی تھے۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہوا کہ
لوگوں میں اعلان عام کیا جائے کہ ایام تشریق (۱۱، ۱۲، ۱۳ ذوالحجہ) کو کوئی روزہ نہ رکھے بلکہ یہ ایام خورد و نوش
کے لئے ہیں کھائیں پئیں۔

عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه و
سلمه قال لعلي بن معاذ بن جبل وبيد بن ورقاء وسحيم
ان نادوا في الناس فانمواهم ان يصوموا ايام التشریق فانها ايام
اكل وشرب ٥ له

حجۃ الوداع سے واپسی اور واقعہ غدیر خم
حجۃ الوداع سے فارغ ہو کر سرور دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم
مکہ شریف سے مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہوئے اور بہت
سی جماعتیں جنہوں نے مدینہ طیبہ کی طرف نہیں جانا تھا اپنے اپنے مقامات کی طرف روانہ ہو گئیں اور آنجناب
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک کثیر جماعت تھی جنہوں نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں مدینہ منورہ
واپس ہونا تھا۔ جس وقت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم غدیر خم (جو مقام جحفہ کے قریب واقع ہے) میں

۵ مشکوٰۃ شریف، ص ۲۳۴، ۲۳۵، بحوالہ ابی داؤد، تحت باب خطبۃ یوم الفجر الفصل الثانی -

۵ (۱) الاصابہ لابن حجر ج ۲، ص ۱۶، مع الاستیعاب نمبر ۳۰۹، تحت یوم غدیر مشبوب ۵

(۲) الاصابہ لابن حجر ج ۲، ص ۱۳، ۱۴، تحت امسعود الانصابیہ (نمبر ۱۴۹) ۵

پہنچے ہیں تو اس مقام پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ وقت کے لئے آرام فرمایا۔ اس دوران بعض لوگوں کی طرف سے وہ شکایات پیش کی گئیں جو سفر میں شریک سفر حضرات کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق پیش آنی تھیں انکا ایک مختصر سا تذکرہ پہلے کر دیا گیا ہے۔

بعض لوگوں کے دلوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق ان شکایات کی بنا پر بخشش معنی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بعض افعال پر ان کو اعتراض تھا۔

غدير خیم (غدير عربی میں جو ہڑپا تالاب کو کہتے ہیں خیم ایک مقام تھا) کے مقام پر بروز کیشنبہ ۱۸ ذوالحجہ ۳۱ھ کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس خطبہ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے جن ضروری امور کا ذکر فرمایا تھا ان میں سے ایک اہم چیز جو رفع شہادت کے درجہ میں تھی وہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے متعلق تھی جو اعتراضات سفر میں ان حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف پیدا ہوئے تھے ان کی ممانعت کے لئے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت بیان فرمائی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امانت و عدالت کا واضح طور پر ذکر فرمایا۔ جس سے ان کی شکایات کا پوری طرح ازالہ ہوتا تھا۔

ان کلمات میں ایک کلمہ سب سے زیادہ مشہور ہے۔ وہ یہ ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق ارشاد فرمایا کہ۔ "من حکنت مولاه۔ فعلی مولاه۔" ۱

یعنی جس شخص کے لئے میں محبوب اور دوست ہوں پس علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بھی اس کے محبوب

و دوست ہیں ۲

ان کلمات میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اعتراضات کا ازالہ اور شکایات کا دفعیہ مقصود تھا اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت و برأت اور ان کے حسن کردار کا بیان کرنا پیش نظر تھا۔ مسئلہ خلافت اور نیابت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہاں کچھ مذکور نہیں ہوا تھا۔ نہ ہی یہ اس وقت کا موضوع تھا۔ نہ اس سفر کے دوران آپ

کی خلافت زیر بحث آئی تھی۔ چنانچہ اس کے بعد جن لوگوں کے قلوب میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف شکایات جاگزیں تھیں اس بیان کے ذریعہ ان کا ازالہ ہو گیا۔ شکایات کنندگان میں بریدہ بن حصیب الاسلمی رضی اللہ عنہ اور ہار بن عازب رضی اللہ عنہ وغیرہ کے نام عموماً پائے جاتے ہیں۔ ان لوگوں کے گمان اور اعتراضات کو رفع کر دیا گیا اس کے بعد ان میں سے کسی صاحب نے اس معاملہ میں کبھی کوئی شکایت نہیں کی۔

حاصل یہ ہے کہ یہ ایک وقتی مسئلہ تھا جو اس فرمان نبوت کے ذریعہ حسن اسلمی کے ساتھ اختتام پذیر ہوا۔ افسوس ہے کہ بعض لوگوں نے اس مقام پر مسئلہ خلافت کی بحث خواہ مخواہ پیدا کر لی۔ اس کو صاف کرنے کے لئے یہاں ایک تنبیہ ذکر کی جاتی ہے۔

تنبیہ (متعلقہ غدر خرم) ”غدر خرم“ کے واقعہ کو بعض لوگوں نے بڑی اہمیت دی ہے اور اس سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت بلا فضل ثابت کرنے کیلئے ناکام کوشش کی ہے۔ یہ لوگ اس واقعہ کو مسئلہ خلافت کے لئے انتہائی درجہ کی قوی دلیل قرار دیتے ہیں۔ یہاں چند اشیاء غور طلب ہیں۔ ان پر توجہ فرمانے سے یہ واضح ہو جائے گا کہ یہ دلیل مسئلہ خلافت کو ہرگز ثابت نہیں کرتی۔ اور عدم اثبات دعا کی بنا پر یہاں تقریباً تام نہیں۔

محمدؐ کے مقام کے قریب ایک تالاب تھا جسے غدر خرم کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا۔ یہ مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان واقع تھا۔ جس وقت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہوئے تھے تو راستہ میں اس مقام پر آپ نے سفری تقاضوں کے تحت کچھ وقت کے لئے قیام فرمایا تھا۔ اس دوران بعض ضروری چیزوں کے لئے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس میں ان شکایات کا بھی ازالہ تھا جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق یمن کے سفر میں ان کے ہمسفر حضرات کو پیدا ہوتی تھیں۔ انہی شکایات کا سابقہ اجمالاً ذکر ہو چکا ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعلق شکایات کا ازالہ جن الفاظ سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان میں یہ جملہ مذکور ہے کہ۔ ”من کنت مولاه فعلی مولاه“ یعنی میں شخص کے لئے میں محبوب اور دوست ہوں پس علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اس کے محبوب اور دوست ہیں۔

اب اس اعلان کا مزید مفہوم یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق آپ لوگ ان شکایات کے سبب گمانی نہ کریں۔ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فضل و عبادت کے قابل نہیں بلکہ یہ تو اپنی دیانت داری اور بلند اخلاق و کردار کے اعتبار سے محبت و دوستی کے لائق ہے۔ یہاں مسئلہ خلافت و نیابت کا ذکر تک نہیں۔ نہ کسی جماعت کی طرف سے آپ کے سامنے خلافت کے مضمون کو زیر بحث لایا گیا اور نہ ہی کسی شخص نے اس کے متعلق کوئی سوال پیش کیا جس کے جواب میں آپ نے یہ کلام فرمایا ہو۔ لہذا اس کلام کا وہی محمل درست اور صحیح ہے جو پہلے ذکر کر دیا ہے مسئلہ خلافت کے ساتھ اس کا کچھ ارتباط نہیں ہے۔ بلکہ صفائی معاملات کے درجہ میں یہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے معترضین کے درمیان یہ ایک حکیمانہ اور ناصحانہ خطبہ تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بدگمانی اور سو بظنی رفع کرنا مطلب تھی جو اس وقت کر دی گئی ہے۔

پھر اس روایت کے اگلے الفاظ بھی غور طلب ہیں ان میں موالات اور معادات کو ایک دوسرے کے بالمقابل ذکر کیا ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہاں (مولیٰ کے لفظ میں) ولایت بمقابلہ عداوت ہے۔ بمعنی خلافت نہیں۔ روایت کے وہ الفاظ یہ ہیں۔

”اللہم وال من والاہ و عاد من عاداہ“

اے اللہ! اے دوست رکھ جو علی رضی اللہ عنہ سے دوستی رکھے اور اس سے عداوت رکھ جو علی رضی اللہ عنہ سے عداوت رکھے۔“

یہ ہے اصل واقعہ کا پس منظر جو سادہ الفاظ میں عرض کر دیا ہے۔ اور روایت ہذا کے متعلق ہمارا یہی قیوف ہے جو ہم نے وضاحت سے پیش کر دیا۔

شیعوں کے نزدیک روایت ہذا (من کنت مولاه فعلی مولاه) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت بلا فصل کے لئے

شیعہ کا خلافت بلا فصل پر استدلال

نہایت اہم حجت اور قوی تر دلیل ہے۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ روایت ہذا میں (مولیٰ کا لفظ استعمال فرمایا گیا ہے) یعنی جب کوئی میں ہوں علی رضی اللہ عنہ بھی اس کے مولیٰ ہیں، اور مولیٰ کے معنی خلیفہ اور حاکم کے ہیں۔ چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام امت کے مولیٰ ہیں لہذا اس فرمان کی بنا پر حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی تمام امت کے

مولیٰ میں۔ اور یہ روایت مسلم بن الفریقین ہے اور متواترات میں اس کو شمار کیا جاتا ہے۔ لہذا اس پر عقیدے کی بنیاد ہو سکتی ہے۔ نیز اس نوع کی روایت کسی دوسرے صحابی کے حق میں وارد نہیں ہوئی فلہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت بلا فصل کے لئے یہ نص صریح ہے اور آپ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام امت کے لئے خلیفہ و حاکم ہیں۔

استدلال مذکور کے متعلق مندرجہ ذیل معروضات پیش کی جاتی ہیں جن سے ان کے استدلال کی حقیقت سامنے آجائے گی۔

روایت ہذا کے متعلق فریق مقابل کا یہ دعویٰ کہ یہ روایت بین الفریقین متواتر روایات میں سے ہے قابل غور ہے۔ یہ دعویٰ علی الاطلاق صحیح نہیں۔

وجہ یہ ہے کہ بعض اکابر محدثین نے اس روایت پر کلام کیا ہے۔ امام بخاری رح نے تاریخ کبیر میں اس پر کلام کیا ہے اور اس روایت کو صحیح بخاری میں درج نہیں کیا۔ ابن حجرؒ مظاہریؒ نے کتاب الفصل فی الملل والنحل میں۔ شیخ جمال الدین زبلیؒ نے نصب الرایہ میں۔ صاحب شرح المواقف نے شرح مواقف میں۔ علامہ نقضانیؒ نے مشرح مقاصد میں۔ اور صاحب کتاب المسامرہ نے المسامرہ میں۔ وغیرہ وغیرہ اور دیگر متعدد علماء کبار نے اس پر کلام کیا ہے۔ اس وجہ سے اس روایت کو متواترات میں سے شمار کرنا صحیح نہیں۔ یہ روایت اخبار آحاد میں سے ہے اور وہ بھی اس طرح کہ اس کی اسانید ضعیف سے خالی نہیں۔ کئی اکابر علماء اسے روایت تسلیم نہیں کرتے۔ تاہم بعض دیگر علماء اس روایت کی صحت کے قائل ہیں اور بعض کو اپنے مفہوم کے اعتبار سے قبول کرتے ہیں۔

بنابرین ہم بھی اس روایت کو درست تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن اس کے بعد روایت ہذا کے معنی و مفہوم

۱۔ اس موضوع پر فرائی کی روایات کے تحت اپنی کتاب ”حدیث ثقلین“ ص ۹۵-۹۶

۹۷-۹۸ - طبع ثانی میں بقدر ضرورت بحث کر دی ہے۔ تاہم یہاں بھی اس مقام کے مناسب چند چیزیں پیش

کی جاتی ہیں۔

میں کلام جاری ہے اس پر توجہ فرمائیں۔

نیز فریقِ مقابل کا یہ قول کرنا کہ یہ الفاظ دوسرے صحابی کے لئے استعمال نہیں ہوتے یہ درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد شدہ غلام زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ حدیث میں مذکور ہے کہ ان کے حق میں بھی آپ نے ارشاد فرمایا تھا۔

----- قال لزید انت اخونا و مولانا

ترجمہ ! آپ ہمارے بھائی ہیں اور ہمارے مولے ہیں۔

مشکوٰۃ شریف، ص ۲۹۳ بحوالہ بخاری و سلم۔ باب بروع الصغیر (فصل الاول)،

۲ : روایت ہذا میں لفظ ”مولیٰ“ وارد ہے اور ”مولیٰ“ کے معانی کتاب و سنت اور لغت عرب میں متعدد پائے جاتے ہیں۔ النہایہ لابن اثیر (جزی) (جو لغت حدیث میں مشہور تصنیف ہے) میں ”مولیٰ“ کے سوا کہ عدد معانی ذکر کئے ہیں لیکن ان میں ”خلیفہ بلافضل اور حاکم“ والا معنی کہیں نہیں ملتا یکسر مفقود ہے۔ یعنی لغت حدیث والوں نے ”مولیٰ“ کا یہ معنی کہیں نہیں بیان کیا۔ باقی معانی انہوں نے لکھے ہیں۔

اسی طرح ”المخد“ میں ”مولیٰ“ کے اکیس معانی ذکر کئے گئے ہیں وہاں بھی ”مولیٰ“ کا معنی خلیفہ یا حاکم نہیں پایا گیا۔ یہ تو کسی سلمان کی تالیف نہیں ایک عیسائی کی علمی کاوش ہے۔ سو یہ بات پختہ ہے کہ اس روایت میں ”مولیٰ“ کا لفظ خلیفہ اور حاکم کے معنی میں ہرگز وارد نہیں۔

اسی طرح کتاب اللہ اور دیگر احادیثِ صحیحہ میں ”مولیٰ“ کا لفظ خلیفہ یا حاکم کے معنی میں کہیں مستعمل نہیں دیگر معانی میں وارد اور مستعمل ہے۔ اہل علم کے لئے یہ فکر یہ ہے۔ خلافت بلافضل ثابت کرنے کے لئے نصِ صریح درکار ہے۔ لفظ ”مولیٰ“ جیسے تحمل الفاظ جو متعدد معانی کے حامل ہوں اور مشترک طور پر مستعمل ہوتے ہیں، سے یہ مدعی ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا۔

مختصر یہ کہ خلافت بلافضل کا دعوئے خاص ہے اور اس کے اثبات کے لئے جو دلیل پیش کی

گئی ہے اس میں لفظ مولیٰ اگر بمعنی حاکم ہو تو بھی یہ لفظ عام ہے۔ دلیل عام مدعی خاص کو ثابت نہیں کرتی۔ سو اس بنا پر یہاں تقریبہ تام نہیں پائی گئی۔

۳۔ علی سبیل التزل اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے کہ خلافت بلا فصل کے لئے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے غدیر خم کے موقع پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں ارشاد فرمایا تھا اور جناب علی المرتضیٰ بلا فصل خلیفہ نامزد تھے تو درج ذیل چیزوں پر نظر غائر فرمائیں اصل مسئلہ کی حقیقت واضح ہو جائے گی۔

۱۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال سے کچھ قبل حضرت عباس رضی بن عبد المطلب نے حضرت علی المرتضیٰ رضی کو ارشاد فرمایا کہ میں گمان کرتا ہوں کہ شاید آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو جائے اس بنا پر ہم آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر مسئلہ خلافت و امارت کے متعلق عرض کریں۔ اگر یہ امارت ہم میں ہوگی تو ہمیں معلوم ہونا چاہئے اور اگر امارت و خلافت ہمارے سوا دوسروں میں ہوگی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے متعلق لوگوں کو وصیت فرمادیں گے۔

اس کے جواب میں حضرت علی المرتضیٰ رضی نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ اگر ہم نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ خلافت و امارت کے متعلق سوال کیا اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس سے منع فرمادیا تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لوگ کبھی ہمیں خلافت کا موقعہ نہیں دیں گے۔ اللہ کی قسم! نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے میں اس بات کا ہرگز سوال نہیں کر دوں گا۔

چنانچہ حافظ ابن کثیرؒ نے بحوالہ بخاری شریف ذکر کیا ہے کہ

فقال علي رضي الله عنه سألتها رسول الله

صلى الله عليه وسلم فمنعناها لا يعطيناها الناس

بعده وانف والله لا أسألهما رسول الله صلى الله

عليه وسلم له

واقعہ ہونے واضح کر دیا ہے کہ خم غدیر کے موقع پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں کوئی فیصلہ خلافت نہیں ہوا تھا۔ ورنہ طے شدہ امر کس لئے

۱۔ اَوَّلًا تو حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفتگو ہی نہ فرماتے۔

۲۔ ثانیاً حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے کہ اس مسئلہ کا میرے حق میں ہجرت صلی اللہ علیہ وسلم غدیر خم میں فیصلہ فرما چکے ہیں فلما اس ال کی جتا نہیں ہے۔

۳۔ ہجرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد سیدنا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلیفہ منتخب ہونے کے موقع پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے حق میں اس نص صریح کو کیوں پیش نہیں فرمایا ؟

۳۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انتخاب کے موقع پر دیگر اکابر ہاشمی حضرات نے اس نص صریح کو کیوں پیش نہیں کیا ؟ حالانکہ اس موقع پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے لئے اس نص صریح کی اشد ضرورت تھی۔ پھر انصار جو سعد بنے عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ بنانے کی سوچ رہے تھے۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تجویز سے معارضہ کیا تو پھر انصار نے اس نامزدگی کا سہارا کیوں نہ لیا کہ اے ابابکر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ بنا چکے ہوئے ہیں۔

۴۔ تمام مہاجرین و انصار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے موقع پر اس فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو براہ راست سننے والے تھے۔ انہوں نے اس نص صریح کو یکسر کیسے فراموش کر دیا ؟ اور اس سے کیوں روگردانی کی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اعراض کر کے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ تسلیم کر لیا۔ ان کا قبیلہ بنو تميم (شاخ قریش) بنو ہاشم سے بڑا تو نہ

۵۔ البدایہ لابن کثیر ج ۱ ص ۵۲۰۔ تحت حالات مرض نبوی صلی اللہ علیہ وسلم (بحوالہ بخاری شریف)

(۲) سند نام احمد ج ۱ ص ۳۲۵ ج ۱ اَوَّل۔ تحت سند ابن عباس رضی اللہ عنہ۔

(۳) سیرت ابن مسعود ج ۱ ص ۵۴ ج ۲۔ شان العباس علیہ السلام (تحت عنوان تریض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)۔

اگر کوئی صاحب یہ کہنے کی جرات کریں کہ ان حضرات کو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے حق میں
یہ نص صریح معلوم تھی مگر انہوں نے فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض دیگر مصالح کی بنا پر پشت
ڈال دیا اور اس سے اعراض کرتے ہوئے اس پر عمل درآمد نہیں کیا۔ تو یہ کتنا حقیقت کے
برخلاف ہے۔ نہ شریعت کا مزاج اسے تسلیم کرتا ہے نہ عقل اسے ممکن مانتی ہے۔

دو یہ ہے کہ فرمان نبوت کی اطاعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے ایک اہم ترین مقصدِ حیات
تھی جس پر ان کی تمام زندگی شاہدِ عادل ہے۔ لہذا یہ تمام حضرات فرمان نبوت کے خلاف
کیے جھٹکتے ہوئے تھے۔ (لا تجتمع امتی علی الضلالة)۔

یہاں سے ہمارے اس دعوے کی پوری تائید ہوتی ہے کہ غیرِ رحم میں جو فرمان نبوی
صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہوا تھا وہ مسئلہ خلافت سے متعلق بہرگز نہیں تھا بلکہ اس کے سوا
دیگر مقاصد کے لئے تھا جیسا کہ سابقاً عرض کر دیا ہے۔

۵۔ ۱۔ دورِ صدیقی رضی اللہ عنہ کے اختتام پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم اور
اکابر بنی ہاشم کی موجودگی میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ منتخب فرمایا، اس
وقت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے حق میں خلافت کے متعلق کسی نے یہ نص صریح نہیں
کی۔ حالانکہ یہ اثبات خلافت علوی کے لئے ایک اہم موقع تھا۔

۶۔ ۱۔ اسی طرح حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے انتقال کے
موقعہ پر خلیفہ کے انتخاب کے لئے ایک مختصر سی کمیٹی مقرر کی تھی جس طرح کہ اہل سیرت :
تاریخ کو معلوم ہے، پھر سیدنا حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کے وصال کے بعد ان حضرات کا باہمی
مشورہ ہوا اور انتخاب کا مکمل اختیار حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیا تھا
پھر حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے سیدنا حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ
منتخب فرمایا۔

تو اس موقعہ پر بھی کسی ہاشمی یا غیر ہاشمی نے غیرِ رحم والی نص صریح کو پیش نہیں کیا۔

۴۔ سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد جب لوگ حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کے لئے حاضر ہوئے تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کے اصرار کے باوجود بیعت لینے سے انکار کر دیا۔ اور بنی عمرو بن ہبطل کے باغ میں جا کر الگ بیٹھ گئے اور دروازہ بند کر لیا۔ جیسا کہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے البدایہ میں ذکر کیا ہے کہ۔

وقد امتنع علی رض من اجابتهم الی قبول الامارة
حتی تکرر قولهم له وفتر منهم الی حائط بنی عمرو
بن مبدول واغلق بابہ له

اور شیعہ علماء نے اس سلسلہ میں خود حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کلام ،
”نہج البلاغہ“ میں ذکر کیا ہے کہ جب قتل عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد لوگ بیعت کے ارادہ سے حضرت
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حاضر ہوئے تو آنحضرت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ

دعونی و التمسوا غیری وان ترکتمونی
خانا کاحدکم ولعلی اسمعکم و اطوعکم لمن
ولیتموہ امرکم و انا لکم و ذیو اخیر لکم متی امیرا۔
یعنی (بیعت کے معاملہ میں) مجھے تم چھوڑ دو اور میرے سوا کسی اور کو تلاش
کر لو۔۔۔۔۔ اور اگر مجھے تم چھوڑ دو گے تو میں تم میں سے ایک فرد ہوں گا۔
اور جس شخص کو تم اپنے امر کا والی بنائے گے امید ہے کہ میں اس کا تم سے زیادہ

لہ البدایہ ، ص ۲۲۵ ، ج ۳ : قبل ذکر بیعت علی رض بالخلافة۔

لہ نہج البلاغۃ للسید الشریف الرضی ، ص ۱۸۱ ، ۱۸۲ : طبع مصر ، تحت ومن

خطبۃ لہ علیہ السلام لما رید علی البیعت بعد قتل عثمان رض۔

تابعدار اور زیادہ مطیع ہوں گا اور میرا تمہارے لئے وزیر رہنا امیر بننے سے زیادہ بہتر ہے "

مندرجات بالا کی روشنی میں واضح ہوا کہ سیدنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اولاً انکار فرمایا۔ اگرچہ بعد میں دیگر اکابر صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اصرار پر بیعت لینا منظور فرمایا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ غدیر خم یا دیگر کسی مقام میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت بلا فصل کے لئے کوئی نص صریح موجود نہیں تھی ورنہ انا لکم وزیرا خیر لکم منی امیرا جیسا کلام کیسے فرمایا ہوتا ؟

۸۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے حسن مثنیٰ کے سلسلے میں ان کے ایک غالی رافضی عقیدت مند نے کہا کہ

" کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق یہ نہیں فرمایا کہ من كنت مولاه فعلي مولاه (جس کا میں مولیٰ ہوں علی اس کے مولیٰ ہیں) "

تو اس کے جواب میں حضرت حسن مثنیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ۔

" اما والله لو يعنى بذلك الامرة والسلطن لا فصح لهم

بذلك كما افصح لهم بالصلوة والزكاة وصيام

رمضان وحج البيت ويقال لهم ايها الناس هذا

وليكم من بعدى فان افصح الناس كان للناس

رسول الله صلى الله عليه وسلم له

یعنی اگر اس جملہ سے بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد " امامۃ " اور " سلطنت "

ہوتی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ، نماز ، زکوٰۃ ، روزہ رمضان ، اور حج بیت اللہ کی طرح واضح طور پر اس کا فرمان صادر فرماتے اور فرمادیتے کہ اے لوگو! علی رضی میرے بعد تمہارے حاکم ہیں۔ کیونکہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تمام لوگوں سے زیادہ فصیح (اور افصح الناس) تھے ۛ

یہاں سے واضح ہو گیا کہ من كنت مولاه فعلي مولاه کا جملہ اکابر ہاشمی حضرات کے نزدیک بھی خلافت بلا فصل کے لئے نص صریح نہیں۔

۹۔ واقعہ صفین میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حکمین کی تحکیم کو قبول کر لینے کے متعلق کبار علمائے زمانہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر علوی خلافت بلا فصل کے متعلق کوئی نص صریح اور حجت قطعی موجود ہوتی تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نہ فرماتے اور حکمین پر رضا مند نہ ہوتے اور پھر حکمین حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت سے علیحدہ کرنے کی کوئی تجویز سنا سکتے نہ لگتے۔

مسند عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ایک صاحب کے ساتھ امام اوزاعی رحمہ اللہ کی ”خلافت کی وصیت“ ہونے کے متعلق گفتگو ہوئی تو امام اوزاعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ۔

لو كانت الخلافة وصية من رسول الله صلى الله عليه وسلم مارضى على بالحكمين ۛ

یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے خلافت اگر وصیت ہوتی تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ حکمین کو قبول و منظور کرنے پر کبھی رضا مند نہ ہوتے ۛ

مختصر یہ ہے کہ -

مندرجہ عنوان کے تحت جن چیزوں کو درج کیا گیا ہے ان تمام پر نظر غائر کر لینے کے بعد عیاں ہو گیا کہ غدیر خم کے موقعہ پر جو فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم صادر ہوا تھا اس کا خلافت فوضی کے ساتھ کچھ تعلق نہیں ہے اور نہ ہی مسئلہ خلافت وہاں مطلوب و مقصود تھا -

بلکہ وقتی تقاضوں کے مطابق اس خطبہ میں دیگر مقاصد پیش نظر تھے جن کو وہاں پورا کر دیا گیا -

شیعہ علماء کا اعتراف کہ اس حدیث ولایت میں خلافت کی تصریح نہیں

اکابر شیعہ علماء جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کو منصوص مانتے ہیں اور اس حدیث سے خلافت پر غلط استدلال کرتے ہیں وہ بھی اس بات کے قائل ہیں کہ اس روایت میں خلافت کی صراحت ہرگز نہیں ہے - بلکہ اس کا اشارہ اور تقریضا اس میں ذکر پایا جاتا ہے -

پنانچہ صاحب "احتجاج الطبرسی" نے اس چیز کو عبارت ذیل ذکر کیا ہے -

..... واثبت حجة الله تقریضا لا تصریحا بقوله

فی وصیتہ من كنت مولاه فهذا مولاه له

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وصیت کے قول "من كنت مولاه" میں اللہ تعالیٰ کی حجت کو اشارہ ثابت کیا ہے صراحتاً نہیں کیا -

لہ کتاب احتجاج الطبرسی : ص ۱۲۹ طبع قدیم ایوان : تحت احتجاج لہ علیہ السلام علی زندقہ جاء مستدلا علیہ بأبی من القرآن -

مرض الوفا کے موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمات

۱۔ واقعہ غدیر خم کے بعد نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ شریف واپس تشریف لائے ذوالحجہ کے اواخر اور محرم الحرام مدینہ شریف میں اقامت فرمائی اور پھر اواخر ماہ صفر المظفر ۳۵ھ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو بیماری کے بعض عوارض لاحق ہوئے۔ اس دوران نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر بعض اوقات مرض کا غلبہ ہو جاتا تھا۔

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں اقامتِ صلوٰۃ کے لئے تشریف لے جایا کرتے بعض دفعہ ضعف کی حالت میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں تشریف لانے کے لئے دو آدمیوں کے سہارا دینے کی ضرورت ہوتی تو اس وقت سہارا دینے والوں میں ایک طرف حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ ہوتے تھے اور دوسری جانب بعض دفعہ حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ دینے ہوئے ہوتے تھے۔ اس طرح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیماری کے دوران میں اس نوع کی اہم خدمات سر انجام دیں۔

چنانچہ صحیح روایت میں ہے کہ

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجد من نفسه

خفة فخرج بين الرجلين احدهما العباس ؑ

یعنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بعض دفعہ (دورانِ مرض) میں اپنے وجود مبارک میں اہرامِ محسوس فرماتے تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم دو شخصوں کا سہارا لے کر مسجد کی طرف تشریف لے جاتے ان سہارا دینے والوں میں ایک حضرت عباس بن عبد المطلب

لہ البیہ لایب کثیر ۱ ص ۲۳۵ ج ۱ خاس و تحت حالات مرض نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
لہ سلم شریف ۱ ص ۱۴۸ ج ۱ اول : اشتغالات الامام اذا مرض عرض له عرض الخ

ہوتے تھے۔

محدثین نے ذکر کیا ہے کہ روایت بالا میں دوسرے شخص سہارا دینے والے بعض دفعہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہوتے تھے اور بعض اوقات فضل بن عباس رضی اللہ عنہ یا اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ ہوتے تھے۔

ان واقعات میں مسلمانوں کے لئے عملہ تعلیم و تلقین تھی کہ کجالت مرض بھی نماز اور جماعت کا اہتمام اس قدر ضروری ہے۔

۲

مرحوم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے دوران خانہ نبوت میں صحابہ کرام علیہم السلام وقتاً فوقتاً خدمات کی سرانجام دہی اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت اور مزاج پرسی کے لئے حاضر ہوا کرتے تھے۔ اس دوران ایک دفعہ خانہ اقدس سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ باہر تشریف لائے تو لوگوں نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاج مبارک کے بارے میں دریافت کرتے ہوئے عرض کیا۔ اے ابواکسن! نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج اقدس کیسا ہے؟ تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کچھ لڑکھائی بہت ہے اور طبع مبارک خیریت سے ہے۔

خروج علی بن ابی طالب من عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وجعہ الذعف فوفی فیہ فقال الناس یا ابا الحسن! کیف اصبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اصبح بحمد اللہ بارئاً۔

۱۔ شرح مسلم شریف للنوادی ج ۱ اقل ص ۱۷۸۔ تحت اختلاف الامام اذا عرض لہ عرض الخ

(۲) البدایہ ج ۱ خامس ص ۲۲۵۔ تحت حالات ابتداء مرض نبوی صلی اللہ علیہ وسلم۔

دقیقہ ہادیہ ج ۱ صفحہ ۱۷۸

یہاں سے اسلوب عیادت معلوم ہو کہ مرض کے حق میں خیر کلمات کے ساتھ ہی عیادت کنندہ کو جواب دینا زیادہ مناسب ہو ملے۔

— ۳ —

سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال پر ملال سے کچھ قبل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ میں ایک طبق (کاغذ) لاؤں جس میں ایسی چیز تحریر کی جائے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جناب صلعم کی امت گمراہ نہ ہو جائے تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کا مجھے خدشہ تھا اس بنا پر میں نے عرض کیا کہ آنجناب (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے ارشاد فرمائیں میں اسے (تحریر کرنے کی بجائے) محفوظ کر لوں گا اور نگاہ رکھوں گا۔ تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے (۱) نماز کے متعلق وصیت فرمائی اور (۲) زکوٰۃ کے متعلق اور (۳) غلاموں کے حق میں حسن سلوک کی وصیت فرمائی۔

عن علی بن ابی طالب قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اتیہ بطبق یکتب فیہ ما لا تفضل امتہ من بعدہ قال فخشیت ان نقوتنی نفسہ قال قلت انی احفظ واعی۔ قال اوصی بالصلوٰۃ والزکوٰۃ وما ملکت ایمانکم ۛ

- ۵ (حاشیہ صفحہ گذشتہ) (۱) البدایہ لابن کثیر: ج ۱ ص ۲۲۴۔ مرضِ یوفات کے حالات (بکوالہ بناری شریف)
 (۲) سیرت لابن ہشام: ج ۲ ص ۱۵۴۔ تحت شان العباس علیہ رضی اللہ عنہ (تلفیض رسول صلعم فی بیت عائشہ رضی اللہ عنہا)۔
 (۳) مسند امام احمد: ج ۱ ص ۳۲۵، تحت سند ابی عبدس رضی۔
 ۱۵ (۱) مسند امام احمد: ج ۱ ص ۹۰، تحت سند ابی المرتضیٰ رضی۔
 (۲) البدایہ لابن کثیر: ج ۱ ص ۲۳۸، تحت فصل فی کیفیۃ اختصارہ ووفاتہ علیہ السلام۔
 (البعیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

۱۔ معلوم ہوا آخری ساعات تک ہمالیٰ ازواجِ مطہرات رضہ و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس موقع کی خدمات سرانجام دیں اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی امورِ تیمار داری و خدمتِ گزاری میں مکمل طور پر شریک و شامل رہے۔ یہ امور ان حضرات کے حق میں باعثِ صدا عزاز و اکرام ہیں اور حصولِ سعادتِ دارین کا ذریعہ ہیں۔

۲۔ سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے یہ وصیت متعدد محدثین کرام اور اہل سیرِ حضرات نے نقل کی ہے (جیسا کہ حاشیہ میں حوالہ دے دیا ہے)۔

۳۔ اس موقع میں حافظ ابن کثیرؒ نے وصیتِ خلافتِ علوی کے متعلق بعض امور ذکر کئے ہیں جو نہایت قابلِ توجہ ہیں۔

حافظ ابن کثیرؒ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ جاہلِ شیعہ اور قصہ گو لوگ ”خلافتِ علوی“ کے متعلق جس وصیتِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے ہیں وہ خالص جھوٹ، بہتان اور افتراءِ عظیم ہے۔ اس چیز سے صحابہ کرام علیہم الرضوان پوختیا نہت بکا الزام، وصیتِ نبوی صلعم کے نفاذ کو ترک کرنے اور اسے غیر کی طرف پھیر دینے کی ”خطا برہیم“ کا صدور لازم آتا ہے۔ ہر مومن مسلمان اس بات کا یقین کامل رکھتا ہے کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان پر یہ افتراء ہے۔ اور صریح باطل ہے۔ کیونکہ نصِ قرآنی اور اجماعِ سلف و خلف کے ذریعہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خیر الخلق بعد الانبیاء تھے اور اس امت میں سے خیر القرون تھے۔

لہذا ان حضرات سے اس نوع کی خیانت اور عدم اطاعتِ نبوی صلعم پائے جانے کی کوئی صورت نہیں۔

وکل مومن باللہ ورسولہ یتحقق ان دین الاسلام

هو الحق يعلم بطلان هذا الافتراء لان الصحابة كانوا
 خير الخلق بعد الانبياء وهم خير قرون هذه الامة
 التي هي اشرف الامة بنص القرآن واجماع السلف
 والخلف، في الدنيا والاخرة والله الحمد له

یہاں یہ بھی واضح کر دینا مناسب ہے کہ ”واقعہ طاکس“ جو احادیث میں
 مذکور ہے وہ اس سے قبل پیش آیا تھا۔ اور اس میں دو مضمون تھا۔ یعنی خلافتِ صدیق اکبر رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف ایمان کرنا مقصود تھا۔ اس کے بعد وصایا بالا فرمائی گئیں ان کا ”مسئلہ
 خلافت“ کے ساتھ کوئی تعلق نہیں تھا۔

دوسروں

عمر فاروقؓ ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے متعلق ایک گزارش

اس مقام میں اس چیز کی وضاحت کر دینا ضروری ہے کہ ہر سترہ خلفاء کرام رضوان اللہ علیہم کے ایام خلافت میں امیر المؤمنین سیدنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعلق واقعات ہم نے کتاب ”رحماء بینہم“ کے ہر سترہ حصص میں اپنے اپنے مقام پر ذکر کر دیئے ہیں۔ پھر اس مقام میں ان واقعات میں سے چند ایک کا اعادہ اس بنا پر کیا جا رہا ہے کہ ۱۔ ممکن ہے ناظر کتاب ہذا کی نظر ”رحماء بینہم“ کے ان ہر سترہ حصص پر نہ ہو اور وہ ان واقعات سے قبل اذیں مطلع نہ ہو۔ سو یہاں ان واقعات کا تسلسل کی خاطر اجمالاً ذکر کرنا فائدہ سے خالی نہ ہو گا۔

۲۔ علاوہ ازیں ناظرین کو اس بات پر بھی مطلع کرنا ہے کہ ان ہر سترہ خلفاء رضی اللہ عنہم کے مندرجات میں کئی اہم اجاث اور ضروری حوالہ جات کا اضافہ کیا گیا ہے جو قارئین کرام کے لئے نہایت نفع مند ہو سکتے ہیں۔ اور یہ قبل ازیں درج نہیں ہو سکے۔ فلہذا بعض مواد کا تکرار قابل اعتراض نہیں ہے۔

انتقال نبویؐ اور مسئلہ بیعت

دصال نبوی ص کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر ایک قسم کی دہشت اور حیرانی کا عالم

طاری تھا۔ اور اس پریشانی اور اضطراب میں تمام حضرات متحیر اور سرگرداں تھے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امت کے لئے طریق کار کیا ہو گا ؟ اس پریشانی میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ایک خاص قسم کی راہ دکھائی، ان کے وجدان کو سنوارا اور ان کے قلوب میں القاء کیا کہ پہلے سردار و جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام اور خلیفہ مقرر ہونا چاہئے۔

علی۔ فرماتے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امت میں دینی امور کے لئے جو مشورے کئے گئے ان میں سب سے پہلا مشورہ خلافت پر تھا جس پر اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سر جوڑ کر بیٹھے۔ فاضل قرطبی لکھتے ہیں۔

« اَوَّلُ مَا تَشَاوَرُوا فِيهِ الصَّحَابَةُ الْخِلَافَةَ »

اس مقام میں اکابر مہاجرین اور اکابر انصار کے درمیان بحث و تمحیث کے بعد سیدنا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کا اجتماعی فیصلہ ہوا۔ اور اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے وہیں بیعت کر لی۔ اس موقع پر اگر کسی صاحب دمثلاً سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ وغیرہ کی رائے اس فیصلہ کے خلاف ہوتی تھی تو اس نے رجوع کر کے صدیقی بیعت کی تائید کی تھی اور ایسا تفرد اجماع میں کبھی نخل نہیں ہوتا۔ السناد کے المعلوم پرانی مثل چلی آتی ہے۔

اس مسئلہ میں سیدنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے باقی اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فیصلہ کے ساتھ اتفاق کیا اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی۔ جبر و اکراہ کو اس میں کوئی دخل نہیں تھا۔ اجبار و اکراہ اور تقيہ وغیرہ اشیاء کا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف انتساب کرنا ان کے کمال ایمان اور شان اخلاص کے خلاف ہے۔ فلہذا یہ چیزیں درست نہیں۔

اکابر محدثین نے اس واقعہ کو اپنی تصانیف میں بے شمار مواقع میں درج کیا ہے۔ ذیل میں

۱۔ تفسیر قرطبی ۱ ج ۱۶، ص ۳۷، تحت آیه « وَاَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ »۔

۲۔ (۱) تاریخ ابن جریر ۱ ج ۳، ص ۲۱۰۔ تحت اخبار السقیفہ۔

(۲) تاریخ ابن خلکان ۱ ص ۸۵۵، جلد ثانی، تحت خبر السقیفہ۔

(۳) سیرت حلبیہ ۱ ص ۳۹۶، جلد سوم، تحت بعد از انتقال نبوی ص۔

چند ایک تصریحات اس مسئلہ کے لئے درج کی جاتی ہیں تاکہ ناظرین کرام کو اطمینان قلبی ہو جائے۔
 ابو نصرہ اپنے شیخ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
 (کی خلافت) پر جب صحابہ کرام علیہم السلام کا اجتماع اور اتفاق ہو گیا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے
 دریافت فرمایا کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نظر نہیں آرہے وہ کہاں ہیں ؟ تو چند افراد انصار میں
 سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کو لے آئے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
 نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دریافت فرمایا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے فرزند
 ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد ہیں۔ کیا آپ مسلمانوں کے اتفاق میں الشقاق
 پیدا کرنا چاہتے ہیں ؟ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب میں کہا اے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ آپ عتاب اور سرزنش نہ کریں اپنا ہاتھ پھیلائیے۔ پس صدیق اکبر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا ہاتھ دراز کیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیعت کی۔

قال (ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ) لما اجتمع الناس علی ابی بکر
 فقال مالی لا اری علیاً فذهب رجال من الانصار
 فجاءوا به فقال له یا علی رضی اللہ عنہ اقلت ابن عم رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم وختن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فقال لا تثریب یا خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یدک فبسط یدہ فبايعہ الخ لہ

لہ (۱) کتاب السنۃ لا امام احمد : ص ۱۹۶ : طبع مکہ مکرمہ۔

(۲) المستدرک للحاکم : ج ثالث : ص ۷۶ : کتاب معرفۃ الصحابۃ۔

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی : ج ثامن : ص ۱۲۳ : باب قتال اهل البغی۔

(۴) البدایہ لابن کثیر : ج ۱ ص ۲۲۹۔ تحت ذکر اعتراف سعد بن عبادہ یوم البقیع۔

(بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

تجلیل بیعت کی روایات

علامہ ازیس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
برضا و رغبت بیعت کرنے کا مسئلہ مندرجہ ذیل مقامات میں بھی ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔
مختصر یہ ہے کہ مندرجہ بالا روایت اور حواشی میں درج شدہ حوالہ جات میں اس بات
کی نہایت وضاحت آگئی ہے کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے اجبار و اکراہ کے بغیر حضرت
صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس موقع پر پہلے یا دوسرے دن بیعت کر لی تھی اور اس مسئلہ
میں کوئی تنازعہ قائم نہیں ہوا تھا۔ اور یہ بیعت خلافت تھی۔

فائدہ جلیلہ حافظ ابن کثیرؒ نے "البدایہ" میں ایک فائدہ جلیلہ ذکر کیا ہے۔ وہ
یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تجھیلاً بیعت کر لینا برحق ہے
بیعت میں تاخیر نہیں ہوتی تھی، اس پر قرآن مجید میں مثلاً

۱۔ علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی وقت میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
جدا نہیں ہوئے تھے۔

۲۔ اور کسی وقت کی نماز صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جدا ہو کر ادا نہیں کی۔ اور نہ ہی
کسی ایک نماز کے وقت ان سے الگ رہے۔

۳۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اہل الردۃ کے قتال کے لئے تیغ برہنہ
لے کر نکلے تھے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے ہمراہ تھے۔

(۵۱) (تقریر حاشیہ صفحہ ۱۲۸)۔ البدایہ لابن کثیر ج ۱، ص ۳۰۳، تحت خلافت ابی بکر الصديق رضی اللہ عنہ

لے (۱)، طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۳۰، تحت ذکر بیعت ابی بکر رضی اللہ عنہ (طبع لیدن)

(۲)، المستدرک للحاکم، ج ۳، ص ۶۶، تحت کتاب معرفۃ الصحابہ رضی اللہ عنہم

(۳)، المصنف لعبد الرزاق، ج ۵، ص ۵۰، تحت بیعت ابی بکر رضی اللہ عنہ

(۴)، المصنف لابن الشیخ ج ۱۳، ص ۵۰، ۵۱، کتاب الفاروق (طبع کراچی)

۱۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہمیشہ خیر خواہی اور نصیحت کے ساتھ پیش آتے رہے اور ہر مشورہ میں شریک کار اور ہمنوا رہے۔

وفيه "فائده جلیلة" وهي مبايعة علي بن ابي طالب رضى
اما في اول اليوم اوفى اليوم الثاني من الرفاة وهذا حق
فان علي بن ابي طالب رضى لم يفارق الصديق رضى في وقت
من الاوقات ، ولم ينقطع في صلاة من الصلوة خلفه
كما سنذكره ونخرج معه الى ذكر القصص لما خرج
الصديق رضى شاهرا سيفه . يريد قتل اهل الردة - له
..... وبذله له النصيحة المشورة بين يديه - له

حاصل یہ کہ مذکورہ امور پر غور کرنے سے تفہیم بیعت کا مسئلہ واضح طور پر ثابت ہے۔
نیز جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی تعمیل بیعت کا بیان ہم کتاب "رحمہم اللہ"
حصہ صدیقی باب دوم میں تفصیل سے کر گئے ہیں۔ اہل وہابی ششماہی تاثیر کا جواب بھی مدلل
لکھا گیا ہے۔ اگر تفصیل مطلوب ہو تو وہاں رجوع فرمائیں۔ تاہم بقدر ضرورت ناظرین کرام کے
افادہ کے لئے تاثیر بیعت کی روایت کا جواب یہاں بھی پیش خدمت ہے۔ یہاں محدث زہری
کے لئے ایک مزید حوالہ بھی پیش کرتے ہیں۔ امید ہے کہ اہل تحقیق حضرات اسے پسند
فرمائیں گے۔

لہ البیاء ۱ ج ۵ ص ۲۲۹ تحت ذکر اعتراف سعد بن عبادۃ رضی بصحۃ ما
قالہ الصديق يوم السقيفة۔

لہ البیاء لابن کثیر ۱ ص ۳۰۲ جلد ساکس تحت خلافت ابی بکر صدیق رضی و ما کان من الحوادث۔

تاخیر بیعت کی روایت کا جواب

بعض روایات میں مذکور ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ششماہ کے بعد حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیعت کی تھی۔ اس کے متعلق کبار علمائے فن نے ایک تحقیق درج کی ہے۔ اس پر نظر کرنے سے مسئلہ صاف ہو جاتا ہے۔

حقیقت میں بیعت کا یہ واقعہ سیدہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور یہاں اصل روایت میں راوی کی طرف سے متعدد اضافے ہیں۔ ان اضافہ شدہ چیزوں میں یہ مسئلہ بھی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ چھ ماہ تک بیعت نہیں کی تھی۔

فن حدیث کے علمائے اس مسئلہ کی تمام روایات پر نظر کرنے کے بعد یہ تحقیق فرمائی ہے کہ ”بیعت کرنے میں ششماہی تاخیر“ کے کلمات ”ابن شہاب زہری“ راوی کی جانب سے ادرج شدہ ہیں۔ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کلام نہیں ہے۔ راوی مذکور نے اسی چیز کو حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دے قصے میں درج کر دیا ہے۔ یہ راوی کا اپنا ظن اور گمان اور حقیقت کے برخلاف ہے اور اس چیز پر قرآن موجود ہیں۔

۱۔ ایک قرینہ تو یہ ہے کہ روایت ہذا کے دیگر ناقلین ان کلمات کو بالکل ذکر نہیں کرتے صرف ابن شہاب زہری یہ قول نقل کرتے ہیں۔ یہ ان کا منفرد قول ہے جو دوسروں پر حجت نہیں بن سکتا۔

۲۔ دوسرا قرینہ یہ ہے کہ ششماہی تاخیر والی روایت ابن شہاب زہری نے عروہ بن زبیر سے نقل کی ہے اور عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کی ہے اور عروہ بن زبیر نے فرزند ہشام بن عروہ رضی اللہ عنہ ابن شہاب زہری کے حق میں ایک عجیب انگشتان کرتے ہیں جس کے پیش نظر مسئلہ خوب واضح ہو جاتا ہے۔

وہ یہ کہ ہشام کہتے ہیں کہ ابن شہاب زہری میرے والد سے جب کوئی مفصل اور طویل روایت نقل کرتے ہیں تو اس میں اپنی جانب سے بعض اوقات کمی بیشی کر دیا کرتے تھے۔

من هشام بن عروہ قال ما حدث ابن شہاب عن ابی
(عروہ) بحديث فيه طول الا زاد فيه او نقص " لہ

اس بیان سے واضح ہو گیا کہ روایت ہذا میں کمی بیشی کی گئی ہے۔ اور یہ تصرف یا ادراج زہری کی طرف سے ہے۔ اصل واقعہ جو صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے اس میں یہ چیز مذکور نہیں ہے۔

۳۔ سوم یہ کہ علامہ بہیقی نے اپنی کتاب "الاعتقاد" میں یہی تحقیق درج کی ہے کہ "ششماہی تاخیر" کا قول حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول نہیں ہے بلکہ زہری کا قول ہے جسے رواۃ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سمجھ لیا ہے جو حضرت فاطمہ کے واقعہ میں مذکور ہے۔ بہیقی رحمہ اللہ غلط فرمائیں۔

والذی روی ان علیاً رضی اللہ عنہ لویبایع ابابکر رضی
اللہ عنہ ستة اشهر لیس من قول عائشہ رضی اللہ
عنہا انما هو قول الزہری فادرجہ بعض الرواۃ
فی الحدیث عائشہ رضی اللہ عنہا فی قصۃ فاطمہ رضی
اللہ عنہا وحفظہ معمر بن راشد فرواہ مفصلاً و
جعلہ من قول الزہری منقطعاً من الحدیث و قد
روینا فی الحدیث الموصول من ابی سعید الخدری
رضی اللہ عنہ و من تابعہ من اهل المغازی ان علیاً

رضی اللہ عنہ بابعد فی بیعتہ العامۃ بعد البیعتۃ التی

جرت فی لسیفۃ ؟ لہ

ان سابق علماء کے بیانات کی روشنی میں مسئلہ صاف ہو گیا ہے کہ بیعت میں کوئی تاخیر نہیں ہوئی تھی ایک دو روز کے اندر اندر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت کر لی تھی۔ تاخیر بیعت کا مسئلہ صحیح نہیں ہے۔ یہ ماویوں کی طرف سے روایت میں ادراج ہے جو قابل قبول نہیں۔

شیعہ کتب میں بیعت کا ثبوت

شیعہ دوستوں نے بھی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ اپنی کتابوں میں بے شمار مقامات میں ذکر کی ہے۔ صرف اتنی چیز کا اپنی طرف سے اضافہ فرمایا کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیعت جبراً و قہراً کی گئی تھی اور حضرت علیؑ نے بطور تقیہ کے بیعت کی تھی۔ ذیل میں چند ایک حوالہ جات بطور نمونہ ذکر کئے جاتے ہیں۔ تفصیلات کی یہاں گنجائش نہیں۔

۱۔ امام محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حمایت کرنے والے لوگوں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت سے انکار کیا تھا۔ حتیٰ کہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کو مجبور کر کے لائے تو انہوں نے (ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی بیعت کی تب ان لوگوں نے بھی بیعت کی۔

لہ الاعتقاد علی مذهب السلف للبیہقی ج ۱ ص ۱۸۰، طبع مصر، ۱۳۵۲، طبع بیروت۔

(باب اجتماع المسلمین علی بیعتہ ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ)۔ علامہ بیہقیؒ کی تائید اس مسئلہ میں مندرجہ

ذیل علماء نے کی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔ (۱) فتح الباری لابن حجرؒ، ج ۱ ص ۳۹۹۔ آخر غرہ نمبر۔

(۲) ارشاد الساری شرح بخاری للقسطلانیؒ، ج ۱ ص ۱۵۸۔ آخر غرہ نمبر۔

و ابوان یبایعوا حتی جاءوا بامير المؤمنين عليه السلام
مکوها فبايع له

۱۔ پھر امام محمد باقر رحمہ اللہ کی روایت ہے کہ جب اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے
ساتھیوں سمیت مہینہ شریف میں واپس آگئے اور دیکھا کہ بیعت کے لئے ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کے پاس لوگ جمع ہو چکے ہیں تو اسامہ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور دریافت کیا کہ
کیا بات ہے ؟ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کچھ آپ دیکھ رہے ہیں وہی ہے۔ پھر اسامہ
نے پوچھا کہ آپ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بیعت کر لی ہے ؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاں
کر لی ہے۔

فلما وردت الكتاب على اسامة رضى الله تعالى عنه
انصرف بمن معه حق دخل المدينة فلما رأى
اجتماع الخلق على ابي بكر انطلق الى على بن ابي طالب
رضي الله تعالى عنه فقال ما هذا ؟ قال له على رضي الله
عنه ماترى۔ قال اسامة رضي الله عنه فهل بايعته ؟ فقال نعم له

احتجاج للطبرسی شیعی میں مذکورہ بالا واقعہ
امام محمد باقر سے اس طرح منقول ہے کہ

بیعت میں تعجیل ہے تاخیر نہیں

لہ (۱) فروع کافی ۱ ج ثالث، ص ۱۱۵، کتاب الرضوخ، طبع نو کشور لکھنؤ۔

(۲) کتاب الرضوخ من الکافی ۱ ج ثانی، ص ۸۵، طبع جدید تہران بمعہ شرح فارسی۔

(۳) رجال کشی، از ابو عمر و کشی، ص ۴، مطبوعہ بیروت۔

ص ۱۳، مطبوعہ تہران۔ تذکرہ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ۔

لہ احتجاج للطبرسی، ص ۵۰، مطبوعہ مشهد عراق (۲۱۳۰ھ)۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت خلافت ایک دو روز کے اندر تعجیل ہوئی تھی اس میں ششماہی تاخیر نہیں ہوئی تھی۔

وجہ یہ ہے کہ اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب قتال کے لئے امیر نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت روانہ ہوئے تھے تو اپنے ساتھیوں سمیت مدینہ شریف کے باہر ٹھہر گئے تھے اس دوران میں سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض کی کیفیت شدید ہو گئی اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ تو وصالِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع پہنچنے پر اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے ساتھیوں سمیت واپس آ گئے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہو کر بیعت صدیق رضی اللہ عنہ کا معاملہ دریافت کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اثبات میں جواب دے کر واضح کر دیا کہ میں نے بیعت کر لی ہے آپ بھی ان سے بیعت کر لیں۔ یہ تمام واقعہ دو تین دن کے اندر کا ہے اس میں کچھ مزید تاخیر نہیں ہوئی تھی۔ لہذا اس روایت سے تعجیلِ بیعت کا مسئلہ کلیتہً حل ہو جاتا ہے۔

تنبیہ :- حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کا مسئلہ ہم نے اپنی کتاب ”رحمہم اللہ“ حصہ صدیقی کے باب دوم ص ۲۲۸ تا ۲۶۲ میں تفصیلاً درج کر دیا ہے۔ بقایا شیعی حوالہ جات کے لئے وہاں رجوع فرمائیں۔



انتقال نبویؐ کے بعد کے حالات

صدیقیؓ ہدایات اور مرتضویؓ خدمات

سردار دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت اور خلافت کا مسئلہ سب سے اول تھا اور اس کے ساتھ امت کے دینی مصالح اور منافع وابستہ تھے۔ قوم کو بنیادی انتشار و افراق سے محفوظ رکھنا اہم الامور تھا۔ اس بناء پر حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے مسئلہ انتخاب کو سب سے مقدم رکھا۔ اور حضرت صدیق اکبرؓ کے حق میں اجتماعی فیصلہ صادر فرمایا۔ قدرت کی طرف سے یہ القائی مسئلہ تھا جسے صحابہ کرامؓ نے نہایت عمدہ اسلوب سے بہت جلدی طے کیا۔ خلیفہ کے انتخاب کے بعد پیش آمدہ مسائل و معاملات میں کسی مرحلہ پر کوئی اشکال پیش نہیں آیا۔

چنانچہ صحابہ کرام علیہم السلام نے غسل نبویؐ کے متعلق حضرت صدیق اکبرؓ سے غُسل

ہدایت طلب کی تو حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا۔

”ان یغسلہ بنو ابیہ“

یعنی آپ کو غسل آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے نسبی خاندان والے اور اقربا دیں۔ چنانچہ غسل دینے میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے اقربا حضرت عباس بن عبد المطلب حضرت علی ابن طالب، الفضل بن عباس، قثم بن عباس، آزاد شدہ غلام اسامہ بن زید اور ابو صالح (غلام نبویؐ صلعم) رضی اللہ تعالیٰ عنہم شریک ہوئے۔ جب یہ حضرات آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینے کے لئے تیار ہوئے تو ایک بزرگ انصاری راویس

بن خولی، نے نادہی کہ لے علی بن ابی طالب رضہ ہم آپ کو قسم دیتے ہیں کہ اس فضیلت میں ہمارا بھی حصہ ہونا چاہئے۔ آپ ہمیں بھی اس سعادت میں شریک کریں۔

چنانچہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے اس کا رخیہ میں شامل ہونے کی اجازت دے دی اور وہ شریک غسل ہوئے۔

غسل کی کیفیت اس طرح تھی کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے قمیص مبارک کو اتارا نہیں گیا اور عدم تجرد ثیاب کی کیفیت میں ہی غسل دیا گیا۔ اسامہ بن زیدؓ اور ابوصالحؓ رضہ پانی لائے اور حضرت علی المرتضیٰ رضہ غسل دیتے تھے لہ

کفن غسل نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) سے فراغت کے بعد نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر کو دو سفید اور ایک سرخ چادر میں کفن دیا گیا۔ اور خوشبو استعمال کی گئی لہ

جنازہ اس کے بعد جنازہ نبوی صلعم کا سلسلہ پیش آیا تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم پر جنازہ جنازہ کے لئے کوئی امام نہیں ہوگا۔ ایک جماعت نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں داخل ہو کر تکبیر کہیں درود و صلوة کہیں اور دعائے کلمات کہہ کر حجرہ نبوی صلعم سے باہر آجائیں۔ پھر دوسری جماعت داخل ہو اور وہ بھی اسی طرح کلمات ادا کر کے حجرہ مبارک سے باہر آجائیں حتیٰ کہ تمام لوگ اسی کیفیت میں

لہ (۱) البدایہ ۱ ج خامس ۲۶۰ - تحت غسلہ علیہ السلام -

(۲) سیرۃ لابن ہشام ۱ ج ثانی ۶۶۲ : تحت من قولی غسل الرسول -

(۳) الاصابہ ۱ ج ۱ ص ۹۶ : تحت اوس بن خولی -

لہ (۴) البدایہ ۱ ج خامس ۲۶۲ : تحت صفۃ کفۃ علیہ السلام -

(۵) سیرۃ لابن ہشام ۱ ج ثانی ۶۶۳ : تحت تکفین الرسول صلعم -

جنازہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ادا کریں لے

چنانچہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہدایات کے مطابق پہلے مرد مہاجرین و انصار

وغیرہم پھر عورتیں ، پھر لڑکے اور پھر غلام سب نے بغیر امام صلوٰۃ جنازہ ادا کی۔ لے

جنازہ نبوی صلعم کا یہ طریق خصوصیات نبوی میں سے ہے باقی امت کے لئے یہ حکم

نہیں۔ یہاں یہ چیز قابل وضاحت ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ میں مدینہ

طیبہ میں جو صحابہ کرام رضہ (مہاجرین و انصار وغیرہ موجود تھے۔ ہاشمیوں سمیت وہ تمام

حضرات جنازہ میں شامل و شریک ہوئے تھے۔ یہاں ایک شبہ پیش کیا جاتا ہے ہم عقرب

اس کا حل پیش کریں گے۔ لشار اللہ تعالیٰ۔

ان مراحل کے بعد منسلہ پیش آیا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مبارک کو کس

دفن

مقام میں دفن کیا جائے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ۔

” جس مقام میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا ہے آپ وہیں مدفون

ہوں گے “ لے

چنانچہ دفن نبوی صلعم کے سلسلہ میں اصحاب سیرت نے ذکر کیا ہے کہ آنجناب صلی

اللہ علیہ وسلم کو دفن کرنے کے لئے سیدنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبر مبارک

میں داخل ہوئے۔ اور فضل بن عباس ، قثم بن عباس ، شقران (غلام نبوی

صلعم) رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے دفن نبوی میں ان کی معاونت کی لے

لے شمال ترمذی : ص ۲۸ و ۲۹ ، طبع مجتہائی دہلی : باب ماجاء فی وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

لے (۱) البدایہ لابن کثیر : ج ۵ ص ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، تحت کیفیت صلوٰۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) سیرت لابن ہشام : ج ۱ ص ۶۶۳ ، تحت دفن الرسول و صلوٰۃ علیہ۔

لے شمال ترمذی : ص ۲۸ و ۲۹ ، طبع مجتہائی دہلی : باب ماجاء فی وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

انجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا مزار مبارک حضرت صدیقہ بنت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ میں بنایا گیا جو تاقیامت اہل اسلام کے لئے مرجع نیارت اور منبع فیوض و برکات ہے۔

ایک اشتباہ

اس مقام میں نوافلین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی جانب سے ایک شبہ پیش کیا جاتا ہے اعتراض یہ ہے کہ بعض روایات میں پایا گیا ہے کہ شیخین حضرات (سیدنا حضرت صدیق و سیدنا حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما) نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن میں حاضر نہیں ہوئے تھے (سقیفہ بنی ساعدہ) مرکزہ انصار میں چلے گئے تھے۔ ان کی واپسی سے قبل انجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا دفن ہو گیا تھا۔ (گویا یہ لوگ غسل، جنازہ، کفن اور دفن میں شریک نہ ہوئے)۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سب امور سرانجام دیئے۔

اس چیز کو معترض لوگوں نے بڑی رنگ آمیزی کر کے نہایت آب و تاب کے ساتھ نشر کیا ہے اور امت کے سربراہ اور وہ حضرات کے حق میں بظنی پھیلائی ہے۔

رفع اشتباہ

جس روایت سے یہ طعن اخذ کیا گیا ہے وہ کوئی صحاح کی روایت نہیں ہے بلکہ ایسی کتب کی روایت ہے جن میں ہر قسم کی روایات صحیح، سقیم، قوی اور ضعیف فراہم کی گئی ہیں۔

۱۔ (بقیہ حاشیہ نمبر گزشتہ) (۱) البدایہ لابن کثیر ج ۲ ص ۲۶۷۔ ۲۶۹۔ تحت صفاتہ و مناقبہ

(۲) میرت لابن ہشام ج ۱ ص ۶۶۴، تحت من تولی دفن الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۳) الاصابہ لابن حجر ج ۱ ص ۹۲، تحت (۳۳۳) الحسن بن علی رضی اللہ عنہ (انصاری)۔

تاہم فن حدیث کے اعتبار سے اس روایت کا مرتبہ یہ ہے کہ یہ سنداً منقطع ہے اور متناً شاذ ہے۔ اس کی مختصر سی وضاحت پیش خدمت ہے۔

وجہ القطاع یہ روایت عروہ بن زبیر سے منقول ہے۔ اور عروہ بن زبیر اس واقعہ

(انتقال نبوی ص) میں موجود نہیں ہیں۔ ان کی ولادت اواخر خلافت فاروقی یا اوائل خلافت عثمانی یعنی اس واقعہ سے کم بیش بارہ سال بعد ہوئی۔ لہذا ناقل واقعہ ہذا موقع پر موجود نہیں کسی دیگر شخص نے ان سے یہ روایت بیان کی ہے۔

وجہ نزود اور وجہ شذوذ یہ ہے کہ باقی معروف روایات میں شیخین رضہ

(سیدنا حضرت صدیق اکبر اور سیدنا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما) خصوصاً صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ان نواقع میں موجود ہونا یقینی طور پر مذکور ہے۔ غسل کے حالات ہوں یا جنازہ اور دفن کے ہوں ان تمام مواقع میں سیدنا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ موجود رہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی موجود رہے۔ بلکہ امام ترمذی رحمہ کی شمائل میں مضمون بالا بطری و صحت سے ذکر کیا گیا ہے۔

صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تصدیق اور ہدایت کے موافق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا گیا اور پھر اس کے بعد ان کی ہدایت کے مطابق صلوٰۃ جنازہ بنی ہاشم سمیت تمام اہل مدینہ نے ادا کی اور پھر حجرہ صدیقہ رضی اللہ عنہ میں دفن کا انتظام کیا گیا (اور یہ سب احوال سقیفہ بنی ساعدہ میں اجتماعی بیعت صدیق رضی اللہ عنہ کے بعد وقوع پذیر ہوئے) ان مسائل میں معروف روایات بے شمار اور کشمیر ہیں۔ جو سنداً متصل اور متناً معروف ہیں۔ اختصار کے پیش نظر ان میں سے چند ایک کا حوالہ حاشیہ میں دیا گیا ہے

۱) تذکرۃ الحفاظ للذہبی ج ۱، ج ۱، ص ۹۵، تحت عروہ بن زبیر۔

۲) تہذیب التہذیب، ص ۱۸۳ و ۱۸۴، ج ۱، ص ۱۸۴، تحت عروہ بن زبیر۔

۳) لقیہ حاشیہ آئندہ منظر۔

تاکہ اہل علم رجوع فرما کر اطمینان حاصل کر لیں۔

ان معروف و متصل روایات کی روشنی میں یہ امر واضح ہو گیا کہ مقتضی کی پیش کردہ روایت شاذ روایت ہے۔ اور شاذ روایت کے متعلق قاعدہ یہ ہے کہ۔

الثقة اذا شهد لا تقبل ما شهد فيه له

۲ :- نیز روایات مذکورہ بالا میں عروہ بن زبیر کا ایسا قول ہے جس کی متابعت دیگر رواۃ (صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ) کی طرف سے نہیں پائی گئی۔ اس بنا پر یہ قول غیر مقبول ہے۔
 ”هذا قول لا تابع عليه“۔

الزامیت
 پیش کردہ روایت کا جواب ہم نے قواعد کے مطابق اپنی کتابوں سے پیش کر دیا ہے۔ اس کے بعد ہم علی سبیل الترتیل شیعہ کی معتبر کتب سے بھی ان اکابر حضرات (سیدنا ابوبکر صدیقؓ اور سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کا ان مواقع میں شامل و شریک ہونا ذکر کرتے ہیں۔ اور جنازہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں تمام مہاجرین و انصار حضرات کی شمولیت و شرکت پیش کی جاتی ہے۔ ان میں شیخین حضرات و

۳ (حاشیہ صفحہ گزشتہ) (۱) شامل ترمذی، ص ۲۸ و ۲۹، طبع نجفائی دہلی، باب ماجاء فی وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) سیرت لابن ہشام، ج ۲، ص ۶۶۳، تحت باب جہاز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و دفنہ۔

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی، ج ۳، ص ۳۹۵، کتاب الجنازہ باب من یحجون اولی الغسل میت۔

(۴) البدایہ والنہایہ، ج ۵، ص ۲۶۵، تحت کیفۃ المصلیٰ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۵) السنن الکبریٰ للبیہقی، ج ۴، ص ۳۰، کتاب الجنازہ یصلون علی الجفازۃ افذاذا۔

(۶) التبصیر فی الدین لابن ابی المظفر الاسفہانی، ص ۲۵ و ۲۶، تحت الباب الاول، طبع مصر۔

(۷) السنن لابن ماجہ، ص ۱۱۸، طبع دہلی، باب ذکر وفاتہ و دفنہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۴ (حاشیہ صفحہ ۱۴۵) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، ج ۳، ص ۳۲۸، طبع عمان، تحت روایت فاطمہ بنت قیس

بھی داخل ہیں۔

۱۔ شیعہ کتب کے سب سے قدیم تسلیم بن قیس الہملی العامری الکوفی (یہ شیعہ کے ہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صحابی ہیں) اپنی کتاب ”سلیم بن قیس“ میں ذکر کرتے ہیں۔
 ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دس دس مہاجرین اور دس دس انصار کی جماعتوں کو صلوٰۃ جنازہ کے لئے داخل فرمایا جو (حجرہ شریفہ میں) داخل ہو کر دعا کرتے تھے پھر خارج ہو جاتے تھے اس طرح سب موجود مہاجرین اور انصار نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز جنازہ ادا کی حتیٰ کہ ان میں سے ایک فرد بھی نہ رہا جس نے آنجناب پر صلوٰۃ جنازہ ادا نہ کی ہو۔“

ثم ادخل عشرة من المهاجرين وعشرة من الانصار فكانوا يدخلون ويدعون ويخرجون حتى لم يبق احد شهد من المهاجرين والانصار الا صلى عليه۔
 ۲۔ اصول کافی میں ہے۔

عن ابی جعفر (محمد باقرؑ) قال لما قبض النبي صلى الله عليه وسلم وصلت عليه الملائكة والمهاجرين والانصار فوجا فوجا۔

یعنی امام محمد باقرؑ فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مقبوض ہوئے تو آپ پر تمام ملائکہ تمام مہاجرین اور تمام انصار نے فوج در فوج (جماعت بعد جماعت)

۱۔ کتاب تسلیم بن قیس، ص ۷۷، طبع اول مطبعہ نجف اشرف، تحت حالات انتقال نبوی صلعم۔

۲۔ اصول کافی، ص ۲۸۶، طبع لکھنؤ، تحت ابواب التاريخ، باب مولد النبي صلى اللہ علیہ وسلم وآلہ و فاطہ۔

مسئلہ جنازہ ادا کی

۳ :- ”احتجاج“ طبرسی میں ہے کہ۔

ثم ادخل عشرة من المهاجرين وعشرة من
الانصار فيصلون ويخرجون حتى لو بقی من
المهاجرين والانصار الاصلی علیہ۔ لہ

یعنی حضرت علی رضی نے دس دس مہاجرین اور دس دس انصار کو (حجرہ شریفہ میں) داخل کیا جو نماز جنازہ ادا کرتے تھے اور (حجرہ شریفہ سے) باہر آجاتے تھے حتیٰ کہ مہاجرین و انصار میں سے ایک بھی فرد باقی نہ رہا جس نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز ادا نہ کی ہو۔

۴ :- ”حیات القلوب“ میں ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں کہ۔

”شیخ طبرسی از امام محمد باقرؑ روایت کردہ است کہ وہ نفر داخل
مے شوند و چہنیں بر آں حضرت نمازے کہ دند بے امام در روز دوشنبہ
و شب سہ شنبہ تا صبح و روز سہ شنبہ تا شام۔ تا آنکہ خورد و بزرگ
مرد و زن از اہل مدینہ و اہل اطراف مدینہ ہمہ بر آنجناب مچنیں
نماز کہند۔ لہ

یعنی امام محمد باقرؑ فرماتے ہیں (جنازہ نبویؐ کی صورت یہ کی گئی) کہ دس دس
افراد نماز جنازہ کے لئے حجرہ میں داخل ہوں اور بغیر امام کے نماز ادا کریں۔
سوموار کے روز اور منگل کی شب صبح تک اور منگل تمام روز شام تک یہ

لہ ”احتجاج“ طبرسی، ص ۴۵، طبع قدیم ایران، تحت بحث وفات نبویؐ بروایت سلیم بن قیس الہللی۔

لہ حیات القلوب، از ملا باقر مجلسی، ج دوم، ص ۸۶۶، باب شصت و چہارم، طبع لکھنؤ۔

سلسلہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ چھوٹے بڑے مرد و عورت اہل مدینہ و اہل اطراف مدینہ تمام لوگوں نے آپ کی اسی طرح نماز جنازہ ادا کی۔

مسئلہ ہذا کے لئے حوالہ بات کا بڑا ذخیرہ ہے۔ ان میں سے چند روایات نقل کی گئی ہیں جو شیعوں کے نزدیک ان کے ائمہ کرام کی معتبر روایات ہیں۔ ان میں واضح طور پر یہ مسئلہ آگیا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ جنازہ تمام مہاجرین اور تمام انصار نے جماعت بعد جماعت بغیر امام ادا کی اور اسی طرح تمام اہل مدینہ و اطراف مدینہ نے بھی نماز جنازہ کا فرض ادا کیا۔

ان مہاجرین میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ بھی شامل ہیں اور اہل مدینہ میں داخل ہیں۔ لہذا ان حضرات میں سے کوئی ایک فرد بھی شمول صلوٰۃ جنازہ سے باقی نہیں رہا۔ بلکہ یہ سب حضرات شامل ہوئے۔

معرض دوستوانے جو روایت عدم شمولیت جنازہ و دفن نبوی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ پیش کی ہے وہ شیعہ سنی دونوں فرقوں کی روایات کے خلاف ہے۔ اور فنی لحاظ سے شاذ ہے اور جیسا کہ پہلے لکھا گیا ہے کہ الشقة اذا شد لا يقبل ما شد فيه له یعنی فن حدیث کا قاعدہ ہے کہ شاذ روایت معروف روایات کی موجودگی میں قابل قبول نہ ہوگی۔

خلافت صدیقیؒ اور سیدنا علیؑ

صلوۃ خلف ابی بکرؓ صدیقیؒ در خلافت میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا کردار خلیفہ وقت کے ساتھ نہایت خلصانہ تھا۔

اور آپ کے شب و روز کی زندگی بالکل آزادانہ اور واضح تھی۔

ارکان اسلام میں سے نماز افضل ترین رکن ہے۔ اس کو آنجناب مہرینہ شریف میں دیگر صحابہ کرامؓ کے ہمراہ صدیق اکبرؓ کی اقتدار میں مسجد نبویؐ میں ادا فرمایا کرتے تھے اور یہ اس طریق کے نزدیک مسلمات میں سے ہے کوئی مختلف فیہ امر نہیں ہے۔ حضرت علی المرتضیٰؑ کی ”شان دیانت“ اور ”شان صداقت“ کا تقاضا بھی یہی ہے۔ کہ آپؑ اپنی نماز پنجگانہ جماعت کثیرہ کے ساتھ خلیفہ اسلام کے خلف میں ادا فرمائیں۔ اور اسلام کے اس اہم حکم کو اجتماعی شکل میں پورا کر کے امت کے لئے نمونہ قائم رکھیں۔ اس مسئلہ پر صرف معتز ضیہ کی معتبر کتب میں سے چند ایک حوالہ جات پیش خدمت ہیں۔ ان مقامات میں مسئلہ ہذا صاف طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

۱۔ ”کتاب سلیم بن قیس“ میں مروی ہے کہ

كان علي عليه السلام يصلي في المسجد الصلوات

الخمس

یعنی حضرت علیؑ نمازیں مسجد نبویؐ میں ادا فرماتے تھے۔

۲۔ باجماعت نماز ادا کرنے کا یہ مسئلہ ”احتجاج طبرسی“ میں اس طرح مذکور ہے

قام و تمهيا للصلوة وحضر المسجد وصلى خلاف

الحج بکرمہ رضی اللہ

یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز کے لئے تیاری فرمائی اور مسجد میں تشریف لائے اور ابوبکر (صدیق رضی اللہ عنہ) کے پیچھے نماز ادا کی ۛ

اس سلسلہ میں کثیر حوالہ جات موجود ہیں جن میں سے بعض ہم نے ”رحما بنینم“ حصہ صدیقی باب دوم : ص ۲۶۲ تا ص ۲۶۹ ذکر کئے ہیں۔ قارئین حسب ضرورت یہاں رجوع فرما سکتے ہیں۔

مرکز اسلام کی نگرانی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا کردار

عہد خلافت صدیقی کے ابتدائی دور میں مختلف نو مسلم قبائل اسلام سے برگشتہ ہونے لگے۔ چنانچہ ”بنو حنیفہ“ میلہ کذاب کی طرف رجوع کرنے لگے اور طلیحہ اسدی کی متابعت میں ”بنو اسد“ اسلام کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔ اس کے علاوہ اطراف مدینہ میں متعدد جدید الاسلام قبائل اسلام سے منحرف ہونے لگے۔ اس طرح حالات نے شدت اختیار کر لی اور یہ خطرہ پیدا ہو گیا کہ یہ باطل قوتیں مرکز اسلام پر کہیں یورش نہ کر دیں۔

ان مراحل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خلیفہ اسلام کے ساتھ دست و پاؤں دراز رکھا۔ جب خلیفہ اول نے مرکز اسلام ”مدینہ طیبہ“ کے لئے حفاظتی تدابیر اختیار کیں اور مدینہ طیبہ کے اہم مقامات اور گزرگاہوں پر نگران دستہ مقرر کئے جو شب و روز نگرانی کے فرائض سرانجام دیتے تھے تو ان حفاظتی دستوں کے امیر اور والی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ، زبیر بن عوام، طلحہ بن عبید اللہ، سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، اور عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) جیسے کبار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو مقرر فرمایا۔ اور یہ حضرات حالات کے معمول

پر آتے تک اپنے فرائض سرانجام دیتے رہے۔

فجعل الصديق على انقباب المدينة حراسا يبيتون
بالجيوث حولها فمن امراء الحرس على بن ابى طالب
و الزبير بن العوام و طلحة بن عبيد الله و سعد بن
ابى وقاص و عبد الرحمن بن عوف و عبد الله بن
مسعود (رضى الله عنهم)۔

اسی مضمون کو شیعہ علماء نے بھی اپنی تصانیف میں درج کیا ہے۔ ملاحظہ ہو
”شرح نہج البلاغہ“ لابن ابی الحدید الشیعی ج ۱، ص ۲۸۸، طبع تبریز۔

وادی ذی القصرہ کی طرف اقدام اور خلیفہ اول سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تعاون

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب اعراب (جنگل قبائل) کے ساتھ
قتال کی ضرورت پیش آئی اور حالات نے بتلایا کہ ان اعراب کے ساتھ فی الوقت قتال
کرنا ضروری ہے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ صحابہ کو ساتھ لے کر بنفس نفیس اپنی ناقہ پر سوار ہو کر
تبع برہمن لے ہوئے مدینہ شریف سے نکل پڑے یہ وادی ذوالقصرہ کی طرف ایک اہم اقدام
تھا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی سواری کی باگ بھام لی اور کہنے لگے
اے خلیفہ رسول اللہ! آپ کہاں تشریف لے جا رہے ہیں۔ میں آپ کو وہی بات یاد دلاتا
ہوں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد کے دن فرمائی تھی۔ آپ اپنی تلوار کو نیام میں
کیں اور اپنی ذات کے متعلق ہمیں کسی پریشانی میں نہ ڈالیں۔ اللہ کی قسم! اگر ہمیں آپ

سہ (۱) البیہ لابن کثیر ج ۱، ص ۳۱۱۔ فصل فی تصدی الصدیق لقتال اہل الردۃ۔

(۲) تاریخ ابن خلدون جلد ثانی، ص ۸۵۸۔ تحت عنوان الخلافة الاسلامیہ، طبع بیروت۔

کی ذات کے متعلق کوئی مصیبت پہنچی تو آپ کے بعد اسلام کے کوئی صحیح نظم قائم نہیں رہ سکے گا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس گزارش پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ واپس ہوئے اور دیگر لشکر کو جو آپ کے ہمراہ تھا ذو القصر کی طرف روانہ فرمادیا۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیگر صحابہ کرام علیہم الرضوان کی معیت میں ان مواقع میں اپنی طرف سے پورا پورا تعاون کیا اور خلیفہ اول کے ساتھ نظم و نسق میں مکمل طور پر شریک کار رہے۔

حافظ ابن کثیرؒ نے اس مضمون کو ان الفاظ میں لکھا ہے۔

عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي قالت خرج
ابي شاهرا سيفه راكبا على راحلته الى وادي القصة فجاؤ
علي بن ابي طالب رضي فاخذ بزمام راحلته فقال ابي
اين ؟ يا خليفته رسول الله اقول لك ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم احد لم سيفك ولا تفجعنا
بنفسك فوالله ! لئن اصبنا بك لايكون للاسلام بعدك
نظام ابداً - فرجع وامضى الجيش " له

انہی واقعات کی تائید شیعہ علماء نے اپنی معتبر تصانیف میں کر دی ہے۔ نوح البلاغیؒ میں
حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول مذکور ہے۔

فنهضت في تلك الاحداث حتى زاح المباطل
و زهق و اطمأن الدين و تنهت " له

لہ البلاء لابن کثیرؒ ج ۱ ص ۳۱۵۔ فصل تصدی الصدیق لقتال اہل الردۃ۔

لہ نوح البلاغیؒ ج ۲ ص ۱۱۹۔ تحت من کتابہ علیہ السلام الی اہل مصرع مالک الاشرار طبع مصر۔

یعنی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مرتدین عرب کی سرکوبی کے لئے میں اٹھ کھڑا ہوا۔ یہاں تک کہ یہ فتنے ختم ہو گئے اور دین اسلام آرام کرنے لگا۔

خليفة اول کے ساتھ روابط

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دینی اور معاشرتی معاملات بہترین طریقہ سے قائم تھے۔ اس سلسلہ میں بے شمار واقعات تاریخ اسلامی میں مذکور ہیں۔ یہاں ان کی تفصیلات مقصود نہیں۔ صرف چند ایک چیزیں ذکر کی جاتی ہیں۔

تقسیم اموال خمس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تولیت

ہاشمی حضرات کو غنائم سے اپنا حصہ خلیفہ اسلام کی طرف سے ادا کیا جاتا تھا۔ تقسیم خمس کی تولیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد تھی۔ خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی تولیت کو طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق قائم رکھا تھا۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ دو مرتبہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حکم سے اموال خمس کی تقسیم کے متولی تھے۔

فولانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمته في

حياته ثم ولانيه ابوبكر فقسمته في حياته..... الخ

۱۔ (۱) کتاب الخراج للامام ابو يوسف، ص ۲۰، طبع مصر، باب فی قسمة الغنائم۔

(۲) المصنف لابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۲، طبع کراچی۔ کتاب الجہاد تحت اسم ذوی القربی لمن ہو۔

(۳) ابوداؤد شریف کتاب الخراج، ج ۲، ص ۶۱، باب بیان مواضع قسم الخمس۔

(۴) (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

مختصر یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی خلیفہ اول کے ساتھ ان معاملات میں شریک کار تھے اور خلیفہ اول کی ہدایت کے تحت اپنے مال خمس کی تقسیم کے متولی تھے۔

اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جائز اور برحق خلیفہ اسلام تسلیم کرتے تھے۔ حضرت صدیق اکبر رضی کی خلافت پر انہیں کسی قسم کا اعتراض نہیں تھا۔ یہ چیز انہوں نے اپنے عملی روابط کے ذریعے واضح کر دی ہے۔

دینی مسائل میں مشاورت علمائے تاریخ نے ذکر کیا ہے کہ صدیقی خلافت میں ایک مشاورتی مجلس قائم تھی جس میں سربراہ اور

حضرات صحابہ رضی کو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شامل کیا ہوا تھا۔ خلیفہ اول کے پاس جب کوئی اہم دینی معاملہ پیش آتا تھا تو آپ اہل الرائے اور اہل فہم حضرات کو بلاتے اور ان سے مشورہ لیتے تھے۔ ان میں مہاجرین رضی میں سے حضرت عثمان غنی، حضرت عمر فاروق، حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو۔ اور انصار میں سے حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابی بن کعب اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو مدعو کرتے تھے۔ یہ حضرات صدیقی خلافت میں دینی مسائل میں فتوے دینے والے شمار کئے جاتے تھے۔ اور صدیقی دور میں اور بعد میں بھی یہی طریق کار قائم رہا۔

ابن سعد رحمہ نے لکھا ہے۔

..... كل هؤلاء يفتي في خلافة أبي بكر رضي

انما تصير فتوى الناس الى هؤلاء فمضى ابو بكر

على ذلك ۛ ۛ

شیعی مورخ یعقوبی نے اپنی تاریخ میں انہی مذکورہ بالا حضرات کا صاحب اقتدار ہونا لکھا ہے۔ مزید ان کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی ذکر کیا ہے۔

یعنی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سمیت یہ تمام حضرات عہد صدیقی رضی اللہ عنہ میں دینی معاملات میں جائے رجوع تھے اور مسائل میں ان پر اعتماد کیا جاتا تھا۔

وكان من يؤخذ عنه الفقه في ايام ابى بكر

على بن ابى طالب و عمر بن الخطاب و معاذ بن

جبل و ابى بن كعب و زيد بن ثابت و عبد الله بن

مسعود (رضی اللہ عنہم) ۛ ۛ

انتظامی امور میں مشاورت
عہد صدیقی میں جب غزوہ روم پیش آیا تو سیدنا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خصوصاً بدریوں کو مشورہ کئے لئے جمع کیا۔ ان اکابر میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے۔

مشورہ کے دوران حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ خاموش تھے۔ تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خصوصی طور پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مشورہ طلب کیا۔ تو اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضاحت فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اس معاملہ میں آپ اقدام کریں میں نے سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے سنا ہوا ہے کہ جو اس دین کی مخالفت کرے گا یہ دین اس پر غالب آکر

ۛ طبقات ابن سعد، ج ثانی، ص ۱۰۹۔ قسم ثانی، تحت باب اہل العلم والفتویٰ من اصحاب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ طبع لندن۔

ۛ تاریخ یعقوبی، ج ثانی، ص ۱۳۸۔ طبع بیروت (آخر ایام ابی بکر رضی اللہ عنہ)۔

رہے گا تا وقتیکہ اہل دین کو فوقیت حاصل ہو جائے۔ تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ نے بڑا اعلیٰ فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پہنچایا ہے اللہ تعالیٰ آپ کو خوش و خرم رکھے۔

غزوہ ہذا کے متعلق شیعہ علماء نے بھی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مشورہ ہذا کو بڑے عمدہ طریقہ سے مدون کیا ہے۔

اراد ابو بکر ان یغزو البروم فشا ورجاعہ من
اصحاب رسول اللہ فقد صوا و ائتروا فاستشار
علی بن ابی طالب فاشار ان یفعل فقال ان
فعلت ظفرت فقال بشیرت بخیر ۱

مطلب یہ ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے غزوہ روم کا قصد کیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم کی جماعت سے اس میں مشورہ طلب کیا تو انہوں نے اپنی اپنی رائے کے مطابق تقدیم و تاخیر کا ذکر کیا۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے رائے طلب کی تو انہوں نے اس ہم کو سرانجام دینے کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا کہ اگر آپ اس کام کو سرانجام دیں گے تو فتحیاب ہوں گے۔ تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ نے بڑی بہتر خوشخبری دی ہے۔

اسی واقعہ کو شیعہ مؤرخ لسان الملک نے ناسخ التواریخ میں ب عبارت ذیل ذکر کیا ہے۔

و ابو بکر رضی اللہ عنہ رو بعلی رضی اللہ عنہ کہ د بکفت یا ابا الحسن ! تو چہ فرمائی ؟ علی فرمود

۱) کنز العمال : ج ۳ ، ص ۱۲۳ ، ۱۲۴۔ کتاب الخلافۃ مع الامارت (عجت روم) طبع اول۔

۲) تاریخ الخلفاء : ج ثانی ، ص ۲۲۲۔ تحت ذکر الغزو الی الشام۔

۳) تاریخ یعقوبی : ص ۱۳۲ ، طبع جدید بیروت۔ تحت ایام ابی بکر رضی اللہ عنہ۔

چوتراہ نمود برگیری و چہ سپاہ تہازی ظفر تر است۔ ابو بکر گفت
بشرک اللہ یا ابوالحسن از کجا گوئی فرمود از رسول خدا۔ ابو بکر گفت بدین
حدیث مرشاد کردی ۱۷

مطلب یہ ہے کہ غزوۂ روم میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو اس معاملہ میں اقدام کرنے کا مشورہ دیا اور ساتھ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر فرمائی کہ اہل اسلام کو اس میں ظفر اور کامیابی ہوگی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ سے کہا اے ابوالحسن! اللہ آپ کو بشارت اور خوش خبری دے آپ نے یہ حدیث سنا کہ مجھے خوشی کر دی ہے۔

چنانچہ مشورہ مذاکے بعد اہل اسلام نے غزوۂ روم کی طرف اقدام کیا۔ اور فتحیاب ہوئے۔ گویا اس قسم کے انتظامی امور مشورہ کے ساتھ طے ہوتے تھے اور ان پر عمل درآمد کیا جاتا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اس میں شامل ہوتے تھے۔ ایسی مہمات میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہنا داتا ہوتا تھا۔ اور آپ اپنے دست تعاون دراز رکھتے تھے۔

تدوین قرآن کا کارنامہ

جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دور میں قرآن مجید کو یکجا جمع کرنے کا مسئلہ پیش آیا تھا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ قرآن مجید کے کبار حفاظ اور قراء یوم یامہ (سیکھ کذاب سے جنگ) میں شہید ہوئے اس وقت اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو

۱۷ تاریخ التواریخ از مرزا محمد تقی لسان الملک ج ۱ ص ۱۵۸ کتاب دوم۔ تحت عنوان تصیم عزم ابی بکر تمغیر ممالک شام ۱ طبع قدیم۔

اس بات کی فکر ہوئی کہ قرآن مجید کو دو دستینوں کے درمیان مدوں کرنا ضروری ہے قرآن مجید کے متعدد قراء اور حفاظ موقع بموقع شہید ہوتے جا رہے ہیں۔ اس سلسلہ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت زید بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذریعے قرآن مجید کے مختلف اجزاء جو متفرق لکھے رکھے تھے ان کو یکجا کرنے کا ارشاد فرمایا۔ اور اس کام کو بڑی اہمیت دی۔ اور جلد تر اس کی تکمیل کر لی۔ تاکہ کلام اللہ ایک جلد میں ماموں و محفوظ ہو جائے۔ حافظ ابن جریر فرماتے ہیں کہ

«وكان القرآن مكتوبا في الصحف ولكن كانت

مفرقة فجمعها ابو بكر في مكان واحد الخ لہ

اس مقام میں ہم یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ اسلام کے اس عظیم کام میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ من وعن متفق اور رضا مند تھے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی متعدد روایات میں خود یہ اظہار کیا ہے کہ اول اول قرآن مجید کو مدوں کرنے والے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ساتھ ساتھ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دعائیں دیتے ہیں کہ انہوں نے اسلام کا یہ اہم کارنامہ سرانجام دیا اور جمع مصاحف کے سلسلہ میں اجر عظیم کے مستحق ہوئے۔

محدث ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے «المصنف» میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمان اس طرح ذکر کیا ہے۔

عن عبد خیر قال سمعت علیا یقول رحمۃ اللہ علی ابی بکر کان اول من جمع بین اللوحین ۛ

لہ فتح الباری شرح بخاری ج ۹ ص ۱۰ باب جمع القرآن۔

لہ (۱) المصنف لابن ابی شیبہ ج ۱۴ ص ۷۲ کتاب الاوائل، طبع کراچی۔

(۲) بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر۔

یعنی عبد بنیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ذات پر اللہ تعالیٰ کی رحمت بھیج رہے تھے۔
کہتے تھے کہ دو دستینوں کے درمیان قرآن مجید کو سب سے پہلے
پہلے جمع کرنے والے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔

اور ابن ابی داؤد نے اپنی تالیف ”کتاب المصاحف“ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بہت سے فرامین با سند ذکر کئے ہیں۔ ان میں سے ایک قول یہ بھی ہے۔

”عن عبد خیر قال سمعت علیاً یقول اعظم

الناس اجراً فی المصاحف ابوبکر ورحمۃ اللہ

علی ابی بکر هو اذل من جمع بین اللوحین“

یعنی عبد بنیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے

جمع مصحف کے مسئلہ میں تمام لوگوں میں سے عظیم اجر کے مستحق ابوبکر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو سب سے پہلے

یہ قرآن مجید کو دو تختیوں کے درمیان مدون کرنے والے ہیں۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کا کتابی شکل میں مدون ہونا صدیقِ عہد کا عمل

ہے اور اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بشمول حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اس معاملہ کو اہم اور ضروری سمجھتے تھے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) (۲) المصنف لابن ابی شیبہ، جلد ۱۰، ص ۴۴۵، ۴۴۶، کتاب فضائل القرآن، طبع کالج

سلاطین (۱) کتاب المصاحف، ص ۵-۶، باب جمع القرآن، طبع مصر۔ الحافظ ابی بکر عبداللہ بن ابی داؤد

سلیمان بن الأشعث، اسجستانی (۱۳۱ھ)۔

(۲) فتح الباری شرح بخاری، ج ۱، ص ۹، باب جمع القرآن تحت حدیث زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔

پیش نظر رہے کہ اس اجتماعی کارنامہ پر کوئی اختلاف نہیں ہوا تھا۔ اب یہی وہ اصل کتاب ہے جو منزل من اللہ کتاب ہے جس کو اہل اسلام نے بڑے انتہام کے ساتھ محفوظ کیا ہوا ہے۔

صحابہ کرام علیہم الرضوان (ہاشمی یا غیر ہاشمی حضرات) کے پاس کوئی دیکھ قرآن نہیں تھا۔ اصلی یا غیر اصلی قرآن کے نظریات بعد میں مخالفین قرآن کے پیدا کر رہے ہیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس یہی قرآن مجید تھا جو صدیقی دور میں مدون ہوا ان کے اپنے دور حکومت و خلافت میں بھی یہی قرآن پڑھا پڑھایا جاتا تھا اور اسی پر عمل درآمد جاری تھا۔ اور حضرت سیدنا حسن بن علیؑ اور حضرت سیدنا حسینؑ کے پاس بھی یہی قرآن (صدیقی دور کا جمع شدہ) تھا کوئی دوسرا قرآن مجید نہ تھا۔
فلہذا اصلی قرآن اور غیر اصلی قرآن کا قصہ کھڑا کرنا سراسر باطل ہے۔

تنبیہ

تدوین قرآن مجید کے مسئلہ میں ایک چیز قابل وضاحت ہے اس کو یہاں بیان کر دینا ضروری ہے۔ وہ یہ ہے کہ بعض روایات میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک قول دستیاب ہوتا ہے کہ جناب حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو میں نے حلف اٹھائی کہ جب تک میں قرآن کو جمع نہ کروں اپنے اوپر نماز کے بغیر چادر نہ اوڑھوں گا اس حالت میں علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کو جمع کیا۔

یعنی اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اولاً قرآن مجید جمع نہیں کیا۔ بلکہ حضرت علیؑ نے جمع کیا تھا۔ اور سابقاً پیش کردہ روایات اس کے خلاف ہیں۔

اس اشتباہ کو اس فن کے کبار علماء نے کلیۃً رفع کر دیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں۔

..... فاسنادہ ضعیف لانقطاعہ

والذی وقع فی بعض طرقہ حتی جمعتہ ینب

اللوحین وهو من روایۃ۔ (قلت) وما تقدم من

روایۃ عبد خیر عن علی اصح فهو المعتمد ۛ ملہ

یعنی یہ (چادر اور پھنے والی) روایت منقطع ہونے کی بنا پر ضعیف ہے۔

اور حضرت علی رضی کا قول کہ دو تختیوں کے درمیان میں نے قرآن جمع کر دیا یہ وہم و گمراہی

ہے۔ پھر فرماتے ہیں۔ حضرت علی رضی سے عبد خیر والی سابقہ روایت زیادہ صحیح ہے۔

اور اسی پر اعتماد ہے۔ یعنی (دیگر روایات قابل اعتماد نہیں)۔

مختصر یہ کہ تدوین قرآن مجید کے سلسلہ میں حضرت صدیق اکبر رضی کے حق میں جو

حضرت علی رضی کے فرمودات درج کئے گئے ہیں وہ درست اور راجح ہیں۔ مذکورہ حلف

اٹھانے والی روایت مروج ہے۔ لہذا صدیق اکبر رضی نے ہی اوّل اوّل قرآن مجید جمع

کر لیا تھا۔ باقی حضرات نے اس کی توثیق کی تھی۔ ۛ

اور یہ مسئلہ قبل ازیں ”رحمہم اللہ“ حصہ اوّل صدیقی باب دوم۔ فصل اوّل کے

۲ نمبر میں اپنی ضروری تشریح کے ساتھ درج ہو چکا ہے۔

”صدیقی عمد خلافت“ میں متعدد قبائل سے

قتال ہوا۔ اور فتح مندی کے بعد جس طرح دیگر

حضرت علی رضی کیلئے کنینریں

ملہ فتح الباری شرح بخاری، ص ۱۰۲، ۹ : جلد نہم باب جمع القرآن۔

ۛ رحمہم اللہ، حصہ اوّل باب دوم، ص ۲۱۷، ۲۱۸ : از مؤلف تالیف ہذا۔

اموال غنائم اس دور میں اہل اسلام کو حاصل ہوئے اسی طرح آمارہ (کینز) بھی ان کو
 میسر آئیں۔ ان اموال غنائم سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی بعض کینز
 عنایت کی گئیں۔

۱۔ قبائل بنی تغلب کے ساتھ خلیفہ المسلمین کی جانب سے خالد بن ولید نے
 قتال کیا تو ان قبائل سے غنائم میں کینز آئیں۔ ”خلیفہ اقل“ نے حضرت علی رضی اللہ
 عنہ کو ایک خادمہ عنایت فرمائی جس کا نام ام حبیب بنت ربیعہ تھا۔ اور وہ ”الصہبا“
 کے نام سے مشہور تھی۔ اس خادمہ ”الصہبا“ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد بھی ہوئی۔
 ایک فرزند عمر بن علیؓ اور ایک دختر ربیعہ بنت علیؓ ہوئے۔ یہ دونوں تو آدم تھے ایک
 لڑکے سے متولد ہوئے تھے۔ کتاب نسب قریش میں ہے۔

”عمر بن علی بن ابی طالب و رقیہ و صہبا توأم
 امہما الصہبا یقال ”الصہبا“ ام حبیب بنت ربیعہ
 من بنی تغلب من سبی خالد بن ولید“ لہ
 اور شیخ علماء نے بھی ”الصہبا“ کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیا جانا اور اس سے اولاد
 کا متولد ہونا ذکر کیا ہے۔ مندرجہ ذیل مقامات ملاحظہ ہوں۔

(۱)۔ شرح نہج البلاغہ (ابن ابی الحدادی شیعی ج ۲ ص ۱۸۷) طبع بیروت تعلیم
 تحت تفصیل اولاد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔

(۲)۔ عمدۃ الطالب لابن عسکری ج ۱ ص ۳۶۱ طبع نجف اشرف۔ تحت
 الفصل الخامس۔

لہ (۱) کتاب نسب قریش ج ۲ ص ۴۲ تحت اولاد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ طبع مصر۔

(۲) طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۸۶ تذکرہ عمویں علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔

ان مقامات میں شیعہ علمائے نے "الصہبا" کا ذکر وہ بالا تذکرہ کیا ہے اور اس سے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد ہوئی وہ بھی ذکر کی ہے۔ رجوع فرما کر تسلی کی جاسکتی ہے۔

۲۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے جو حسین رضی اللہ عنہ کے بعد سب سے زیادہ معروف ہیں ان کا اسم گرامی محمد بن حنفیہ ہے ان کی والدہ قبیلہ "بنی حنفیہ" کے مفتوح ہونے کے بعد قبیلہ بنو حنیفہ سے قید ہو کر آتی تھیں۔ ان کا نام نولہ بنت جعفر بن قیس ہے۔ یہ حضرت صدیق خلیفہ اول کی طرف سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عطاء کی گئی تھیں پھر انہوں نے ان کو ام ولد قرار دیا۔ اس سے محمد بن حنفیہ پیدا ہوئے تھے۔ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ۔

« واما ابنہ محمد الاکبر فهو ابن الحنفیہ وہی

نولہ بنت جعفر بن قیس سبباہ خالد أيام

الردة من بنی حنیفہ فصارت لعلی رضی اللہ عنہ ابی طالب

فولدت له محمدا هذا ۱۱

اور شیعہ علمائے نے بھی یہ مسئلہ اسی طرح درج کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

۱۔ عمدة الطالب فی الساب آل ابی طالب۔ بحال الدین ابن عنبہ۔ ص ۳۵۲،

۳۵۳۔ الفصل الثالث۔

۲۔ حق ایقین، از ملا باقر مجلسی، باب مطاعن ابی بکر تحت طعن ششم۔

ملا باقر مجلسی کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

۱۔ (۱) البلیہ والنہایہ : ج ۳ ص ۳۳۱، تحت ازواج و اولاد علی رضی اللہ عنہ۔

(۲) تاریخ ابن خلکان : ج ۱ ص ۴۹۴، تحت ذکر محمد بن حنفیہ، (طبع قدیم)

” در روایات شیعہ وارد شدہ است کہ چون اسیران را بہ نزد ابی بکر
 آورند مادر محمد بن حنفیہ در میاں آہنا بود “
 یعنی شیعہ روایات میں آیا ہے کہ جب ابو بکر کے پاس قیدیوں کو لائے تو ان
 میں محمد بن حنفیہ کی اماں جان بھی تھیں ۔

حاصل یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کے ساتھ ان تمام مراحل میں متعا دن رہتے تھے ۔

عہد صدیقی سیدنا علیؑ کی نظروں میں

بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ” صدیقی عہد “ اسلام میں سب
 سے اعلیٰ دور ہے ۔ اس وقت احیائے دین اور ابقائے ملت کے استحکام کی شدید ضرورت

ملہ حصول غنائم اور انتظامی امور کے کئی دیگر واقعات بھی تاریخ میں پائے جاتے
 ہیں جن کی بقدر ضرورت توضیح ہم نے اپنی کتاب ” رجاء بنیم “ حصہ صدیقی باب سوم
 میں ذکر کی ہے ۔ اگر ضرورت سمجھیں تو ان واقعات کی وہاں بقدر کفایت وضاحت آپ کو
 مل سکے گی ۔

تنبیہ :- انتقال نبویؐ کے بعد کے واقعات میں حضرت فاطمہ الزہراؑ رضی
 اللہ تعالیٰ عنہا کے ارتحال کا واقعہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ امامہ
 بنت ابی العاص کے نکاح کا ذکر ، ان دونوں امور کو یہاں ذکر نہیں کیا ۔ انشاء اللہ
 تعالیٰ اس چیز کو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ازواج و اولاد کے
 تذکرہ میں بقدر ضرورت بیان کیا جائے گا ۔

(بعونہ تعالیٰ)

- حقی۔ ان اہم مراحل میں دیگر صحابہ کرام رضہ کے ساتھ ساتھ سیدنا علی رضہ کی بھی گراں قدر خدمات پائی گئیں۔ ان میں سے یہاں ہم نے یہ چند اشیاء ذکر کر دی ہیں۔ مثلاً
- ۱۔ مرکز اسلام، مدینہ طیبہ کی نگرانی اور سیدنا علی رضہ کا کردار۔
 - ۲۔ مقام ذو القصہ کی طرف خلیفہ اقل کا اقدام اور علوی تعاون۔
 - ۳۔ خلیفہ کے ساتھ علوی روابط۔
 - ۴۔ تقسیم اموال غنائم میں حضرت علی رضہ کی تولیت۔
 - ۵۔ اہم دینی مسائل میں آپ سے مشاورت۔
 - ۶۔ دیگر انتظامی امور میں مشاورت۔
 - ۷۔ تدوین قرآن کے کارنامے کی تائید و توثیق۔
 - ۸۔ اموال غنائم کا حصول اور حضرت علی رضہ کا کنزول کو قبول کرنا۔
- ان امور کی قدرے تفصیل آچکی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدیقی دور میں اسلام کے تمام اہم امور میں خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ رہے اور ان سے پوری طرح متفق رہے اور ان کے کارناموں میں ان کے ساتھ متحد و متعاون رہے۔ حضرت علی رضہ کی قوی فعلی زندگی عہد صدیقی میں واضح طور پر شہادت دیتی ہے کہ اس دور کے تمام دینی و انتظامی مسائل بالکل درست تھے اور حضرت علی رضہ کا ان کے ساتھ کامل اتفاق تھا۔ اور حضرت ابو بکر رضہ کی خلافت ان کے نزدیک باطل نہیں تھی برحق حق۔ جو حضرات حضرت علی رضہ کے ان اقوال و افعال کو تقبیہ پر محمول کرتے ہیں اور مجبوری و مصلحت بینی کی زندگی گزار دیتے ہیں انہوں نے حضرت علی رضہ کے ارفع مقام کو اور ان کے اعلیٰ اخلاق و کردار کو کوئی گونہ اعتراضات کے ساتھ داغدار کر دیا ہے۔

خلافتِ فاروقی اور سیدنا علی رضی

عہد فاروقی میں حضرت علی المرتضیٰؓ کے کردار اور تعاون کے متعلق چند ایک امور یہاں ذکر کئے جاتے ہیں۔ ان کی تفصیلات مؤلف کی کتاب ”رحماء بینہم“ حصہ فاروقی میں پیش کی جا چکی ہیں تاہم بعض کا اختصاراً اعادہ کرنا یہاں بھی فائدہ سے خالی نہ ہو گا اور حضرت علیؓ کی عملی زندگی کو اجاگر کرنے کے لئے ان چیزوں کو دہرانا بھی سودمند ہے۔ سیدنا علیؓ کا خلیفہ ثانی کے ساتھ عملاً تعاون و توافقی کرنا اہل انصاف کے لئے اتحاد ملت و اتفاق امت کے مسئلہ کو خوب واضح کرتا ہے۔

فاروقی انتخاب پر حضرت علیؓ کی رضامندی اور بیعت خلافت

_____ جب صدیق اکبرؓ کے انتقال کا وقت قریب ہوا تو انہوں نے خلیفہ کے بارے میں ایک عہد حضرت عثمانؓ کے ذریعہ تحریر کرایا تھا اور فرمایا کہ اے لوگو! کیا تم اس عہد پر رضامند ہوتے ہو؟

لوگ آمادہ ہو گئے اور کہنے لگے کہ ہم اس پر رضا مند ہیں۔ اس موقع پر
حضرت علیؓ نے فرمایا اگر یہ انتخاب عمر بن الخطابؓ کے حق میں ہے تو ہمیں منظور
ہے اور وہ عہد حضرت عمرؓ کے حق میں ہی تھا.....

فقال يا ايها الناس ! اني قد عهدت عملاً افترضون به ؟

فقام الناس فقالوا، قد رضى اقم - لم قال. انهم

إلا ان يكون عمر بن الخطاب فكان عمر عليه

اس نامزدگی کے بعد جہاں دیگر صحابہ کرامؓ نے حضرت عمر فاروقؓ کی بیعت کی تھی حضرت علی مرتضیٰ نے بھی اسی ملی اتحاد کے اصول کے تحت حضرت عمر فاروقؓ کی اسی وقت بیعت کر لی تھی۔ یہ بیعت خلافت تھی اس موقع پر خلیفہ ثانی کی بیعت کے متعلق صحابہ کرامؓ میں کوئی اختلاف رونما نہیں ہوا تھا اور اس فاروقی انتخاب پر امت کا اجتماعی فیصلہ ہوا تھا اس میں کسی کی حق تلفی یا کسی شخصیت پر زیادتی کا کوئی شائبہ تک متصور نہ تھا۔ چنانچہ حضرت علی المرتضیٰؓ کا اپنا بیان اس معاملہ کے متعلق محدثین نے ذکر کیا ہے۔ ایک مفصل روایت میں حضرت علیؓ اس طرح فرماتے ہیں۔

----- فاشار لعمر و لیسأل فبايعه المسلمون

وبايعته معهم فكنت اغزوا اذا اغزاني واخذ

اذا عطيني ----- الخ

یعنی ابوبکرؓ نے آخری اوقات میں حضرت عمرؓ کے خلیفہ ہونے کے متعلق اشارہ کیا اور اس معاملہ میں انہوں نے کوئی کوتاہی نہیں کی۔ پس مسلمانوں نے عمر بن الخطاب

علی [المصنف لابن ابی شیبہ ج ۳۸ طبع کراچی] (۱) تحت کتاب الفضائل (ما ذکر فی فضل عمر بن الخطاب)

(۲) طبقات ابن سعد ج ۱۲ تحت تذکرہ ابی بکر

(۳) اسد الغابہ ج ۲ تحت تذکرہ عمر بن الخطاب

علی (۱) کنز العمال ج ۲۶ بحوالہ محدث ابن راہویہ طبع اول دکن

(۲) فضائل ابی طالب الشناری ص ۵ مکتبہ سلفیہ ملتان بمعہ دیگر رسائل محدث ابن عوانہ۔

سے بیعت کی۔ میں نے بھی مسلمانوں کے ساتھ عمر بن الخطاب کی بیعت کی۔ جب وہ مجھے غزوات میں طلب کرتے تو میں ان کا شریک کار ہوتا تھا اور جب وہ مجھے عطیات و غنائم وغیرہ عنایت فرماتے تو میں ان کو قبول کرتا تھا..... الخ
 نیز حضرت فاروق اعظمؓ کے ساتھ حضرت علیؓ کی بیعت کو شیعہ اکابر علماء نے بھی درست تسلیم کیا ہے اور اسے اپنی معتبر کتب میں درج کیا ہے۔ ان کے شیخ طوسی حضرت علیؓ سے نقل کرتے ہیں۔

----- قال (علیؓ) ----- فبايعت عمر كما باليتموه

----- فوفيت له ببيعتي ----- "علہ

یعنی پھر جس طرح تم نے حضرت عمرؓ کی بیعت کی میں نے بھی اسی طرح حضرت عمرؓ کی بیعت کی۔ اور اس کی بیعت کے حقوق کو میں نے پورا کیا"
 حضرت علیؓ کے اس کلام کا موقع محل اس طرح ہے کہ جنگ جمل کے بعد شکست خوردہ جماعت حضرت علیؓ کے ہاں حاضر ہو کر معذرت کرنے لگی تو اس وقت حضرت علیؓ نے ان کے متکلم کو اس کے بیان سے روک کر اپنا بیان شروع فرمایا۔ اس میں مذکورہ بالا کلمات ذکر فرمائے جو اپنے مفہوم میں بالکل واضح ہیں کسی تشریح و توجیہ کے محتاج نہیں۔ ایسے واضح علوی بیانات کو حالات کی مجبوری یا وقتی مصالح پر محمول کرنا حضرت علیؓ کے رفیع مقام کو گرانے کے مترادف ہے۔

شوری کی رکنیت جس طرح صدیقی عہد میں ملکی انتظامات کے لئے اکابر صحابہ کرامؓ کی ایک مجلس شوری تھی اسی طرح فاروقی دور

خلافت میں بھی امور مملکت کے لئے ایک مشاورتی کونسل قائم تھی جس میں ملکی انتظامات کے اہم معاملات کے لئے حسب ضرورت مشورہ ہوتا تھا۔ اس کونسل کا انعقاد مسجد نبویؐ

میں (منبر رسولؐ اور قبر شریف کے درمیان) ہوتا تھا اور اس کے اراکین امت مسلمہ کے سربر آوردہ سیدنا علی بن ابی طالبؓ، سیدنا عثمان بن عفانؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت زبیر بن العوامؓ، حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ تھے۔

.... عہد فاروقی میں جب کوئی اہم ملکی معاملہ آفاق و اطراف سے پیش آتا تو حضرت عمر فاروقؓ ان حضرات سے مشورہ کرتے اور حسب موقع اس کے مطابق فیصلہ کیا جاتا تھا۔

..... فجاء عمر الى مجلس المهاجرين بين القبر

المنبر وكان المهاجرون يجلسون ثم رعى وعبد الرحمن

بن عوف والزبير و عثمان و طلحه و سعد فاذا كان

العشي ياتي عمر الامر من الآفاق و يقضى فيه الخ

یعنی مہاجرین کی مجلس جو قبر شریف اور منبر نبوی کے درمیان قائم ہوتی تھی اور وہاں حضرت علیؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت زبیرؓ، عثمان بن عفانؓ، حضرات تشریف فرما ہوتے۔ جب حضرت عمرؓ کے پاس آفاق عالم سے کوئی معاملہ آتا تھا تو اس مجلس میں فیصلہ کرتے تھے۔ حضرت علیؓ اس مشاورتی کونسل کے رکن رکین تھے اور ملکی انتظامات اور اہم واقعات کی مشاورت میں ان کا اہم مقام تھا۔ خلیفہ ثانی کے ساتھ ان کے عملی تعاون کا یہ وہ طریق کار ہے جسے مخالفین بھی تسلیم کرتے ہیں۔

علیہ السلام کتاب السنن لسید بن منصور الخرسانی المکی ص ۱۳۳ قسم اول طبع مجلس علمی کراچی

تحت باب "النظر الى المرأة اذا اراد ان يتزوجها"

فاروقی دور میں افتاء اور قضاء کا منصب | خلافت میں منصب قضاء و حضرت فاروق اعظمؓ کے دور

افتاء پر کئی دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی فائز تھے مثلاً حضرت عثمانؓ، حضرت عبد الرحمن بن عوف، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابی بن کعب اور حضرت زید بن ثابت وغیرہم رضی اللہ عنہم اور مسائل شرعی میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا اور حضرت علی المرتضیٰؓ بھی اپنی خداداد صلاحیت اور علمی قابلیت کے اعتبار سے فاروقی عہد خلافت میں اس اہم منصب پر فائز تھے اور افتاء و قضاء کے مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔

..... وكل هؤلاء يفتي في خلافة أبي بكر ونا
تصير فتوى الناس الى هؤلاء فمنهم ابو بكر على ذلك
ثم ولى عمر فكان يدعو هؤلاء للنظر..... الخ
..... نیز حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ جلد ہفتم میں لکھا ہے کہ
..... فولى قضاء المدينة على بن ابى طالب
..... الخ

یعنی سالہ (جمادی الاخریٰ) میں سے آٹھ یوم باقی تھے۔ منگل کے دن حضرت عمرؓ خلیفہ مقرر ہوئے اور اس وقت حضرت فاروقؓ نے مدینہ طیبہ کا قاضی حضرت علی المرتضیٰؓ کو مقرر فرمایا۔

یہ چیز ان حضرات کے دوستانہ تعلقات اور مخلصانہ روابط کا نہایت اعلیٰ نمونہ ہے۔ کسی غلط خلافت اور ناجائز خلیفہ کی جانب سے افتاء و قضاء کا

علی طبقات ابن سعد ص ۲۱۱ قسم ثانی باب اہل علم والفتویٰ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم (لیدن)

علی البدایہ والنہایہ لابن کثیر ص ۳۱ تحت سنہ ۱۳۔

منصب قبول کرنا حضرت علی مرتضیٰؑ کی شان دیانت و اخلاص کے برخلاف ہے۔ بالخصوص جبکہ ان کے بارے میں یہ غلط کہانی وضع کر لی گئی ہو کہ نبیؐ کی اصل خلیفہ وہ خود تھے۔ جواب اس (معاذ اللہ غاصب) خلیفہ کے ماتحت مدینہ کے قاضی بنے بیٹھے ہیں۔ (استغفر اللہ)

شیعہ کی طرف سے تائید | شیعہ کے قدیم مؤرخین نے اس مسئلہ کو بڑے عمدہ انداز میں ذکر کیا ہے لکھتے ہیں کہ :-

حضرت عمرؓ کے ایام میں جن حضرات سے علمی مسائل حاصل کئے جاتے تھے اور جو فقہاء کے درجہ میں شمار ہوتے تھے۔ وہ مندرجہ ذیل حضرات تھے :-
 علی بن ابی طالبؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابی بن کعبؓ، معاذ بن جبلؓ، زید بن ثابتؓ، ابو موسیٰ الاشعرؓ، ابوذر داؤدؓ، ابوسعید الخدریؓ اور عبداللہ بن عباسؓ۔
 یعقوبی میں ہے :-

----- وكان الفقهاء في أيامه الذين يؤخذ عنهم العلم، بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود و
 أبي بن كعب ----- الخ

..... حاصل یہ ہے کہ عہد فاروقی میں منصب قضاء و افتاء پر حضرت

علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کا فائز ہونا بین الفرقین مسلمات میں سے ہے اور یہ خلیفہ ثانیؓ کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰؓ کے عملی تعاون کا بہترین مظاہرہ ہے۔

مختلف امور میں مشورے | حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ مرکز نبیؐ مشاورتی کونسل کے رکن رکین تھے۔ اس بناء پر جہاں دیگر حضرات سے ملکی معاملات میں مشورہ ہوتا تھا۔ اسی طرح حضرت

علیؑ کو بھی ان مشوروں میں شامل رکھا جاتا تھا۔ مختلف مسائل پیش آتے تھے۔ اکابر حضرات ان میں اپنی اپنی رائے پیش کرتے۔ بعد از مشاورت جو معاملہ طے ہوتا تھا اس پر عملدرآمد کیا جاتا تھا۔

اس سلسلہ کی تفصیلات مؤلف کی کتاب ”رحماء بینہم“ حقہ فاروقی باب دوم فصل ثانی و فصل ثالث میں بیان کر دی گئی ہیں۔

اجمالی طور پر یہاں چند ایسے امور کا ذکر کیا جاتا ہے جن سے مضمون مرلوط رہے یہ درست ہے کہ عہد فاروقی میں حضرت علیؑ کے مخلصانہ مشوروں کو ہمیشہ اہمیت دی گئی اور بیشتر ان کی رائے کی موافقت میں فیصلے کئے گئے مثلاً

- ۱۔ حاصل شدہ اموال میں وقتی طور پر صدقہ ادا کرنے کے متعلق مشورہ۔

- ۲۔ قتل کے خول بہا (دیت) میں مشورہ

- ۳۔ بد فعلی کی سزا میں إحراق کا مشورہ (شیعہ کتب سے)

- ۴۔ شراب خوری کی سزا میں اضافے کا مشورہ

- ۵۔ سہ بارہ سرقہ کی سزا میں مشورہ

- ۶۔ فاروق اعظمؓ کے لئے مشاہرہ اور وظیفہ کے تعین میں مشورہ

- ۷۔ سن ہجری کے اجراء کے بارے میں مشورہ یہ مسئلہ بیچ الاولیاءؓ میں پیش آیا تھا۔

- ۸۔ علاقہ نہادند کی طرف اقدام کرنے میں خلیفہ کے خروج کے بارے میں مشورہ (یہ موضوع ۱۲ھ میں پیش آیا تھا)

- ۹۔ غزوہ روم میں خلیفہ ثانی کے بذات خود تشریف نہ لے جانے کے متعلق مشورہ۔

- ۱۰۔ مال غنائم کی تقسیم کے بعد بقایا مال کو پس انداز کرنے کا مشورہ۔

مذکورہ بالا امور کے حوالہ جات کے لئے مؤلف کی کتاب ”رحماء بینہم“

حصہ فاروقی کے باب دوم کی طرف رجوع فرمائیں۔

حضرت علیؓ اور نیابت فاروقیؓ [ثانیؓ کی نظروں میں اتنا قابل اعتماد

تھا کہ اگر آپ مدینہ طیبہ سے باہر کہیں تشریف لے جاتے تو مرکز اسلام (مدینہ طیبہ) میں حضرت علیؓ کو اپنا قائم مقام خلیفہ مقرر فرماتے تھے اور حضرت فاروقیؓ اعظمؓ کی نیابت میں تمام امور حضرت علیؓ کو تفویض کر دیئے جاتے تھے۔ یہ طریق کار باہمی اعتماد، باہمی اخلاص اور باہمی تعاون کا متقاضی ہے جہاں ایک دوسرے کے ساتھ کینہ اور عداوت ہو یا کسی نے کسی کا حق دبایا ہو تو وہاں اس نوع کی کلیدی منصب کی ذمہ داری اس طرح سپرد نہیں کی جاتی اور نہ ہی دوسرا فریق کبھی اسے قبول کرنے پر رضامند ہوتا ہے۔

اس نیابت کے چند واقعات بھی اختصاراً ملاحظہ فرمائیں۔ مثلاً:-

۱۔ حضرت فاروق اعظمؓ کو یکم محرم ۱۳ھ کو مدینہ طیبہ سے باہر پانی کے ایک چشمہ جس کو ”مرارہ“ کہتے تھے کی طرف جانے کا تقاضا ہوا تو اس موقع پر حضرت عمرؓ نے مدینہ طیبہ پر حضرت علی المرتضیٰؓ کو اپنا قائم مقام بنایا اور آپ خود دیگر صحابہ کرامؓ کی معیت میں تشریف لے گئے

۲۔ ۱۵ھ میں بیت المقدس پر حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ نے محاصرہ کر کے محصورین کو تنگ کر دیا تو اس وقت فریق مخالف نے شرط لگائی کہ خلیفہ المسلمین خود تشریف لائیں تو ان کے ساتھ صلح کی گفتگو ہو سکتی ہے اس موقع پر حضرت عمرؓ صحابہ کرامؓ کے مشورہ سے بیت المقدس تشریف لے گئے اور مرکزِ عالم مدینہ طیبہ میں اپنا قائم مقام علی بن ابی طالب کو قائم مقام چھوڑ گئے اور

خلافت کے تمام کاروبار ان کے ہاتھ میں دے گئے۔

۳۔ اسی طرح سلمہ میں خلیفہ ثانی حضرت فاروق اعظمؓ کو "ایلہ" کے مقام کی طرف تشریف لے جانے کے لئے حالات متقاضی ہوئے۔ اس وقت بھی مرکز اسلام میں آپ نے اپنا قائم مقام حضرت علیؓ کو بنایا اور خود سفر میں تشریف لے گئے۔

کتاب "سرماء بینہم" حصہ فاروقی باب دوم فصل ثالث میں مذکورہ بالا واقعات مفصل اور باحوالہ درج کر دیئے ہیں وہاں رجوع فرمائیں۔

حضرت فاروقؓ کے ساتھ حضرت علیؓ کی رشتہ داری | حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے

حضرت فاروق اعظمؓ کے ساتھ سماجی تعاون کے واقعات مختصراً سابقاً ذکر کئے گئے ہیں۔ اس کے بعد ان دونوں حضرات کا اتحاد و یگانگت کا آخری منزلہ یہ تھا کہ باہمی رشتہ داری اور مصاہرت کی صورت میں قائم ہوا۔ اس کا اجمالاً ذکر کر دینا مناسب ہے۔

وہ یہ ہے کہ جناب علی بن ابی طالب کی صاحبزادی ام کلثومؓ (جن کی والدہ محترمہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں) کا رشتہ نکاح حضرت فاروق اعظمؓ کے ساتھ جناب علی المرتضیٰؓ نے کر دیا تھا۔ اور یہ نکاح ذو القعدہ سلمہ میں منعقد ہوا تھا۔ حضرت ام کلثومؓ بنت علیؓ سے حضرت عمر فاروقؓ کی اولاد بھی ہوئی ایک فرزند ہوا جس کا نام زید بن عمرؓ تھا اور ایک لڑکی ہوئی جس کا نام رقیہ بنت عمرؓ تھا۔

یہ رشتہ داری ان دونوں بزرگوں کے باہمی تعاون اور تعلق کی بے نظیر مثال ہے جس سے مؤرخین اور اہل انساب کو ہرگز انکار نہیں۔ اہل سنت اور شیعہ

کے درمیان یہ رشتہ مسلمات میں سے ہے یہ کوئی مختلف فیہ امر نہیں۔
..... یہاں صرف شیعہ کتب سے چند اہم حوالہ جات نو عدد ذکر کئے
جاتے ہیں رجوع فرما کر تسلی کر لیں۔

شیعہ کے اصول اربعہ کی پختہ روایات چار عدد "فروع کافی" سے اور دو عدد
"الاستبصار" سے اور تین عدد "تہذیب الاحکام" سے نقل کی جاتی ہیں۔ حوالہ جات
درج ذیل ہیں۔

(۱)، (۱) فردع کافی جلد ثانی کتاب النکاح باب تزویج ام کلثوم

(ب)، فردع کافی جلد ثانی کتاب النکاح باب تزویج ام کلثوم روایت دیگر

(ج)، فردع کافی جلد ثانی باب المتوفی عنہا زوجہا

(د)، فردع کافی جلد ثانی باب المتوفی عنہا زوجہا المدخول بھا این تعدد۔

(۲)، (۲) الاستبصار جلد ثالث ابواب العدة

(ب)، الاستبصار جلد ثالث ابواب العدة (روایت دیگر)

(۳)، (۱) تہذیب الاحکام کتاب الطلاق باب عدة النساء

(ب)، تہذیب الاحکام کتاب الطلاق باب عدة النساء (روایت دیگر)

(ج)، تہذیب الاحکام آخری جلد کتاب الميراث

[باب ميراث الغرق والمصدوم عليهم في وقت واحد]

یہ اصول اربعہ کی نو عدد صحیح روایات ہیں جو ان کے ائمہ معصومین سے مروی

ہیں وہ یہاں درج کی ہیں ان مقامات میں ام کلثوم بنت علی بن ابی طالب کا نکاح

اور شادی کا ذکر صریح طور پر موجود ہے۔ اس کے ماسوا شیعہ کے ائمہ مجتہدین

کی متعدد کتابوں سے یہ رشتہ ہم سابقاً ثابت کر چکے ہیں۔ اس نسبی تعلق کی بناء پر

مطاعن فاروقی کے جوابات کی حاجت نہیں رہتی اور اعتراضات خود بخود ختم ہو جاتے ہیں۔ ”رحماء بینہم“ حصہ فاروقی کے باب سوم فصل دوم میں مستقل عنوان کے تحت اس کی تفصیلات گزر چکی ہیں اس کی طرف رجوع فرمائیں۔

شوریٰ میں حضرت علیؑ کا انتخاب | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا وقت وصال قریب ہوا تو انہوں نے خلافت

اسلامیہ کے تحفظ و بقاء کے بارہ میں ایک مجلس شوریٰ منتخب کی جس میں درج ذیل حضرات کا تعین فرمایا اور ساتھ یہ ذکر کیا کہ میں ان افراد کو منتخب کر رہا ہوں جن سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم سے راضی ہو کر رخصت

ہوئے ہیں :- حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)

عشرہ مبشرہ میں سے اس وقت سات حضرات ہی رہ گئے تھے جن میں سے چھ یہ تھے۔ ساتویں حضرت عمرؓ کے چچا زاد بھائی سعید تھے حضرت عمرؓ نے انہیں اس کمیٹی میں نہ رکھا تھا۔ حضرت عمرؓ کی ہدایت تھی کہ ان حضرات میں سے کسی ایک کو خلیفہ اسلام منتخب کر لیں۔

جس پر اتفاق ہو جائے ان حضرات میں حضرت علیؓ شامل تھے اس سے پتہ چلتا ہے کہ دونوں حضرات حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کو ایک دوسرے پر پورا اعتماد تھا اور یہ ان اکابر کی دانشمندی کا ایک اعلیٰ ثبوت ہے۔
مسند حمیدی اور صحیح بخاری وغیرہ میں ہے کہ :-

— انی قد جعلت هذا الامر بعدی ابی ہریرۃ

سنة الذین قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهو عنهم راضٍ وهو عثمان وعلي والزبير وطلحة
وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص - فمن
استخلف فهو الخليفة - ع

یعنی خلافت کا معاملہ میں نے اپنے بعد ان شش افراد کے سپرد کر دیا ہے
جن سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم سے راضی ہو کر رخصت ہوئے تھے۔
ان کے اسماء یہ ہیں۔

عثمان بن عفانؓ، علی بن ابی طالبؓ، زبیر بن عوامؓ، طلحہ بن عبید اللہؓ
عبد الرحمن بن عوفؓ، سعد بن ابی وقاصؓ،
ان میں سے جس کو خلیفہ منتخب کر لیں وہی خلیفہ ہوگا۔

شیعہ کی طرف سے تائید | مذکورہ مجلس شوریٰ کے انعقاد اور حضرت
علیؓ کے شمول کے متعلق شیعہ کے اکابر علماء
مجتہدین نے تسلیم کیا ہے کہ واقعہ "منتخب شوریٰ" میں حضرت علی المرتضیٰؓ کو شامل
کیا گیا تھا اور ان پر پختہ اعتماد کیا گیا تھا۔

----- قال (عامر بن راتلہ) احتضر عمر بن

الخطاب جعلها شورى بين علي بن ابى طالب وعثمان بن

عفان وطلحة والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن

علیؓ، مسند حمیدی ص ۱۱۱ تحت احادیث عمر طبع کراچی

(۲)، بخاری شریف ص ۲۵۵ باب مناقب عثمان وقصة البيعة طبع نور محمدی دہلی

(۳)، المصنف لابن ابی شیبہ ص ۵۵۵ طبع کراچی کتاب المغازی باب ما جاء في خليفة عمر الخطاب

(۴)، المصنف لابن ابی شیبہ ص ۳۰۰ طبع کراچی

(۵)، مسند امام احمدؒ ص ۱۱۱ تحت مسانيد عمر بن الخطاب

بن عوف رضی اللہ عنہم و عبد اللہ بن عمر فیمن یشادر
ولا یولّی۔" علیہ

حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے انتقال کا وقت جب قریب ہوا تو انہوں نے
چھ افراد کی ایک مجلس شوریٰ قائم کر دی اس میں حضرت علی بن ابی طالبؓ، حضرت
عثمانؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت عبد الرحمنؓ
بن عوف شامل تھے اور اپنے فرزند عبد اللہ بن عمرؓ کے متعلق فرمان دیا کہ اس کو مشورہ
میں تو لیا جائے لیکن والی اور حاکم نہ بنایا جائے۔

مجلس ہذا کا انتخاب حضرت عمرؓ کی طرف سے ملت اسلامیہ کی حفاظت اور
بقا کے لئے تھا اور اس معاملہ میں دوسرے اکابرین کے ساتھ حضرت علی بن ابی
طالبؓ پر پورے وثوق کے ساتھ اعتماد کیا گیا تھا اور خلافت میں منتخب ہونے کے
لئے آپ کو بھی یہ موقع فراہم کیا گیا۔ یہ ان حضرات کے باہمی تعاون کی دلیل ہے۔
اور اپنے فرزند کے متعلق والی بنانے کی نفی کرنا حضرت عمرؓ کے کمال، اخلاص اور اعلیٰ
دیانت کا واضح ثبوت اور ایک کھلا برہان ہے۔

ناظرین کرام کو معلوم ہونا مناسب ہے کہ حضرت فاروقؓ کا اپنے فرزند کے
حق میں مذکورہ وصیت کرنے کا مسئلہ شیخ الطوسی شیعہ نے امالی میں صراحتہً درج کیا ہے۔

علیہ (۱) الامالی للشیخ طوسی شیعہ ص ۱۶۸-۱۶۹ طبع نجف اشرف

(۲) علل الشرائع الصدوق شیعہ ص ۱۶۱ باب ۱۳۲ طبع نجف اشرف

(۳) تاریخ یعقوبی شیعہ ص ۱۹۲ تحت حالات وفات عمرؓ طبع بیروت ج ۲

(۴) مروج الذهب للمسعودی الشیعہ ص ۳۱۲ تحت ذکر خلافت عمر بن الخطاب۔ ج ۲

سیدنا علیؑ کو سیدنا عمرؓ کا اراضی عطا کرنا
 فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں جناب

علی المرتضیٰؑ کو خصوصی رعایات کے تحت حضرت عمرؓ کی طرف سے ایک قطعہ اراضی ”ینیع“ کے مقام پر عنایت کیا گیا تھا اور یہ مقام حسن اتفاق سے زرخیز تھا اور پھر اس میں قدرتی طور پر پانی کا ایک چشمہ بھی جاری ہو گیا جس کی وجہ سے اس قطعہ اراضی کی آمدنی حضرت علی المرتضیٰؑ کے لیے معقول درجہ معاش بن گئی۔ جیسا کہ ابن ابی شیبہ اور بیہقی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

----- عن جعفر عن ابیہ ان عمرؓ اقطع علیاً

ینیع و اضاف الیہا غیرہا۔ ۱۷

اس کی تفصیلات کے لیے کتاب ”رحمہا و ینہم“ حصہ فاروقی آخر باب دوم ص ۱۸۹-۱۹۰

ملاحظہ فرمادیں۔

۱۷ المصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۵۵ کتاب الجہاد (طبع کراچی)

(بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

حضرت مرتضیٰ کا فاروقی اعمال نامہ پر اظہار رشک

حضرت فاروق اعظم
رضی اللہ عنہ کا

جب انتقال ہوا تو تمام صحابہ کرامؓ اور دیگر اہل اسلام کے لیے یہ ایک عظیم سانحہ تھا اور صحابہ کرامؓ اپنی اپنی جگہ پر کمال تأسف اور غم و الم کا اظہار کر رہے تھے۔

اس دوران حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے اپنے کمال عقیدت کا اظہار مندرجہ ذیل الفاظ سے فرمایا:

امام محمد باقرؑ سے منقول ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے ہیں اور حضرت فاروقؓ پر وفات کے بعد چادر ڈالی ہوئی تھی اس وقت فرمانے لگے کہ اس کفن پوش سے بہترین میرے نزدیک کوئی شخص نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کی جناب میں حاضر ہوں جیسا کہ ان کا اعمال نامہ ہے میرا اعمال نامہ بھی اسی کے مشابہ ہو۔

عن ابی جعفر محمد بن علی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انہ قال لعمر وھو مسجی ما احب الی ان القی اللہ تعالیٰ بمثل صحیفۃ من هذا المسجی۔ ۱

(بقیہ عاجزہ) ۲، السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۱۲۲ (طبع دکن) تحت اقطاع الموات

۳، دفاع الوفاء لیسودی ص ۱۳۳ فصل تاشن تحت لفظ "ینبع"

۴، معجم البلدان یا قوت حموی ص ۲۵۲ تحت "ینبع" طبع بیروت

۵، کتاب الآثار لامام ابی یوسف ص ۲۱ روایت ۹۵۲ طبع مصر

۶، کتاب الآثار لامام محمد ص ۱۳۶ باب فضائل صحابہ طبع مکتبہ قدیم

۷، مسند امام احمد ص ۱۰۹ تحت مسند علی بن ابی طالب

۸، طبقات ابن سعد ص ۲۶۹-۲۷۰ تحت حالات عمر بن الخطاب

شیعہ کی طرف سے تائید

حضرت علیؑ کی طرف سے اظہار عقیدت کے مذکورہ

کلمات جو حضرت فاروق اعظمؓ کے حق میں مذکور

ہوئے ہیں اس سے ان دونوں اکابر کے روابط اور باہمی احساسات خوب واضح ہوتے ہیں۔

یہ کلمات شیعہ علماء نے بھی اپنی روایات میں درج کیے ہیں اور حضرت علیؑ نے انکو بطور

رشک اور بغیت کے اظہار فرمایا ہے۔

شیخ صدوق شیعہ نے اپنی کتاب معانی الاخبار میں یہ کلام مرتضوی باسن نقل کیا ہے:

_____ نظر الی الثانی وهو مستحب بشوبہ ما اُحد

احب الی ان الفی اللہ بصیغۃ من هذا المستحبی..... الخ

اس کا مطلب یہ ہے کہ امام محمد باقر نقل کرتے ہیں کہ جب عمر بن الخطاب کو غسل دے کر کفن پہنا دیا گیا تو اس وقت حضرت علیؑ تشریف لائے اور فرمانے لگے کہ ان پر اللہ کی رحمت اور صلوات ہوں۔ روئے زمین پر کوئی شخص میرے نزدیک تم میں سے اس کفن پوش سے زیادہ پسندیدہ اور محبوب نہیں کہ اس جیسے اعمال نامہ کے ساتھ میں اللہ سے جا کر ملوں۔

قارئین کرام پر واضح رہنا چاہیے کہ حوالہ جات کی تمام بلفظ عبارتیں پیش کرنے سے تطویل ہوتی ہے اس بنا پر جو مختصر عبارت ہوتی ہے وہ ذکر کر دی جاتی ہے اس مقام کی مفصل عبارت الشافی بمع تلخیص کی ہے اس کی طرف رجوع فرما کر تسلی کر لیں۔

بقیہ حاشیہ (۵) المصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۸۰-۳۸۱ کتاب الفضائل (طبع کراچی)۔

۱۔ کتاب معانی الاخبار للشیخ الصدوق ص ۱۱ طبع قدیم ایران باب ۲۲۵۔

۲۔ کتاب الشافی للسید مرتضیٰ عالم الہدی ص ۱۷۱ طبع قدیم متحد تلخیص شافی

ص ۲۲۸۔

دفن فاروقی میں حضرت علیؓ کا تعاون

غسل اور کفن پوشی کے بعد دفن کا مرحلہ پیش آیا اور حضرت فاروق اعظمؓ کا دفن روضہ اقدس نبوی میں تجویز ہوا اس وقت دفن کرنے کے انتظامات اکابر صحابہ کرامؓ نے سرانجام دیئے جو حضرات خاص طور پر دفن کرنے کے لیے حضرت فاروق کی قبر میں اترنے والے تھے وہ مندرجہ ذیل ہیں حضرت عمرؓ کے صاحبزادے عبداللہ بن عمرؓ، علی المرتضیٰؓ، حضرت عثمان اور حضرت زبیر وغیرہم۔ حضرت فاروق کو دفن کرنے اور قبر میں اتارنے میں ہر شش اہل شوریٰ شریک و شامل تھے صرف حضرت طلحہؓ اس وقت اتفاقاً موجود نہ تھے (مدینہ طیبہ سے باہر گئے ہوئے تھے) اس آخری مرحلہ میں حضرت علی المرتضیٰؓ کو اللہ وجہہ کا شریک ہونا اور شامل رہنا یہ ان کے عملی نعاذ ان کا یقین ثبوت ہے اور باہمی مودت و رفاقت کا پتہ دیتا ہے۔

”۔۔۔۔۔ ونزل فی قبره مع ابنته عبد اللہ اهل

الشورى سوى طلحة فانه كان غائباً " له

خلافت فاروقی کے بارہ میں حضرت علیؓ کا فیصلہ

مندرجات بالا کے آخر میں حضرت علی المرتضیٰ کا ایک فرمان نقل کر کے ہم اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے دورِ خلافت میں فرمایا کرتے تھے کہ عمر بن الخطابؓ امورِ خلافت کے معاملہ میں بہترین توفیق دیئے گئے تھے اور ان مسائل میں صحیح اور درست فیصلہ کرنے والے تھے اور فرمایا کرتے تھے۔ اللہ کی قسم! ان امور میں ہرگز

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ۛ

(۲) الکامل ابن اثیر ص ۲۸۳ باب قصص الثوری

(۳) تاریخ ابن جریر طبری ص ۳۸ تحت قصۃ الشوری (سنہ ۲۲ھ)

تغیر نہیں کر دل گا جن کو حضرت عمرؓ نے سرائیام دے دیا ہے۔

سمع (عبد خیر) علیاً یقول ان عمرؓ کان موففا
رشیداً فی الامور والله لا اغیر شیئاً صنعہ عمرؓ۔
مضمون بالا کو درج ذیل علماء نے اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے۔

- ۱۔ تاریخ کبیر نام بخاریؒ ص ۱۴۵ ۱/۲ قسم ثانی
- ۲۔ کتاب السنۃ الامام احمدؒ ص ۱۹۹ طبع مکہ مکرمہ
- ۳۔ کتاب الخراج لیمی بن آدم ص ۲۳-۲۴ طبع مصر
- ۴۔ المصنف للابن ابی شیبہ ص ۳۳ ۱/۲ کتاب الفضائل روایت ۱۲۰۵۲ تحت ما ذکر فی
فضل عمر بن الخطابؓ - طبع کراچی۔
- ۵۔ کتاب الاموال لابی عبیدہ ص ۳۳۲ طبع مصر

عہد فاروقی پر ایک نظر

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ عہد فاروقی میں بڑے اہم مناصب پر فائز رہے ہیں
اور ان کا حکومت اسلامیہ میں بڑا بلند مقام تھا۔ مرکزی مجلس شوریٰ کے رکن رکین تھے۔
اور قضاء و افتاء کے مرتبہ میں چیف قاضی اور مفتی اعظم تھے۔
اور مجلس مشاورت میں ان کے مشورے کو خاص اہمیت دی جاتی تھی۔
بعض اوقات حضرت علیؓ کو حضرت عمرؓ کی نیابت مدینہ منورہ پر حاصل ہوتی تھی۔
عہد فاروقی میں ان کو غنائم اور ہدایا برابر ملنے رہے اور آپ انہیں قبول کرتے
رہے جس طرح کہ سابقہ ذکر کر دیا گیا ہے۔

مزید برآں ان کا خلیفہ ثانی سے رشتہ داری کا تعلق ایک ناقابل انکار حقیقت
ہے۔ یعنی حضرت علیؓ کی صاحبزادی ام کلثوم کا حضرت فاروق اعظم کے نکاح میں ہونا

مسلمات میں سے ہے۔

یہ تمام چیزیں حضرت علی المرتضیٰ کے خلیفہ ثانی حضرت فاروق اعظمؓ کے ساتھ عمل تعاون کی بہترین نظیریں ہیں۔

اور شیعہ علماء و مجتہدین نے حضرت علیؓ کے اس تعاون اور تعامل کو عبارت ذیل کی شکل میں تسلیم کیا ہے۔ سید مرتضیٰ علم الہدیؒ لکھتے ہیں کہ :

----- حتی بايع القوم وحضر مجلسهم ودخل في
أرائهم وصلّى مقتدياً بهم وأخذ أعطيتهم۔

۱۔ یعنی حضرت علیؓ نے خلفائے ثلاثہ کی بیعت کی۔

۲۔ اور ان کی مجالس میں شامل ہوتے رہے۔

۳۔ اور ان کے مشوروں اور آراء میں داخل اور شریک رہے۔

۴۔ اور ان کی اقتدار میں دائماً نمازیں ادا کرتے رہے۔

۵۔ اور ان کے عطیات اور اموال حاصل کرتے رہے۔

مختصر یہ ہے کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی عملی زندگی کا یہ ایک مختصر نمونہ ہے جو پیش خدمت کر دیا گیا۔ جس سے فاروقی دور میں حضرت علیؓ کا کردار آشکارا ہوتا ہے اور خلیفہ ثانی کے ساتھ آپ کا تعاون واضح ہوتا ہے۔



خلافت عثمانی اور سیدنا علی کرم اللہ وجہہ

فاردی دور کے بعد عہد عثمانی شروع ہوتا ہے۔ حضرت علی المرتضیٰؑ کے متعلق اس دور کی چند چیزیں ذکر کرنی مقصود ہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا خاندانی تعلق اختصاراً پیش کر دیا جائے تاکہ ہر دو خاندانوں کی باہمی قربت داری ایک نظر میں ناظرین کے سامنے آجائے۔

اس چیز کے بیان کرنے سے نسلی تعصبات اور خاندانی عصبیت کے پروپیگنڈے کا جواب ہو سکے گا اور ان دونوں خاندانوں کا باہمی قرب بھی واضح ہو جائے گا۔

(۱) آپ (حضرت عثمان) حضرت علی المرتضیٰؑ کی سگی بھوپھی (عمہ محترمہ) ام حکیم البیضاء بنت عبد المطلب کی دختر اردوی بنت کریز کے فرزند ہیں۔ یعنی حضرت عثمانؓ حضرت علیؑ کی بھوپھی زاد بہن کے بیٹے ہیں۔

حضرت عثمان کی والدہ اردوی بنت کریز مشرف بہ اسلام ہوئیں اور ان کو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کا شرف حاصل ہوا۔ اور ان کو ہجرت مدینہ کا شرف بھی نصیب ہوا۔ اردوی نے اپنے فرزند حضرت عثمان غنیؓ کے عہد خلافت میں وفات پائی۔^۱
(۲) سیدنا حضرت حسین ابن علیؑ نے اپنی صاحبزادی حضرت سیکہ بنت حسینؑ کا نکاح حضرت عثمانؓ کے پوتے زید بن عمر بن عثمان سے کیا۔^۲ اور دوسری صاحبزادی حضرت

۱۔ (۱) طبقات ابن سعد ص ۱۶۶ تحت اردوی بنت کریز۔ طبع ایران

(۲) کتاب الحجر لابن جعفر ص ۲۰ طبع دکن

(شیعہ) (۳) منہجی الآمال للشیعہ عباس القمی الشیعی جلد اول فصل نہم (باب احوال اقرباء رسول خدا

۲۔ (۱) طبقات ابن سعد ص ۳۴۹ تحت سیکہ بنت حسینؑ (طبع لیدن)

(۲) کتاب نسب قریش لمصعب الزبیری ص ۵۹ طبع مصر

فاطمہ بنت حسین کا نکاح بھی حضرت عثمان بن عفانؓ کے دوسرے پوتے عبداللہ بن عمر بن عثمان سے ہوا۔

مذکورہ بالا چند رشتہ داریاں حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت علی المرتضیٰؓ کے خاندانوں کی مختصراً پیش خدمت ہیں۔ اس کی بقدر ضرورت تفصیلات راقم نے کتاب ”رحماء بینہم“ جلد سوم حصہ عثمانی کے باب اول میں ذکر کر دی ہیں اس مقام میں اس خاندان کے بقایا نبی روابط بھی دیکھے جاسکتے ہیں۔ قارئین رجوع فرما کر مستفید ہوں۔

مذکورہ نبی روابط کے ذریعے یہ چیز واضح ہوتی ہے کہ ان ہر دو خاندانوں کے درمیان قبائلی تعصب یا خاندانی رقابت ہرگز نہیں تھی یہ حضرات آپس میں متفق اور متحد تھے اور قبائلی عصبیت پر دلالت کرنے والی روایات قابل اعتبار نہیں ہیں۔

خلیفہ ثالث کے ساتھ سعیت

حضرت فاروق اعظمؓ نے اپنے انتقال کے قریب چھ اکابر صحابہ کرام کی مسئلہ

خلافت کے لیے مجلس شوریٰ قائم فرمادی تھی جیسا کہ گذشتہ صفحات میں ”شوریٰ کے انتخاب میں حضرت علیؓ کا شمول“ کے عنوان کے تحت ذکر کر دیا ہے۔

اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰؓ مجلس شوریٰ میں شریک و شامل تھے۔ مجلس شوریٰ نے طریق کار اس طرح اختیار کیا کہ حضرت زبیرؓ نے اپنی رائے کا اختیار حضرت علیؓ کے حق میں دے دیا۔ حضرت طلحہؓ نے اپنی رائے کا اختیار حضرت عثمانؓ کے حق میں دے دیا۔ اور حضرت سعدؓ نے اپنا حق اختیار حضرت عبدالرحمان بن عوفؓ کے سپرد کر دیا۔ اس طرح

۱۔ (۱) طبقات ابن سعد ص ۲۳۸-۲۳۹ تحت فاطمہ بنت حسینؓ

۲۔ کتاب نسب فریش ص ۱۱۳ جلد ۲ طبع مصر

۳۔ مقاتل الطالبین لابن النرج الاصفہانی ص ۶۱ طبع ایران تحت ذکر مدین عبداللہ

بن عمر بن عثمان۔ (شعبہ)

ان منتخب شدہ ہر تین حضرات میں سے حضرت عبدالرحمان بن عوف نے فرمایا کہ میں خود خلیفہ نہیں بننا چاہتا۔ آپ دونوں حضرات اپنا معاملہ میرے سپرد کر دیں پھر میں تم میں سے جس کو منتخب کر دوں اس پر دوسرا فریق راضی ہو جائے اور اس کی اطاعت قبول کر لے۔ اس پر دونوں حضرات (حضرت علی المرتضیٰؓ اور حضرت عثمانؓ) رضامند ہو گئے اور حضرت عبدالرحمان بن عوفؓ نے ضروری جتن اور غور و فکر اور ان دونوں بزرگوں سے گفت و شنید کے بعد صحابہ کرامؓ کے اجتماع میں پہلے ایک موثر تقریر کی اس کے بعد حضرت عثمانؓ کا ہاتھ پکڑ کر پہلے خود بیعت کی اس کے بعد حضرت علی المرتضیٰؓ نے اسی مجلس میں حضرت عثمان غنیؓ کی بیعت کی۔ بعد اُتے باقی لوگوں نے بیعت کی۔

----- اول من بايع لعثمان عبدالرحمان بن عوف

شوعلى بن ابى طالبؓ :

مسئلہ بڑا مندرجہ ذیل مقامات میں اپنی تفصیلات کے ساتھ ملاحظہ کیا جاسکتا ہے :

- (۱) طبقات ابن سعد ص ۴۲۲ ج ۳ طبع لیدن تحت ذکر بیعت عثمانؓ
- (۲) بخاری شریف ص ۵۲۵ ج اول باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفانؓ۔
- (۳) طبقات ابن سعد ص ۲۴۵ جلد ۳ تحت تذکرہ اختلاف عمرؓ۔
- (۴) المصنف لابن ابی شیبہ ص ۵۴۷ کتاب المغازی تحت ما جاء في خلافت عمرؓ طبع کراچی۔
- (۵) الاصابة لابن حجر ص ۱۵۵ تحت تذکرہ علی بن ابی طالبؓ
- (۶) (شیعہ) الامالی للشیخ طوسی الشیعی ص ۱۲۱ طبع نجف اشرف
- (۷) (شیعہ) ناسخ التواریخ از سلمان الملک مرزا محمد تقی جلد دوم کتاب دوم ص ۴۴۹ تحت بیعت باعثمان بن عفان۔ (طبع قدیم ایران)

حضرت عثمان ذوالنورینؓ کے خلیفہ منتخب ہونے پر علماء نے لکھا ہے کہ اس دور کے تمام صحابہ کرامؓ اور دیگر حضرات نے اتفاق کیا تھا۔ اس مسئلہ میں کوئی اختلاف رونما نہیں ہوا اور حضرت علی المرتضیٰؓ کی جانب سے بھی کسی قسم کی نا اتفاقی کا مظاہرہ ہرگز نہیں پایا گیا تھا۔

اس کی تفصیلات راقم کی کتاب ”رحماء بینہم“ جلد سوم حصہ عثمانی باب دوم تحت مسئلہ بیعت ذکر ہو چکی ہیں۔

اہم امور میں تعاون

خلافت عثمانی کے ایام میں حضرت علی المرتضیٰؓ کا حضرت عثمان غنیؓ کے ساتھ اہم معاملات میں ہمیشہ تعاون قائم رہتا تھا۔ اس سلسلہ میں چند ایک چیزیں مختصراً درج کی جاتی ہیں:

جس طرح خلیفہ اول اور خلیفہ ثانی کے ادوار میں حضرت علی المرتضیٰؓ فیصلہ اور قضاء کے معاملات میں تعاون

قضایا میں مشاورت

کہتے تھے اسی طرح خلافت عثمانی میں بھی حضرت علی المرتضیٰؓ ان مسائل کے حل کرنے میں شریک و شامل رہتے تھے۔

چنانچہ شیعہ علماء نے اس مسئلہ کو اپنی اپنی سند کے ساتھ امام جعفر صادقؑ سے ذکر کیا ہے:

----- ان ابابکر وعمر و عثمان کانوا یرفعون الحدود

الی علی بن ابی طالب ----- الخ علیہ

۱۔ منہاج السنۃ لابن تیمیہ ص ۲۳۴/۲۳۵ جلد ۳ تحت الخلاف الثامن فی امرۃ الشوری۔

طبع جدید لاہور۔

۲۔ جعفریات لمحقة بقراب الانار ص ۱۳ (طبع تہران) باب دبیۃ الهاشمیۃ وغیرہا۔

یعنی امام جعفر صادق اپنے آباء سے نقل کرتے ہیں کہ ابو بکرؓ عمرؓ اور عثمانؓ حدود کے مقدمات کو علیؓ بن ابی طالب کے سپرد کر دیتے تھے۔

یہ اشتراک عمل ہے اور ایک دوسرے کے ساتھ امور خلافت میں تعاون ہے اس لیے کہ خلیفہ المسلمین کے لیے بیک وقت تمام امور کو بذات خود سرانجام دینا بہت مشکل ہے۔ بنا بریں تقسیم کار کے طور پر بعض دفعہ اس نوع کے مقدمات حضرت علی المرتضیٰؑ کے ذمہ لگا دیتے جاتے تھے اور وہ اپنی خدا داد صلاحیت کی بنا پر یہ مسائل بڑے عمدہ طریقہ سے سرانجام دیتے تھے۔

شیعہ کے اس حوالہ کے بعد اہل سنت کی اپنی کتب سے ذکر کیا جاتا ہے کہ جب حضرت عثمان غنیؓ تنازعات کے فیصلہ کے لیے تشریف فرما ہوتے اور ان کی خدمت میں مدعی اور مدعا علیہ پیش ہوتے تو آپؓ ایک فریق کو فرماتے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ کو جا کر بلالائیں اور دوسرے فریق کو فرمان دیتے کہ حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ اور دیگر جماعت صحابہؓ کو بلالائیں۔ اس کے بعد فریقین کے بیانات سماعت فرماتے پھر ان حضرات کی طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرماتے کہ آپ حضرات کی کیا رائے ہے؟ اگر ان حضرات کی رائے اور حضرت عثمانؓ کی ذاتی رائے اس معاملہ میں ایک جیسی ہوتی تو اسی وقت حکم نافذ فرما دیتے اور اگر رائے میں کچھ اختلاف ہوتا تو باہمی غور و فکر کے بعد فیصلہ دیتے۔ چنانچہ علامہ بیہقی کے الفاظ یہ ہیں :

..... کانت عثمان اذا جلس على المقاعد جاءه الحضمان

فقال لاحدهما اذهب ادع علياً وقال للاخر اذهب

فادع طلحة والزبير ونقرأ من اصحاب النبي صلى الله

عليه وسلم شريقتول لهما تكلما ثم يقبل على القوم

فيقول ما تقولون؟ فان قالوا ما يوفق لأيه امضاه

والا نظریہ بعد۔“ ۱۔

یہاں سے حضرت علی المرتضیٰ کا خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنیؓ سے امور خلافت میں تعاون و تعامل روز روشن کی طرح واضح ہے۔

اجرائے حدود کے متعدد واقعات عثمانی دور میں ملتے ہیں جن کو سیدنا عثمانؓ نے فیصلہ کرنے کے لیے حضرت علیؓ کے سپرد کیا۔

① مثلاً خلافت عثمانی میں یحس اور اس کی بیوی صفیہ مال غنیمت میں بطور خمس قید ہو کر آئے تھے۔ صفیہ نے ایک قیدی سے زنا کیا اور اس سے بچہ پیدا ہوا۔ یہ مسئلہ حضرت عثمان غنیؓ کی خدمت میں پیش ہوا تو آپؓ نے اسے فیصلہ کے لیے حضرت علی المرتضیٰ کے سپرد کر دیا۔ حضرت علیؓ نے فرمان نبویؐ کے مطابق زنا کے بچے کو خاندنہ کے سپرد کیا اور مملوک زانی اور مملوکہ زانیہ کو پچاس پچاس درے لگوائے۔

۔۔۔۔۔ فقال علیؓ لثمانؓ اقصیٰ فیہما بقضاء رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم الولد للفراس وللعاہر الحجر
وجلدہما خمسين خمسين۔“ ۲۔

② حضرت عثمان کے دور خلافت میں ایک شخص نے دوسرے شخص کے ساتھ بد فعلی کی یہ واقعہ عدالت عثمانی میں پیش ہوا۔ حضرت علی مجلس قضا میں موجود تھے حضرت عثمانؓ نے دریافت فرمایا کہ یہ شخص شادی شدہ ہے یا غیر شادی شدہ؟ تو لوگوں نے بتایا کہ اس شخص کا نکاح ہو چکا ہے مگر رخصتی نہیں ہوئی۔ اس موقع پر حضرت علیؓ نے فرمایا اگر یہ شخص شادی شدہ ہوتا اور رخصتی ہو چکی ہوتی تو اس پر رجم واجب تھا

۱۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۱۳ جلد ۱۰ باب من یشادر۔ کتاب آداب القاضی۔

۲۔ مسند امام احمد ص ۱۰۵ جلد اول تحت سنات علیؓ (ربیع اول) مسند منتخب العمال۔

یعنی اس کو سنگسار کیا جاتا لیکن اب اس صورت میں اس پر صرف درے لگائے جائیں گے۔
اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے اس فیصلے کے اجراء کا حکم صادر فرمایا۔ اور بدکار شخص کو
یکصد درے لگائے گئے۔

----- فقال علی لعثمان لودخل بها محل علیہ الرجوع

فاما اذا لم يدخل بها فاجلد له الحد -----

فامر به عثمان فجلد مائة - ع

ایک ہاشمیہ (ہند بنت ربیعہ بن
حارث بن عبدالمطلب) اور

فیصلہ عثمانی میں حضرت علیؓ کا تعاون

ایک انصاریہ دونوں ایک شخص حبان بن منقر کے نکاح میں تھیں حبان نے انصاریہ کو
طلاق دے دی اور بعدہ فوت ہو گیا۔ انصاریہ مرضعہ تھی اور ابھی اپنے بچے کو دودھ پلاتی
تھی نیز اسے طلاق کے بعد ایک سال تک حیض نہ آیا۔ تو انصاریہ نے حضرت عثمانؓ علیہ السلام
کے ہاں حبان کی میراث میں حصہ کا دعویٰ کر دیا۔ حضرت عثمانؓ نے فریقین کے بیانات سننے
کے بعد انصاریہ کو میراث سے حصہ دلوا دیا اس پر ہاشمیہ برفروختہ ہوئی تو حضرت عثمانؓ
نے جواب میں فرمایا کہ یہ فیصلہ میں نے تمہارے چچا زاد بھائی علیؓ کی رائے سے کیا ہے۔
----- فلامت العاشیة عثمان فقال هذا عمل

ابن عمك هو اشار علينا هذا یعنی علی بن ابی طالبؓ ہے

۱۔ مجمع الزوائد للہیثمی ص ۲۷۲ باب ما جاء فی اللواط

۲۔ کنز العمال ص ۹۹ بحوالہ طب طبع اول قدیم

۳۔ ازالۃ الخفا رکامل فارسی ص ۱۸۲ تحت آیت ۲۷ طبع اول قدیم۔

۴۔ موطا امام مالک ص ۲۷۵ باب طلاق الریض (مطبوعہ محبتائی دہلی)

۵۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۱۰ باب ما قالوا فی الرجل یطلق امرأته۔۔۔ الخ (دکن)

اس طرح عدالتی امور میں حضرت مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ حضرت عثمانؓ کے ساتھ معاہدہ رہتے تھے۔

اس مضمون کی مزید تفصیلات رجاء بینہ حصہ سوم عثمانی باب چہارم میں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔

عہد عثمانی میں جمع قرآن کے مسئلہ میں حضرت علیؓ کا تعاون

۲۵ء میں مکہ شام کے علاقہ آرمینیا اور عراق کے علاقہ آذربائیجان میں اہل اسلام کفار کے خلاف برسرِ پیکار تھے۔ مسلمانوں کی افواج میں عرب کے مختلف قبائل جمع تھے ان لوگوں میں اپنے اپنے قبائل کی لغت کے لحاظ سے قرآن مجید میں قرأت کا اختلاف پیدا ہوا صحابہ کرامؓ میں سے حضرت حذیفہ بن یمانؓ نے قبائل میں باہمی قرأت کے اختلاف کو شدت سے محسوس کیا اور معاملہ کی اہمیت کے پیش نظر فوراً مرکز اسلام مدینہ شریف میں پہنچے۔ حضرت حذیفہ نے امیر المؤمنین حضرت عثمان خلیفہ ثالثؓ کی خدمت میں پہنچ کر اپنی پریشانی کا اظہار ورج ذیل الفاظ میں کیا :

----- یا امیر المؤمنین ! اذکرک ہذہ الامۃ قبل

ان یختلفوا فی الکتاب اختلاف الیہود والنصارى۔

(بقیہ حاشیہ) (۳) کتاب السنن سعید بن منصور ص ۲۸۷ جلد ۳ قسم اول (مجلس علی ڈابھیل)

(۴) الموطا امام محمد ص ۲۶۹ طبع مصطفائی قدیم باب المرأة یطلقها زوجا علاناً۔۔۔ الخ

۱۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۳ تحت فضائل القرآن۔ الفصل الثانی۔ طبع دہلی۔

واضح رہے کہ مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ بخاری شریف واقع ہذا کا ایک حصہ منقول ہے اس کا بقایا حصہ دیگر کتب حدیث ذاریج (مثلاً المصاحف لابن ابی داود السجستانی وفتح الباری۔ والبدایہ وغیرہ) میں پایا جاتا ہے۔

(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

یعنی اے امیر المؤمنین ! اس امت کو پیشتر اس کے کہ وہ کتاب اللہ میں اختلاف کرنے لگیں سنبھال لیجئے ایسا نہ ہو جیسا کہ یہود و نصاریٰ اپنی اپنی آسمانی کتب میں اختلاف کر چکے ہیں۔

آسمانی کتابوں میں ان کا یہ اختلاف ان کے مذاہب میں باعث فساد و افتراق ہوا تھا۔ کہیں اہل اسلام میں بھی اس نوع کا انتشار قائم نہ ہو جائے۔

تنبیہ : اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کے ہاں اختلاف قرأت اختلاف فی القرآن نہ سمجھا جاتا تھا ورنہ سوال اس انداز میں نہ ہوتا حضرت حذیفہؓ کو جو فکر تھی وہ صرف یہ کہ اختلاف قرأت کہیں اختلاف فی القرآن کا ذریعہ نہ بن جائے۔

ان حالات کو معلوم کرنے کے بعد حضرت عثمانؓ نے اکابر صحابہ کرام کے مشورہ سے مندرجہ ذیل صورت اختیار فرمائی۔

خلیفہ اول حضرت صدیق اکبرؓ کے دور کا مدون شدہ قرآن مجید کا اصل نسخہ جو ام المومنین حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطابؓ کے پاس تھا ان سے عاریتہ منگوا کر اس کے متعدد نسخے (لغت قریش پر) تحریر اور مرتب کروائے اور ممالک اسلامیہ کی طرف ایک ایک نسخہ قرآن مجید کا ارسال فرمادیا۔ اور اس کے ماسوا دیگر لغات میں لکھے ہوئے نسخوں کو (بقیہ حاشیہ) اور خصوصاً البدایہ جلد سابع ص ۲۱۶ فصل فی مناقب عثمانؓ کی ابتدا میں جمع مصحف کے اس مسئلہ کو نہایت عمدہ طریق سے بیان کیا ہے۔

اح (شبیہ) کی "تاریخ یعقوبی شیعہ ص ۲۴ تحت ایام عثمانؓ" میں یوں تفصیل منقول ہے کہ یہ نو (۹) عدد نسخے تھے اور کوہ بصرہ مدینہ مکہ مہر شام بحرین یمن الجزائرہ کی طرف ارسال کرائے تھے۔ یہ شیعہ مؤرخین کے بیان کے مطابق درج کیا ہے۔

اور اہل السنۃ علماء کے بیان کے موافق ہفت عدد نسخے تیار کرائے گئے تھے۔۔۔۔۔ فکتب لاہل الشام معشفاً ولابل مصر آخر۔ ولجت اہل البصرۃ معشفاً۔ والی الکوفۃ باخراً۔ وارسل الی مکہ معشفاً۔ والی (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ پر)

تلف کرادیا۔ اور یہ تمام کارگزاری (یعنی صحیح نسخوں کا مدون کرنا اور قرآن کے ماسوا کا تلف کرنا وغیرہ) اکابر صحابہ کرامؓ کی رائے اور مشورہ سے ہوا تھا

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسئلہ ہذا کی مجلس مشاورت میں بذات خود موجود تھے اور مشورہ دینے والے تھے یہ حضرت عثمان کا کوئی تفرّد نہ تھا۔

چنانچہ اس مسئلہ میں حضرت علیؓ کے صحیح اقوال جو صحیح سند کے ساتھ اکابر مفسرین و محدثین اور مؤرخین نے نقل کہتے ہیں ان میں سے ہم چند ایک پیش کرتے ہیں۔ بنور ملاحظہ فرمادیں۔

① حضرت سوید بن غفلہ (جو حضرت علی المرتضیٰؓ کے براہ راست شاگرد ہیں) بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے لوگوں کے مجمع میں اعلان فرمایا کہ :

----- یا ایہا الناس ! لا تخلصوا فی عثمان ولا تقولوا له
الاخیرؑ فی المصاحف واحرق المصاحف فواللہ ما فعل
الذی فعل فی المصاحف الا عن ملأ منا جمیعاً۔^۱

(بقیہ حاشیہ) ایمن شکلہ۔ وافر بالمدریۃ مصحفاً۔

(۱) البدایہ مج ۲۱۶ فصل فی مناقب عثمان الخ

(۲) فتح الباری شرح بخاری شریف مج ۱۷ تحت باب جمع القرآن۔

الح کتاب المصاحف ص ۲۳۲ الحافظ ابی بکر عبد اللہ بن ابی داؤد السجستانی تحت
عنوان اتفاق الناس مع عثمان علی جمع المصاحف۔

(۳) فتح الباری شرح بخاری شریف مج ۱۵ باب جمع القرآن

(۴) تفسیر اتقان السیوطی ص ۵۹ تحت النوع الثامن عشر فی جمعه وترتیبہ۔

(۵) البدایہ لابن کثیر ص ۲۱۷ تحت فصل (من مناقب عثمان الکبار وحنانہ

العظیمۃ الخ)

یعنی حضرت علی المرتضیٰؑ فرماتے ہیں اے لوگو! عثمانؓ کے حق میں اس معاملہ میں غلو مت کرو اور ان کے حق میں کلمات خیر کے سوا کچھ نہ کہو۔ اللہ کی قسم! جناب عثمانؓ نے مصاحف کے بارے میں اور ان کے تلفت کرنے میں جو معاملہ کیا وہ ہماری جماعت کی رائے اور مشورہ کے موافق کیا ہے یعنی ہماری منشاء کے خلاف ہرگز نہیں کیا فلہذا ان کے حق میں کوئی غلط رائے قائم نہ کی جائے۔

(۲) نیز حضرت سیدنا علیؑ کے شاگرد سید بن غفلہؓ کا یہی بیان ہے کہ میں نے حضرت علی المرتضیٰؑ سے سنا آپؑ فرماتے تھے :

----- یقول رسولہ اللہ عثمان لو یستہ لفعلت ما فعلت

فی المصاحف "۱"

یعنی حضرت علیؑ فرماتے تھے اللہ تعالیٰ عثمانؓ پر رحم فرمائے اگر میں والی اور حاکم نہ ہوتا تو مصاحف کے بارہ میں وہی معاملہ کرتا جو عثمانؓ نے کیا ہے۔

(۳) اسی طرح اس مقام میں حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کا ایک تیسرا فرمان بھی علماء کرام نے صحیح سند کے ساتھ ذکر کیا ہے اور یہ فرمودات زیادہ تر سیدنا علیؑ کے اپنے عہد خلافت کے ہیں آپ کے با اعتماد شاگرد سید بن غفلہؓ کہتے ہیں کہ

----- قال رسولہ بن غفلہ قال علیؑ فی المصاحف

لو لم یصنعہ عثمان لصنعتہ "۲"

۱۔ کتاب المصاحف ص ۲۳ تحت (اتفاق الناس مع عثمان علی جمع المصاحف) لابن ابی داؤد۔

۲۔ تفسیر البرہان فی علوم القرآن ص ۲۳۰ طبع اول لاما بدر الدین زکریا۔

۳۔ کتاب المصاحف ص ۱۱۱ تحت عنوان اتفاق الناس مع عثمان علی جمع المصاحف (طبع اول مصر)

۴۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۱ فصل فی مناقب عثمان (طبع اول مصر)

۵۔ کتاب التبیہ والبیان فی مقتل الشہید عثمان لمحمد بن یحییٰ اندلسی ص ۵ (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

یعنی حضرت علیؑ نے فرمایا: مختلط تحریرات کو تلف کرنے کا کام (اگر بالفرض حضرت عثمانؓ نہ کرتے تو میں کر دیتا)۔

مطلب یہ ہے کہ امت کی عظیم مصلحت اور قرآنی حفاظت کی خاطر یہ ایسا اہم کام تھا اور بنیادی حیثیت رکھتا تھا کہ اگر بالفرض حضرت عثمانؓ ایسا نہ کر پاتے تو میں اس طرح ضرور کرتا اور اس سے مکمل کر دیتا۔

(۴) نیز شہادت عثمانی سے قبل مفسدین کے اعترافات کے جوابات حضرت علی المرتضیٰؑ نے بڑے عمدہ طریقہ سے پیش کئے تھے۔ ان میں سے ”اخر اقصیٰ مصاحف“ کا جو طعن حضرت عثمانؓ پر مفسدین نے کیا تھا اس کا جواب بھی حضرت علی المرتضیٰؑ نے دیا تھا آپؑ نے ارشاد فرمایا کہ:

----- واما المصاحف فانما عرق ما وقع فيه اختلاف
وابقى لهم المتفق عليه كما ثبت في العروضة^۱
الاخيرة^۲۔

”مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کے نسخوں میں جو (قرآت یا لغت کے اعتبار سے) اختلاف واقع ہوا تھا۔ اس کو تلف کیا گیا تھا اور متفق علیہ چیز کو مصاحف میں بر حال رکھا۔“

(لغیہ حاشیہ) تحت ذکر حدیث المصاحف و تخریقہا۔

(۴) تفسیر روح المعانی سید محمود الوسی ۲۳ جلد اول بحث اقوال العلماء فی جمع المصحف۔

۱۔ قوله العروضة الاخيرة۔ ای التي درسمها جبرائیل علی

رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر منى حياته۔

۲۔ البداية لابن کثیر ص ۱۱ تحت ثم دخلت سنة خمس

وثلاثين۔۔۔ الخ

عظیم کارنامہ

— کبار علماء نے اس مقام میں سیدنا عثمانؓ کی اس خدمت کو قابل قدر الفاظ کے ساتھ تحریر کیا ہے اور اسے عظیم کارنامہ قرار دیا ہے۔
— علامہ زرکشی فرماتے ہیں کہ :

”..... ولقد وفق الامر عظیم ورفع الاختلاف

وجمع الكلمة داراح الامة“۔ اے

یعنی حضرت عثمانؓ کو اللہ تعالیٰ نے ایک عظیم خدمت سرانجام دینے کی توفیق عطا فرمائی۔ اس سے امت کا یہ اختلاف رفع ہو گیا۔ مسلمانوں کا کلمہ مجتمع رہا۔ اہل اسلام کو انتشار کی مصیبت سے راحت ملی اور یکسوئی نصیب ہوئی۔“



رفع اشتباه

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جمع قرآن اور حفاظت قرآن کی مساعی جملہ کے سلسلہ میں جو روایات ذکر کی جاتی ہیں ان میں ”ان یحرق“ وغیرہ کے الفاظ پائے جاتے ہیں۔

اس چیز سے مخالفین حضرت عثمانؓ آنحضرت پر قرآن مجید کے جلانے کا طعن تجویز کرتے ہیں اور گویا اس طرح آجٹاٹ کے ”جمع قرآن“ اور ”حفاظت قرآن“ کے اس اہم اور بے نظیر کارنامے کو باطل کرنے میں سعی لا حاصل کرتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ان روایات کے محامل اور معانی جو اکابر علماء نے ذکر کیے ہیں ان کو پیش نظر رکھا جائے تو طعن مذکور زائل ہو جاتا ہے اور کسی قسم کا کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا۔

چنانچہ ہم ان روایات کے معانی اور محامل کو متعدد صورتوں میں پیش کرتے ہیں۔

— ادل —

پہلی صورت یہ ہے کہ اکثر روایات میں یہ لفظ ”حرق“ (بالحاء المعجمة) کے ساتھ مذکور ہے اور اکابر علماء نے اس امر کی تصریح کر دی ہے چنانچہ شیخ بدر الدین البیہقی اور شیخ ابن حجر عسقلانی اور ملا علی قاری وغیرہم علماء نے یہ مسئلہ اس طرح درج کیا ہے :

----- قوله ”ان یحرق“ بالحاء المعجمة رواية

الاكثرين وبالمهملة رواية المروزي وبالوجهين رواية

المستمل وبالمعجمة اثبت عليه

لہذا عمدۃ القاری لبدر الدین البیہقی ص ۱۱۲ تحت کتاب فضائل القرآن باب جمع القرآن۔
(بقیہ مائتہ صفحہ نمبر ۲۰۶)

یعنی بیشتر روایات کے اعتبار سے ”ان یحرق“ کا کلمہ ”خا“ بمعجمہ منقوط کے ساتھ منقول ہے اور شیخ مروزی کی روایت میں یہ لفظ یحرق حاء مہملۃ غیر منقوطہ کے ساتھ مذکور ہے اور المستمل کی روایت دونوں طریق (معجمہ و مہملۃ) کی صورت میں پائی جاتی ہے لیکن معجمہ منقوط کے ساتھ زیادہ ثابت اور مضبوط ہے۔

یہاں سے واضح ہو گیا کہ اگرچہ نقل روایت میں اختلاف موجود ہے تاہم اکثر روایات کے لحاظ سے حرق بالحاء المعجمۃ منقوطہ صحیح ہے ”حرق“ کے معنی نقص اور قطع کے ہیں یعنی توڑ پھوڑ دینا اور چیز کو قطع کر دینا چنانچہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے کہ :

----- وقد یرد بالمعجمۃ ای ینقص ویقطع الخ علم
فلہذا ان مصاحف کو اس موقع پر توڑ پھوڑ دیا گیا اور قطع کر دیا گیا۔

دوم

دوسری صورت یہ ہے کہ روایت (یحرق) حاء المہملۃ (غیر منقوطہ کی شکل میں مردی ہے۔

”حرق اور احراق“ کے ایک معنی جلنے اور جلانے کے ہیں اور اس کے دیگر معانی میں لغت عرب میں ”پھیلنے اور کھرچنے“ کے بھی ہیں چنانچہ اس پر کہا اہل لغت کے حوالہ جات پیش خدمت ہیں :

(۱) امام راغب الاصفہانی نے مفردات القرآن میں ذکر کیا ہے کہ :

لبقیہ حاشیہ

(۲) فتح الباری شرح بخاری ص ۱۷ جلد ۹ تحت باب جمع القرآن۔

(۳) المرقۃ شرح مشکوٰۃ ص ۲۹ ج ۵۰ تحت فصل الثالث من باب۔

۱۷ المرقۃ شرح مشکوٰۃ ص ۲۹ ج ۵ علی القاری۔ طبع لبنان۔

..... حرقة بردہ رحل بعضہ ببعض وانا بہ یحرقہ

وَيَحْرُقُهُ سَحْقُهُ حَتَّى سَمِعَ لَهُ صَرِيفٌ "لہ

یعنی اس کو چھیلا اور ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ کھرچا اور دانٹول کو پیسا کہ اس کی آواز سنائی دی۔

مقصود یہ ہے کہ "حرق" کے معنی چھیلنے کھرچنے اور رگڑنے کے بھی لغت عرب میں موجود اور مستعمل ہیں جیسا کہ ہم نے اس چیز پر مندرجہ بالا حوالہ جات درج کر دیئے ہیں تو "ان یحرق" کے الفاظ (حاء المهملة) کے ساتھ جو روایات مذکور ہیں ان کا مفہوم اس طرح بیان کر دیا جائے کہ مصاحف میں قرآن مجید کے ماسویٰ چیزوں کو کاٹ دیا گیا یا رگڑ کر انہیں صاف کر دیا گیا یعنی ماسویٰ القرآن کو تلف کر دیا گیا۔

بعض ائمہ حضرات نے جو ذکر کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے جمع قرآن مجید کے سلسلے میں مختلف مصاحف کو جلا دیا تھا وہ روایت صحیح نہیں ہے۔

حالانکہ یہ روایت باعتبار اسناد کے صحیح ہے تو ان اقوال اور روایات کے مابین توفیق و تطبیق کی بہتر صورت یہی ہے کہ یوں کہا جائے کہ "حضرت عثمانؓ کے حکم سے وہ تفسیری نوٹ اور اپنی اپنی یادداشتوں کے طور پر جو الفاظ اور عبارات ماسویٰ القرآن تھیں ان کو کھرچ اور رگڑ کر صاف کر دیا گیا اور مصاحف کو جلا یا نہیں گیا۔ اس طریقہ سے روایت (ان یحرق) کی صحت بھی اپنی جگہ قائم رہتی ہے اور احراق مصاحف کا احراض بھی وارد نہیں ہوتا۔

— سوم —

تیسری صورت یہ ہے کہ ان مصاحف کو (جن سے ایک صحیح نسخہ مرتب کیا گیا تھا) لہ ۱۱، القاموس لمجد الدین فیروز آبادی ص ۵۹۱ تحت مادہ "حرق" طبع قدیم۔

۱۲، مختار الصحاح الرازی ص ۳۶۹ (تحت حرق) طبع مصر۔

مندرجات بالا کی روشنی میں معترضین کا اعتراض زائل ہے اور اس میں کوئی وزن نہیں۔

۱۔ حاصل یہ ہے کہ تحفظ کتاب اللہ عہد عثمانی کا اہم کارنامہ ہے۔ اس میں اکابر صحابہ کرامؓ کے مشورہ کے مطابق عمل درآمد کیا گیا۔ جن میں حضرت علی المرتضیٰؓ بھی شریک و شامل تھے۔

۲۔ کتاب اللہ کی حفاظت خود اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لی تھی اب اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کی حفاظت کے سامان ان حضرات کے ذریعے پورے فرما دیئے۔

۳۔ پھر حضرت علی المرتضیٰؓ نے اپنے دور میں اور اس سے قبل بھی اس واقعہ کی بڑی اہمیت بیان فرمائی۔ اور معترضین عثمانؓ کو تسلی بخش جواب دیتے ہوئے ان کی طرف سے پورا پورا دفاع کیا۔

۴۔ ان واقعات سے عثمانی دور میں حضرت علی المرتضیٰؓ کا تعاون واضح ہے۔ اس کو تقبیہ شریف پر محمول کرنے کا یہاں کوئی جواز نہیں ملتا۔

خ۔ قولہ : ان حضرات کے ذریعے۔۔۔۔۔ الخ

سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ تمام کرد و کاوش قرآن مجید کو غیر قرآنی الفاظ و عبارات کے اختلاط و التباس سے محفوظ رکھنے کے لیے تھی اور یہ مساعی جلیلہ قرآن مجید کے تجرؤ اور تحفظ کی خاطر تھیں۔

اکابر صحابہ کرام اس مسئلہ میں امیر المومنین عثمان غنیؓ کے ساتھ تعاون کئے ہوئے تھے۔ جیسا کہ حضرت علی المرتضیٰؓ کے سابق اقوال مندرجہ سے واضح ہے۔

البتہ بعض روایات میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے متعلق بعض چیزیں ایسی ذکر کی گئی ہیں جن سے آئینہ کتاب کا امیر المومنین سے مسئلہ جمع مصاحف میں اختلاف رائے پایا جانا مذکور ہے۔ یعنی اس معاملہ میں ابن مسعودؓ کی رائے دوسری تھی۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے پہلے اس مسئلہ میں اختلاف رائے

کا اظہار فرمایا۔

لیکن جب حضرت امیر المؤمنین عثمانؓ نے دیگر صحابہ کرامؓ کی رائے سے اتفاق کرنے کی آپؐ کو دعوت دی تو آپؐ نے اس دعوت کو قبول کر لیا اور اس مسئلہ میں اپنے اختلاف کو ختم کر کے ان کے ہم نوا ہو گئے اور پھر کوئی اختلاف باقی نہ رہا۔

چنانچہ حافظ ابن کثیرؒ نے اس چیز کو ”البدایۃ“ میں عبارت ذیل نقل کیا ہے :

----- فكتب اليه عثمان رضي الله عنه يدعو له

اتباع الصحابة فيما اجمعوا عليه من المصلحة في

ذلك وجع الكلمة وعدم الاختلاف ناب و

اجاب الى المتابعة وترك المخالفة رضي الله عنهم

اجمعين“ ع

یعنی ابن مسعودؓ کی طرف حضرت عثمانؓ نے مراسلہ بھیجا اس میں مصلحت

دینی میں اتفاق رکھنے اور کلمہ اسلام پر اجتماع کرنے اور اختلاف ختم کرنے

کی انہیں دعوت دی۔ اور دیگر صحابہ کرامؓ کے اتباع کرنے کی ترغیب

دلائی۔

پس ابن مسعودؓ نے اس دعوت اتحاد پر لبیک کہا اور مخالفانہ رائے کو چھوڑ

دیا اور اپنے موقف سے رجوع فرمایا (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین)۔

اس کے بعد عبداللہ بن مسعودؓ نے جمع قرآن و حفاظت قرآن کے مسئلہ میں دیگر

صحابہ کرامؓ کے ساتھ اتفاق کر لیا تھا اور اختلاف ختم کر دیا۔ پھر لوگوں کو مسئلہ ہذا کے

متعلق مندرجہ ذیل طریقہ سے ہدایات فرمایا کرتے تھے۔

عَلِ الْبِدَايَةِ وَالْتَّهْيِئَةِ لِبَن كَثِيرٍ ۖ تَحْتَ فِصْلٍ وَمِنْ مَنَاقِبِهِ الْكِبَارِ وَحَسَنَاتِهِ

الْعَظِيمَةِ -----

(۱) ----- عن ابی ذرؓ قال ابن مسعودؓ جرّدوا القرآن

یقول لا تلبسوا به ما لیس منه۔^۱ ع

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ لوگوں کو تلقین فرماتے تھے کہ قرآن مجید کو غیر قرآنی الفاظ و عبارات سے الگ اور علیحدہ رکھو۔ اور فرماتے کہ جو (چیز) قرآن مجید میں سے نہیں ہے اس کا قرآن مجید کے ساتھ اختلاط نہ کرو۔

(۲) ----- عن عبد اللہ رأی خطاً فی مصحف فحکّہ وقال

لا تخلطوا نیمیہ غیرہ۔^۲ ع

(۳) عن ابن مسعود قال عبد اللہ جرّدوا القرآن ولا تلبسوا

بہ ما لیس منه۔^۳ ع

یعنی ابن مسعودؓ نے بعض مصاحف کے ساتھ کچھ تحریر لکھی ہوئی دیکھی (جو قرآن مجید میں سے نہیں تھی) تو آپؓ نے اسے کھرچ کر صاف کر دیا اور فرمایا کہ قرآن مجید میں ماسوی القرآن کو نہ ملاؤ اور اس کا کسی دوسری چیز کے ساتھ التباس و اختلاط نہ ہونے

دو۔

جس طرح فاروقی دور
میں تراء کج کی جماعت

خلافت عثمانی میں حضرت علی کا تراویح پڑھانا

باقاعدگی سے مساجد میں ہوتی تھی اسی طرح خلافت عثمانی کے دوران بھی ہوتا رہا۔ اور بعض اوقات خود حضرت علی المرتضیٰ یہ جماعت کرائے تھے۔ چنانچہ محدثین کرام نے لکھا ہے کہ :

۱۔ المصنف لعبد الرزاق ص ۳۲۳ باب ما یکرہ ان یصنع فی المصاحف اذ ینتاب الصیام بیع علی

۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۹۶ کتاب الصلوات تحت فی التعشیر فی المصحف۔ طبع کراچی۔

۳۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۹۵ کتاب الصلوات تحت فی التعشیر فی المصحف۔ طبع کراچی۔

عن الحسن أئنا على بن ابی طالب فی زمن عثمان
عشرين ليلة ثم احتبس فقال بعضهم قد تفرغ لنفسه
ثم اقامه ابو حلیمة معاذ القاری الخ ع

یعنی حسنؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت کے دوران حضرت علیؓ بن ابی
طالب نے ہمیں بیس راتیں (تواضع کی) امامت کرائی اور نماز پڑھائی پھر بقایا راتوں میں
آپؓ نے اپنے آپ کو روک لیا (تشریف نہ لائے) اور بعض لوگ کہنے لگے کہ حضرت
علیؓ نے اپنے لیے وقت نکال لیا ہے (یعنی آپؓ اپنی عبادت میں مشغول ہو گئے ہیں)
پھر ابو حلیمة معاذ القاری نے ان لوگوں کی امامت کرائی۔۔۔۔۔ الخ
معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰؓ کا تعاون اس دور میں نماز تک کے مسائل تک
وسیع تھا۔ حتیٰ کہ نوافل کی امامت بھی بعض دفعہ آپؓ کرتے تھے۔

حضرت علیؓ کا مالی عطیات اور وظائف کو قبول کرنا

عہد عثمانی میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی حیثیت ایک مرکزی وزیر اور مشرکی
تھی۔ مرکز میں جو اہم مسائل خلیفہ کے لیے پیش آئے تھے ان کے فیصلہ میں حضرت علیؓ ایک
اعلیٰ رکن کی حیثیت سے کام کرتے تھے۔

حضرت سیدنا عثمانؓ کے دور میں مختلف ممالک میں غزوات پیش آئے ۲۶/۲۷ھ
میں طرابلس اور افریقہ کے غزوات پیش آئے ان میں حضرت علیؓ کی اولاد شریف
حسین شریفینؓ اور حضرت علیؓ کے برادر زادے عبداللہ بن جعفر طیار شریک

۱۔ کتاب قیام اللیل و قیام رمضان والوتر ص ۱۵۵ باب صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم
جماعة ليلة تطوعنا فی شهر رمضان۔ از محمد بن نصر المروزی۔

قتال رہے یہ

اسی طرح خراسان، و طبرستان، اور جرجان وغیرہ علاقوں میں سترہ میں غزوات پیش آئے تو اس وقت بھی حسین شریفینؑ اور حضرت علیؑ کے چچا زاد برادر عبداللہ بن عباس وغیرہ ان غزوات میں شریک رہے یہ

اس طریقہ سے حضرت علی المرتضیٰؑ کی طرف سے تعاون ان مواقع میں ہمیشہ قائم رہا ہے اسی سلسلہ میں جو ”مالی عطیات“ اور ”ہدایا“ جو مفتوحہ ممالک سے پہنچتے تھے انہیں حضرت علی المرتضیٰؑ قبول فرمایا کرتے تھے۔

چنانچہ سترہ میں جب خراسان کے علاقے آمل اور مد وغیرہ مقامات مفتوحہ سے عبداللہ بن عامر واپس مع اموال غنائم مدینہ شریف پہنچے ہیں تو اہل مدینہ کو انہیں نے عطیات دیئے اور حضرت علیؑ کو ان میں سے تین ہزار درہم بھجوائے جب حضرت عثمانؓ کو یہ چیز معلوم ہوئی تو حضرت عثمانؓ غنیؓ ابن عامر سے ناراض ہوئے اور فرمایا کہ اتنی قلیل رقم کیوں ارسال کی؟ پھر عبداللہ بن عامر نے حضرت عثمانؓ کی رضامندی سے بیس ہزار درہم مزید بھجوائے اور کچھ دیگر اشیاء بھی ساتھ ارسال کیں۔۔۔۔۔ حضرت علی المرتضیٰؑ نے یہ اموال مرسلہ قبول فرمائے اور ابن عامر کے حق میں تعریف کے کلمات بیان کیے یہ

اس نوع کے واقعات مزید مطلوب ہو تو رجاء بیستم حصہ عثمانی باب چہارم کی طرف مراجعت

درکار ہے۔

۱۔ تاریخ ابن خلدون ص ۱۱۸ تحت دلائل عبداللہ بن ابی مرہ علی مصر فتح افریقہ۔

۲۔ تاریخ خلیفہ ابن خیاط ص ۱۳۴ جلد اول تحت سنہ ۲۷ھ۔

۳۔ البدایہ ابن کثیر ص ۱۵۱ جلد ۲ تحت سنہ ۳۰ھ۔

۴۔ تاریخ ابن خلدون ص ۱۱۸ جلد ثانی تحت عنوان غزوہ طبرستان۔ طبع بیروت۔

۵۔ الطبقات ابن سعد ص ۳۳ جلد ۵ تحت تذکرہ عبداللہ بن عامر (طبع بیروت)

عہد عثمانی اور سیدنا علی المرتضیٰؑ

ایک نظر میں

○ حضرت علیؑ اور حضرت عثمان کا باہم نبی تعلق اور خاندانی قرب باقی خلفاء سے زیادہ ہے۔

○ اور بخوشی درضا حضرت عثمان کے ساتھ حضرت علیؑ کا بیعت کرنا مسلم ہے۔
اہم امور خلافت میں مشورے دینا۔

○ انشاء و قضاء کے مناسب قبول کرنا۔

○ دیگر امور (ملکی انتظامات) میں شامل و شریک ہونا۔

○ جمع مصاحف جیسے اہم مسائل میں ساتھ ہونا۔

○ اس دور کی قومی و ملی جنگوں میں اولاد ابی طالب کا شریک ہونا اور غنائم و عطایا مالی حاصل کرنا وغیرہ وغیرہ

یہ تمام امور حضرت علیؑ کے عملی کردار و اخلاق کو واضح کرتے ہیں۔ اور مسئلہ تعاون کو خوب آشکارا کرتے ہیں۔ ان چیزوں کو وقتی مصلحت بینی پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔
اور تبقیہ کی غلط تاویل کے ساتھ مؤدل نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ یہ تاویل روایت و درایت دونوں کے خلاف ہے۔

اور حضرت علی المرتضیٰؑ کی شانِ دیانت اور شانِ اخلاص سے اس کی اُمید نہیں کی جاسکتی۔



عثمانی خلافت کے آخری ایام اور مرتضوی خلافت کا ابتدائی دور

گزشتہ سطور میں امیر المومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے افعال و کردار جو خلفاء ثلاثہ کے دور میں پیش آئے مختصراً مذکور ہوئے۔ اور ان کے عملی اقدامات کا اجمالاً بیان ہوا اب سیدنا عثمانؓ بن عفان کی شہادت اور اس کے متعلقات کو پہلے ذکر کرنا مناسب ہے اور اس کے بعد سیدنا علیؓ کی اپنی خلافت کا ابتدائی دور شروع ہوگا۔ اس میں ان کے انتخاب کا مسئلہ اور بیعت خلافت کے مراحل اور اس کے بعد کے واقعات حتیٰ المقدور ایک ترتیب سے ذکر کرنے کا قصد ہے (بعونہ تعالیٰ)

شہادت عثمانیؓ شہادت عثمانی کے متعلق اگرچہ قبل ازیں کتاب ”رحماء بینہم“ حصہ عثمانی کے باب پنجم کے عنوانات میں اور بعد میں کتاب

”مسئلہ اقربا نوازی“ کی بحث خامس میں بیان مراحل کے تحت یہ چیزیں بقدر ضرورت بیان ہو چکی ہیں تاہم اس موقع پر بھی اس مسئلہ کو تسلسل مضمون کی ضرورت کے تحت بالاختصار بیان کرنا مناسب خیال کیا گیا ہے نیز ان واقعات کے ذکر کرنے کے بغیر مضمون مربوط نہیں رہ سکتا۔ اور اس دور کے حالات کا باہم ارتباط قائم نہیں ہو سکتا اس وجہ سے بعض اشیاء کا یہاں اعادہ کرنا ناگزیر ہو گیا ہے۔

شہادت عثمانی کے وقوع کے دواعی اور اسباب کیا تھے؟ اس کو اختصاراً پیش کیا جاتا ہے۔

اسلام کا جب اقوام عالم پر غلبہ ہو گیا اور بے شمار قومیں دائرہ اسلام میں داخل ہو کر

اسلامی اقتدار کے تحت آئیں اور ان میں اس کے روکنے کی امید اور ہمت نہ رہی تو اس وقت بعض اقوام جو اسلام کے ساتھ خاص عداوت دیکھ نہ رکھتی تھیں انہوں نے اسلام کا شیرازہ بکھیرنے اور کلمہ واحدہ میں افتراق پیدا کرنے کے لیے یہ صورت اختیار کی کہ اسلام کا لبادہ اوڑھ کر اہل اسلام میں داخل ہوئے ان کا پروگرام یہ بنا کہ انتشار و اختلاف پیدا کیا جائے اس کے بغیر غلبہ اسلام کو رد کا نہیں جاسکتا تھا اور اسلام اور اہل اسلام کے مضبوط اقتدار کو کمزور نہیں کیا جاسکتا تھا۔

ان مخالفین اسلام نے اپنے طے شدہ پروگرام کے مطابق خلیفہ اسلام کے خلاف شورش اٹھائی اور انہیں ظالم و ستم قرار دیا۔

شہادت عثمانی کی وجوہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے دور خلافت میں بعض اہم عہدوں پر اپنے رشتہ داروں

کو مسلط کر دیا تھا اور انہوں نے احکام اسلامی کے خلاف اقدامات کئے تھے۔ ان وجوہ کی بنا پر عوام خلیفہ اسلام سے برگشتہ ہو گئے تھے اور انہوں نے حضرت عثمانؓ کو شہید کر دیا۔ یہ نظریہ ایک عام تاریخی روایات کے تحت سطحی طور پر تجویز کیا گیا ہے حقیقت واقعہ دوسری چیز ہے جس کو خود حضرت علی المرتضیٰ نے واضح فرمایا آپ سے آپ کے دور خلافت میں لوگوں نے سوال کیا کہ قتل عثمانیؓ پر لوگوں کو کس چیز نے برا ٹھیکہ کیا تو اس کے جواب میں جناب علی المرتضیٰؓ نے ارشاد فرمایا کہ حسد اور عناد کی بنا پر لوگوں نے یہ فعل کیا۔

(۱) قبیل لعلی بن ابی طالبؓ ما حملہو علی قتل عثمانؓ؟ قال:

الحسد۔

بیز حضرت علی المرتضیٰ نے واقعہ جمل سے قبل ذاقار کے علاقہ میں ایک خطبہ دیا تھا جس میں آپ نے جاہلیت کے دور کا ذکر فرمایا پھر اسلام کے اقتدار کا ذکر فرمایا پھر ان لوگوں کا ذکر

۱۔ کتاب السنۃ امام احمدؒ ص ۱۹ طبع مکہ مکرمہ

کیا جنہوں نے یہ حوادث اور مصائب اس امت پر لا کر کھڑے کیے ہیں۔ اور فرمایا کہ یہ اقوام دنیا کی طالب ہیں انہوں نے اس انعام اور فضیلت پر حسد کیا ہے جو اللہ نے اس امت پر فرمائی ہے اور انہوں نے اسلام اور اس کے (فضل و کمال) کی چیزوں کو (اندر اس حسد) پس پشت ڈال دینے کا قصد کر رکھا۔

(۲) ثم حدث هذا الحدث الذي جرّه على هذه الأمة اقوام طلبوا هذه وحدوا من انعم الله عليه بها وعلى الفضيلة التي من الله بها وارادوا رد الاسلام والاشياء على ادبارها والله بالغ امره..... الخ۔

فہذا اس دور کے اکابر صحابہ کرامؓ کی تصریح کے مطابق حضرت عثمان کی شہادت مفسدین نے محض اسلام اور اہل اسلام کے ساتھ عناد اور حسد کی بنا پر کی تھی اور مسلمانوں کے درمیان افتراق ڈالنے کے لیے کی تھی۔

قاتلین کیسے لوگ تھے؟ علماء نے اس کی وضاحت فرمادی ہے چنانچہ امام نوادی نے مسئلہ ہذا کے متعلق شرح مسلم شریف

میں فرمایا ہے کہ حضرت عثمانؓ مظلوماً قتل کئے گئے تھے اور ان کے قتل کرنے والے فساد اور فاسق لوگ تھے۔

وجہ یہ ہے کہ اسلام میں قتل کرنے کے اسباب منضبط ہیں (یعنی جس نے کسی کو قتل کیا ہو یا زانی شادی شدہ ہو یا دین سے مرتد ہو گیا ہو)

ان وجوہ کی بنا پر مسلمان کو قتل کیا جاسکتا ہے۔ اور ان اسباب میں سے کوئی ایک

۱۔ تاریخ طبری ص ۱۹۴ تحت ۳۶ تحت عنوان نزول امیر المومنین ذانار

۲۔ البدایہ ابن کثیر ص ۲۳۸ تحت واقعات درجہ

۳۔ الفتنہ ووقعۃ الجمل ص ۱۴ سیف بن عمر الضبی الاسدی۔

بھی یہاں نہیں پایا جاتا تھا اور نہ ہی حضرت عثمانؓ سے ان چیزوں میں سے کوئی بات صادر ہوئی تھی۔

یہ چیز اچھی طرح عیاں ہے کہ قتل عثمانی میں صحابہ کرامؓ شامل نہ تھے حضرت عثمان کو قتل کرنے والے ناکارہ افراد کیلئے اور ذیل طبقہ کے لوگ تھے اور یہ سب فسادِ فسر تھا۔ ان لوگوں نے خلیفہ اسلام کے خلاف ایک جماعت قائم کی اور مصر وغیرہ سے (ناشد ارادہ کے تحت) یہاں مدینہ شریف پہنچے اور اس وقت جو صحابہ کرامؓ موجود تھے وہ ان فسادیلوں کی مدافعت سے عاجز آ گئے پھر کچھ ایام ان لوگوں نے دار خلافت کا محاصرہ جاری رکھا اور آخر موقع پا کر حضرت عثمانؓ کو قتل کر دیا۔

(۱) — وقتل مظلوماً وقتلته فکفة لان موجبات

القتل مضبوطة ولم يعبر منه رضى الله عنه ما يقتضيه

ولم يشارك في قتله احد من الصحابة وانما قتله همج

ورعاع من غوغاء القبائل وسفلة الاطراف والارذال۔

تجزبوا وقصدوا من مصر فعجزت الصحابة المحاصرون

عن دفعه فحصرود حتى قتلوه رضى الله عنه۔^۱

اور حضرت شاہ دلی اللہؒ نے قرۃ العینین میں واقعہ ہذا کو مندرجہ ذیل عبارت میں

ذکر کیا ہے۔

(۲) قوی از مصریان کہ نہ از صحابہ بودند و نہ از تابعین ہم با حسان بلکہ

بقلت تدین موصوف و بہ بد نہادی معروف، بسبب کیستہ ہائے چند

۱۔ دا، نوادی شرح مسلم شریف ص ۲۴۴ طبع نور محمد دہلی تحت کتاب الفضائل الصحابہ

۲۔ البدایہ ص ۱۹۶ طبع ادل مہری۔

مدینہ شریف آمدند۔ وبرزوا النورین تفضیل نمودند۔^۱

مطلب یہ ہے کہ مصر وغیرہ سے ایک گروہ مدینہ شریف میں آیا یہ لوگ نہ صحابہؓ میں سے تھے اور نہ ان کے اچھے تابعین میں سے تھے۔ بلکہ ان لوگوں میں دینداری کم تھی اور بد نہادی میں مصروف تھے اور کینہ ور تھے۔ ان لوگوں نے حضرت عثمانؓ پر دائرہ حیات تنگ کر دیا۔

مسئلہ ہذا کی تائید قتل عثمانی میں صحابہ کرامؓ بالکل شامل نہ تھے اس کی مسئلہ کی مزید تائید مطلوب ہو تو مندرجہ ذیل حوالہ جات کی طرف رجوع کرنے

سے اطمینان ہو سکے گا۔

(۱) ابوالشکور السالمی نے اپنی تصنیف کتاب التہذیب ص ۱۶۳ تحت القول

الرابع فی خلافة عثمان۔ (طبع لاہور) میں لکھا ہے کہ

----- بقى اناس مصر ولم يكن معهم من الصحابة احد

فغضبوا جداره ودخلوا عليه وقتلوه مظلوماً الغم

یعنی (قتل کے موقع پر) مصری لوگ تھے ان کے ساتھ صحابہؓ میں سے کوئی ایک نہ تھا۔ دیوار کو

پھانہ کر داخل ہوئے اور عثمان کو مظلوماً قتل کر دیا۔

(۲) اسی طرح ناضی البکر ابن العربی نے العورم من القورم ص ۱۳۵ (تحت مسئلہ قتل عثمان)

طبع لاہور۔ میں ذکر کیا ہے کہ

ان احد امن الصحابة لو لسمع عليه ولا فقد عنه الغم

یعنی صحابہؓ نے حضرت عثمان کے خلاف مساعی میں حصہ نہیں لیا اور نہ ہی ان سے رو

گرداں ہوئے۔

الحق العینین الرشاد ولی اللہ دہوی ص ۱۴۳ طبع مجتہدائی دہلی تحت ماثر عمل رضی اللہ عنہ

(۳) منهاج السنۃ لابن تیمیہ ص ۱۸۶ جلد ثانی۔ طبع لاہور

(۳) اور ابن کثیر نے البدایہ ص ۱۸۵ میں تحت قتلہ لکھا ہے کہ :

----- تسوّر اعلیہ الرار دا حرقوا الباب ودخلوا علیہ دلس

فیہ احد من الصحابہ النخ

یعنی حملہ آور لوگ دیواروں پر چڑھ کر آئے اور دروازہ کو جلا دیا اور ان میں صحابہ کرامؓ

میں سے کوئی ایک بھی شریک قتل نہ تھا۔

بعض مؤرخین نے قتل عثمانؓ میں بعض صحابہ کا نام (عمر بن الحق وغیرہ) ذکر کیا ہے

حقیقت وافغہ یہ ہے کہ مشاہیر صحابہ کرامؓ میں سے کوئی صاحب بھی قتل ہذا میں

شریک نہ تھا۔ مؤرخین کا یہ قول مروج اور تہرک ہے۔

وجہ یہ ہے کہ بعض دفعہ تو مؤرخین عمرو بن الحق کو قاتلین حضرت عثمانؓ میں شامل

قرار دیتے ہیں اور بعض دوسرے مقامات میں اسی شخص کو قاتلین سے خارج گردانتے ہیں

اس طرح مسئلہ ہذا میں متضاد اقوال پائے جاتے ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ امام نوادی ابن تیمیہ ابوالشکور السامی ابن العربی اور حضرت شاہ ولی

اللہ دہلوی وغیرہم جیسے اکابر علماء کی تصریحات کے بالمقابل کسی غیر معروف لادی کا قول قابل

تسلیم اور لائق التفات نہیں ہے۔ نیز کسی مؤرخ کے بے سند قول کی بنا پر ان حضرات کے

فیصلے کو رد کر دینا انصاف کے خلاف ہے۔

فلہذا اس مسئلہ میں صحیح پورائش یہی ہے کہ کسی معروف صحابی نے قتل عثمانؓ میں حصہ

نہیں لیا اور نہ ہی کوئی صحابی اس قتل میں شریک ہوا۔

مطالبات قاتلین عثمانؓ علماء فرماتے ہیں کہ بعض فسادی گروہ مصر وغیرہ سے جو حضرت عثمانؓ کے خلاف اٹھ کھڑے

ہوئے تھے انہوں نے بظاہر مطالبات ذیل سامنے رکھے ہوئے تھے :

مثلاً ایک مطالبہ یہ تھا کہ آپؓ خلافت سے دست بردار ہو جائیں۔

دوسرا مطالبہ یہ تھا کہ آپ کے امراء جو ملک کے اطراف میں موجود ہیں ان کا عزل و نصب ہماری مرضی کے مطابق کر دیا جائے۔

اگر آپ مذکورہ بالا مطالبات پورے نہ کریں گے تو ہم آپ کو قتل کر دیں گے۔
مدعا الیشان آنکہ یکے از سب کار قبول نماید خلع خلافت کند، یا غزل و نصب امراء
امصار بطور ماگزارد یا اورا بکشیم۔^{۱۷}

اور محاصروں کے دران باجوہیکہ حضرت عثمانؓ نے اپنی مدافعت کے سلسلہ میں صحابہ کرامؓ اور اہل مدینہ کو سختی سے منع کر دیا تھا۔ اور بحاصروں کے دوران تاہم بعض صحابہ کرامؓ نے حضرت عثمانؓ کی مدافعت میں حتی المقدور سعی کی تھی اور حضرت علی المرتضیٰؓ نے بھی اس موقع پر حضرت عثمانؓ کی حفاظتی تدابیر میں پوری کوشش کی اور اپنی اولاد کے ذریعے بھی مدافعت کو ششوں میں برابر شریک رہے۔ قبل ازین یہ مسئلہ رحماؤینہ حصہ عثمانی باب پنجم میں درج کیا گیا۔

اور شیعہ علما نے بھی یہ تسلیم کیا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؓ نے حضرت عثمانؓ کی طرف سے ہاتھ سے اور زبان سے (حملہ آوروں کی پوری پوری مدافعت کی لیکن کارگر نہ ہو سکی

انہ لزمیتہ والعزل عنہ بعد۔ ان دافع عنہ طویلاً

بید ۵ ولسانہ فلع یمكن الدافع۔^{۱۸}

اس صورت میں حضرت ذوالنورینؓ نے ان کے خلافت سے دست برداری کے مطالبہ

کو نہیں تسلیم کیا۔

۱۷ قرۃ العین فی تفصیل التعلیل ۳۳۱ از شاہ ولی اللہؒ تحت بحث آثار علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ

۱۸ شرح فہج البلاغۃ لابن میثم بحرانی الشیعہ ص ۳۵۲ طبع طہران تحت عبارت

بامعاویۃ ان نظرت یعقل دون ہواک الخ

(۲) شرح فہج البلاغۃ لابن ابی الحدید الشیعہ ص ۳۳۹ تحت متن انہ بایعنی

ہم لذین بایعوا باندہ۔

دیگر وجہ کے علاوہ حضرت موصوف کے سامنے وہ وصیت بھی تھی جو جناب رسالت
آب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمائی تھی جس کو حضرت عائشہؓ نے نقل کیا ہے ۔

”لَعَلَّ اللّٰهُ يَقْصِمُكَ قَيْصِمَانِ ارَادُكَ عَلَى خَلْعِهِ فَلَا تَخْلَعُ
لَهُمْ“ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۲ بحوالہ الزمذی وابن ماجہ

باب مناقب عثمانؓ الفصل الثانی)

”یعنی اے عثمانؓ امید ہے اللہ تعالیٰ آپ کو قمیض (خلافت) پہنائیں گے اگر
لوگ آپ سے اس قمیض کے اتارنے کا قصد کریں تو ان کے یہ قمیض (خلافت)
کو اتارنا“

خدا کی تقدیر بندوں کی تدبیر پر غالب ہوتی ہے۔ آخر کار انہوں نے حضرت عثمان
خلیفہ برحقؓ کو اٹھارہ ذوالحجہ ۳۵ بروز جمعہ ظلاً شہید کر ڈالا۔ اور آپ وہ سعادت بھی پا
گئے جو جمعہ کے دن سفر آخرت پر جانے والوں کو نصیب ہوتی ہے۔

اور یہ لوگ اپنے مذموم مقصد یعنی مرکز اسلام (خلیفہ برحقؓ) کے ختم کرنے میں کامیاب
ہو گئے۔

مختصر یہ ہے کہ یہ لوگ اشرار و مفسدین تھے۔ اور عبد اللہ بن سبا یہودی (جو اپنے
آپ کو مسلمان ظاہر کرتا تھا) کی سرکردگی میں انہوں نے یہ انقلابی تحریک اٹھائی ہوئی تھی اور
فساد فی الاسلام اور افتراق بین المسلمین ان کے مقاصد تھے۔ زبان سے جو مطالبات ظاہر
کرتے تھے وہ سراسر دھوکہ دہی تھی اور وہ غلط پروپیگنڈا کے درجہ میں تھے حقیقت
سے بعید اور واقعات سے دور تر تھے۔ ان کا اصل مدعا وہی تھا جو سابقہ ذکر ہوا ہے
اسلام کی تاریخ میں سیدنا عثمانؓ کی شہادت کا واقعہ سانحہ عظیم تھا۔ جو صحابہ کرامؓ کے ظن و گمان
کے خلاف رونما ہوا تھا۔ اکابرین حضرات اس وجہ سے درطہریت میں پڑ گئے اور قلق و
اضطراب میں مبتلا ہوئے۔

حاشیہ

قولہ : ظلماً شہید کر ڈالا۔

۱۔ بعض تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ شہادت عثمانؓ میں اکابر صحابہ کرامؓ مثلاً حضرت علیؓ حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کا ہاتھ تھا اور ان کے ایمان پر شہادت عثمانی واقع ہوئی کہا جاتا ہے ان اکابر حضرات نے اطراف میں خطوط ارسال کر کے حضرت عثمانؓ کے خلاف انقلاب برپا کرنے کی ترغیب دلائی اور ان کو قتل کر ڈالنے پر لوگوں کو آمادہ کیا۔

اس نوع کی روایات کی بنا پر بعض لوگ مندرجہ بالا حضرت کے خلاف لب کشائی کرتے ہیں۔

ان شبہات کے ازالہ کے لیے ذیل میں چند چیزیں پیش کی جاتی ہیں ان پر نظر غائر کر لینے سے ان کا ازالہ ہو جائے گا۔

پہلے جعلی خطوط کے متعلق حوالہ جات درج کئے ہیں اس کے بعد قتل عثمانیؓ سے برأت کا بیان مختصراً تحریر کیا ہے۔

اکابر مصنفین نے لکھا ہے کہ جس وقت یہ مقصد بین
مدینہ طیبہ سے واپس اپنے گھروں کو روانہ ہوئے

جعلی خطوط سے برأت

کچھ دور جا کر پھر لوٹ کر آئے اور حضرت علی المرتضیٰؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے کہ حضرت عثمانؓ نے بد عہدی کرتے ہوئے ہمارے قتل کا حکم صادر کیا ہے۔ اب آپؓ ہمارے ساتھ چلیے اور حضرت عثمانؓ سے اس معاملہ میں ہمارے لیے گفتگو کیجئے اس پر حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا :

لَا رَأْيَ لَنَا فِيهِمْ وَلَا فِيهِمْ مَعَكُمْ۔ قَالَوَاخْلَعُوا كَتَبْتُ إِلَيْهَا

قال : لا والله ما كتبت اليكم كتاباً قط . قال فنظر بعضهم الى بعضي ثم قال بعضهم لبعض ألهذا اتقاتلون اولهنا تغضبون - " ۱۰

نہیں! اللہ کی قسم! میں تمہارے ساتھ ہرگز نہیں چلوں گا تو انہوں نے کہا کہ آپ نے ہمیں کیوں خطوط لکھے؟ اور خطوط کے ذریعے کیوں بلوایا؟ تو حضرت علیؓ نے فرمایا نہیں۔ اللہ کی قسم میں نے تمہاری طرف کوئی خط نہیں لکھا اس پر وہ ایک دوسرے کی طرف (تعجب و حیرانی سے) دیکھنے لگے اور ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ کیا تم اسی کی خاطر قتال کرتے ہو؟ یا اسی کی طرفداری کے لیے غضب ناک ہوتے ہو؟

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے حضرت علیؓ کی جانب سے کئی فرضی خطوط لوگوں کو لکھے اور ایک سازش سے وہ لوگوں کو مخالفت عثمانی پر اکساتے تھے اور یہ کارکردگی یقیناً ان لوگوں کی طرف سے ایک خطرناک سازش تھی۔

اسی طرح حافظ ابن کثیرؒ نے "البدایۃ" کے متعدد مقامات میں تحریر کیا ہے کہ جو صحابہ کرامؓ خصوصاً حضرت علیؓ حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ مدینہ شریف میں موجود تھے ان کی جانب سے جعلی خطوط آفاق مدینہ کی طرف لکھے گئے اور ان خطوط میں ربطاً ہر حضرت عثمانؓ کے عمال کی بے اعتدالیوں کی فرضی داستان ذکر کر کے (حضرت عثمانؓ کی مخالفت پر لوگوں کو براہ گینختہ کیا گیا اور قتال عثمانی پر آمادہ کیا گیا تھا چنانچہ لکھتے ہیں کہ :

۱۰ المصنف لابن ابی شیبۃ ص ۲۱ ج ۱۵ کتاب الفتن تحت ما ذکر فی عثمان طبع کراچی

۱۱ تاریخ طبری ص ۱۰۸ ج ۵ تحت ۳۵ ذکر واقعات شہادت عثمانی

۱۲ تاریخ خلیفہ بن خیاط ص ۱۴۶ ج ۱ تحت ۳۵

۱۳ مجمع الزوائد ملتہمی ص ۲۲۹ ج ۲ جلد سابع کتاب الفتن

وُزِرَتْ كَتَبٌ "على لسان الصحابة الذين بالمدينة، وعلى
لسان عليّ وطلحة والزبير، يدعون الناس الى قتال عثمان و
نصر الدين، وأنه اكبر الجهاد اليوم" علی
اور دوسرے مقام میں بحوالہ ابن جریر الطبری ذکر کرتے ہیں کہ:

ان الصحابة كتبوا الى الآفاق من المدينة يا عمرو الناس
بالفساد ودم علي عثمان يبقا قلوبا. هذا الكذب على الصحابة،
وانما كتبت كتباً مزورة عليهم كما كتبوا من جهة
علي وطاحبة والزبير الى الخوارج كتباً مزورة عليهم انكروها

ان کا مفہوم یہ ہے کہ جو صحابہ کرام مدینہ طیبہ میں موجود تھے ان کی طرف سے خصوصاً
حضرت علیؓ حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ کی جانب سے آفاق مدینہ میں لوگوں کو جعلی مکتوبات ارسال
کیے گئے۔ قتال عثمان اور دینی نصرت کی خاطر ان خطوط میں دعوت دی گئی تھی اور کہا گیا تھا کہ یہ
بڑا جہاد ہے اس میں شریک ہوں۔

یہ سب خطوط جعلی تھے جو ان اکابر حضرات کی طرف منسوب کر کے ملک میں پھیلائے
گئے اور جب ان حضرات سے اس بارے میں رجوع کیا جاتا تو وہ متحیر ہو جاتے اور انکار کرتے
اور اپنی لاعلمی ظاہر کرتے تھے۔ ان حضرات کی صداقت و دیانت امت میں مسلم ہے اس
بنا پر یقین سے کہا جاتا ہے کہ یہ مفروضہ خطوط بالکل جعلی اور غلط تھے۔
اسی طرح وہ خط جو حضرت عثمانؓ کی طرف سے حاکم مصر کی جانب لکھا گیا تھا کہ ان

۱۔ البدایۃ لابن کثیر ص ۱۴۱ طبع مصر تحت ذکر مجئ الاحزاب الی عثمان المرۃ الثانیہ
من مصر۔

۲۔ البدایۃ لابن کثیر ص ۱۴۵ تحت ذکر مجئ الاحزاب ال عثمانی الخ

خط لانے والوں کو پہنچے ہی قتل کر دیا جائے) وہ بھی سراسر جعلی خط تھا اور قتل عثمانؓ کے جواز پیدا کرنے کے لیے مرتب کیا گیا تھا اور اس میں جتہ برابر بھی صداقت نہ تھی۔

نیز حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
حضرت صدیقہ کی طرف سے برأت
 کی طرف بھی اسی نوع کے فرضی خطوط

منسوب کیے گئے تھے جو حقیقت میں ان مفدین نے اس فتنہ کو کھڑا کرنے کے لیے اطراف میں لوگوں کی طرف لکھے تھے۔

اور ان کے جعلی ہونے کا ثبوت اس طرح پایا گیا کہ جب عائشہ صدیقہ کی خدمت میں قتل عثمانی کی خبر پہنچی تو قاتلین کی طرف روئے سخن کرتے ہوئے حضرت صدیقہؓ نے فرمایا کہ تم نے حضرت عثمانؓ سے اپنے مطالبات تسلیم کر لئے پھر اس کے بعد ان کو قتل کر ڈالا۔

مسروق ایک مشہور تابعی ہیں انہوں نے اس موقع پر عرض کیا کہ (لوگ کہتے ہیں) یہ سارا کام آپ نے کر لیا تھا۔

اور آپؐ نے لوگوں کی طرف خطوط لکھے اور ان کو عثمانؓ کے خلاف خروج کرنے کا حکم دیا۔ اس چیز کے جواب میں حضرت صدیقہؓ نے اس فعل سے برأت کا اظہار کرتے ہوئے ارشاد فرمایا :

لا، والذي آمن به المؤمنون، ولكنهم الكافرون، ما كنت

لهم سوداء في بيضاء حتى جلست مجلسي هذا، ع

یعنی (یہ بات) نہیں۔ اس ذات تعالیٰ کی قسم! جس ذات پر مومن ایمان لائے اور

لہ تاریخ خلیفہ ابن خیاط ص ۱۲۶ تحت ۳۵

لہ البدایہ لابن کثیر ص ۱۹۵ ج ۲، طبع مصر تحت فضل فی ان قتله اول الفتن والاهات
 وارادة في ذلك۔

۱۲، العواصم من القواصم ص ۱۲۶ طبع مصر للقاضي ابی بکر ابن العربي۔

کافر اس سے منکر ہوئے ہیں ان کی طرف اس مجلس کی نشست تک کوئی چٹھی نہیں لکھی تھی۔
 اس چیز میں اس بات پر واضح دلالت پائی جاتی ہے کہ ان خارجی لوگوں (یعنی مفسدین)
 نے صحابہ کرام کی جانب سے جعلی خطوط لکھے تھے اور اطراف و افاق کے لوگوں کو حضرت عثمان کے
 حق میں بدظن کیا اور ان کے قتال پر برا بھلا کہنے لگے تھے۔

اسی طرح ایک یہ چیز بھی ذکر کیا کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے پہلے قتل عثمانی پر لوگوں کو
 تحریض دلائی اور کہا کہ اس نعل پیرو کی قتل کر ڈالو اور جب وہ قتل کئے گئے اور لوگوں نے حضرت
 علیؓ سے بیعت کر لی تو ام المومنین حضرت علیؓ کی عناد کی بنا پر مخالفت کرنے لگیں اور دم عثمانی کا
 مطالبہ کھڑا کر دیا۔ اس نوع کی روایات کے حق میں کبار علماء نے تجزیہ کر دیا ہے۔ اور
 فیصلہ فرما دیا ہے کہ :

”کذب لا أصل له وهو من مفتریات ابن قتیبہ وابن اعثم
 الکوفی والسماعی وکانوا مشہورین بالکذب والافتراء“
 تفسیر روح المعانی ص ۲۲ جلد ۲ پارہ بائیس تحت آیت وقرن فی
 یومئذ - بیان برأۃ عائشہ من مخالفة الله درسولہ -

یعنی یہ روایات بالکل دروغ ہیں ان کا کوئی اصل نہیں یہ چیزیں ابن قتیبہ اور ابن اعثم
 کوئی اور سماعی جیسے لوگوں کی افتراء پر دازیوں میں سے ہیں یہ لوگ دروغ گوئی میں مشہور تھے اور
 جھوٹ تیار کر لینے میں شہرت یافتہ تھے۔

قتل عثمانی سے حضرت علیؓ کی برأت کاملہ بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی
 ہوئی کہ سیدنا عثمان رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کے قتل میں حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کا دخل تھا اور ان کے اشارے سے یہ سانحہ
 رونما ہوا۔ اس قسم کے بے اصل روایات کی بنا پر کئی لوگ حضرت علیؓ کے خلاف بدظنی بتلا
 ہو گئے۔

یہ گمان حقیقت کے برخلاف ہے واقعہ ہذا میں حضرت علی المرتضیٰ کا کوئی عمل دخل نہ تھا نہ ہی ان کی طرف سے حضرت عثمان کے خلاف کسی قسم کی تحریریں و انگیزت پائی گئی تھی۔ اس پر ہم ذیل میں چند مختصر سے حوالہ جات پیش کرتے ہیں جو حضرت علی المرتضیٰ کے اپنے اقوال میں اور ان کے احباب کے مصدقہ بیانات ہیں۔ اور ان کی جماعت کے واضح فرمودات ہیں۔ ان بیانات کے ملاحظہ کر لینے سے امید ہے اس غلط فہمی کا ازالہ ہو سکے گا یا مہربان کرام اس مسئلہ کے حوالہ جات پر نظر غائر فرما دیں۔

(۱) ----- یقول (ابن عباس) سمعت علیاً یقول والله

ما قتلت عثمان ولا امرت بقتله ولكن غلبت۔

(۱) المصنف لعبد الرزاق صفحہ ۴ ج ۱۱ باب مقتل عثمانؓ روایت ۲۰۹۶۲

از مطبوعات مجلس علمی

(۲) البدایۃ لابن کثیر صفحہ ۱۹۳ ج ۲ تحت مسئلہ ہذا

(۲) ----- عن یث عن طاؤس عن ابن عباسؓ قال سمعت

علیاً یقول حین قتل عثمانؓ والله ما قتلت ولا امرت

ولكن غلبت یقول ذالک ثلاث مرات۔

(طبقات ابن سعد صفحہ ۵ ج ۲ تحت تذکرہ عثمان بن عفان)

(۳) ----- عن ابن عباسؓ قال قال علیؓ: ما قتلت یعنی

عثمان ولا امرت۔ ثلاثاً ولكن غلبت۔

المصنف لابن ابی شیبہ صفحہ ۲۰۲ کتاب الفتن (طبع کرچی)

(۴) ----- عن عبد اکرم عن ابن عباسؓ قال اشهد علی

علیؓ انه قال فی قتل عثمان لقد هیت عنه ولقد كنت كارهاً

لقتله ولكن غلبت۔

(سبب الاشراف البلاذری ص ۱۱۷)

مندرجہ بالا حوالہ جات کا مفہوم یہ ہے کہ :

حضرت علی المرتضیٰؑ کے خاص معتمد حضرت عبداللہ بن عباسؓ ان سے نقل فرماتے ہیں کہ (جب جناب عثمانؓ قتل کئے گئے) تو میں نے حضرت علی المرتضیٰؑ کو فرماتے ہوئے سنا۔ اللہ کی قسم ! حضرت عثمانؓ کو میں نے قتل نہیں کیا اور نہ ہی میں نے ان کے قتل کا حکم دیا ہے بلکہ میں نے قتل ہذا سے منع کیا تھا (مگر لوگوں نے میری بات نہ مانی) اور میں اس معاملہ میں مغلوب رہا۔“

حضرت علی المرتضیٰؑ کی یہ برأت بے شمار اکابر مضغیفین نے بہت سے اسانید کے ساتھ نقل کی ہے۔ چنانچہ ابن کثیرؒ نے یہاں لکھا ہے کہ ----- ثبت ذالک عن من طرق تفید القطع عند کثیر من ائمة الحديث۔ یعنی کثیر محدثین سے ائمتہ قدر اسانید کے ساتھ یہ برأت منقول ہے کہ یقین کے درجہ میں پہنچ گئی ہے۔ ہم نے یہاں صرف حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول مختصراً ذکر کیا ہے۔

ابن عباسؓ کے ماسوا بھی بہت سے صحابہ کرامؓ اور تابعین نے مذکورہ برأت علوی کو بیان فرمایا ہے لیکن مسئلہ کی وضاحت کے لیے اتنا ہی بیان کر دینا کافی خیال کیا گیا ہے حضرت علی المرتضیٰؑ نے اس مسئلہ میں متعدد دفعہ اپنی برأت حلف کے ساتھ بیان فرمائی ہے اور جناب مرتضیٰؑ اپنے قول و فعل میں صادق و دیانت دار ہیں۔

دوسری چیز اس مقام میں یہ قابل ذکر ہے کہ حضرت عثمانؓ کے قتل کی خبر جب حضرت علی المرتضیٰؑ کے ہاں پہنچی ہے تو آپؑ نے اس وحشت ناک خبر پانے کے بعد برأت مذکورہ کے علاوہ قاتلین کے حق میں بددعا کے کلمات بھی ارشاد فرمائے۔ آپؑ نے قاتلین کے

حق میں یوں ارشاد فرمایا کہ :

(۱) ----- تباً لکم آخر الدھر

اور بعض روایات کی رو سے

تباً لھم سائر الدھر

بعض مقامات میں اس موقع پر سیدنا علی المرتضیٰؑ کی جانب سے لعن و نفرین کے کلمات بھی مذکور ہیں۔

”----- فقال علی لعن اللہ قتلة عثمان فی السہل والجمیل

والبر والبحر“ ۲

یعنی حضرت علی المرتضیٰؑ نے قاتلین عثمانؓ کے حق میں فرمایا کہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے تمہاری ہلاکت اور بربادی ہو۔

اور دوسری روایت کے الفاظ کی رو سے حضرت علی المرتضیٰؑ نے قاتلین عثمانؓ کے حق میں فرمایا کہ مدت العمران کے لیے ہلاکت اور تباہی ہو۔“

اور ابن شیبہ کی روایت کی رو سے حضرت علی المرتضیٰؑ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قاتلین عثمانؓ پر لعنت کرے ہر جگہ لعنت ہو صاف زمین میں، پہاڑوں میں، اور خشکی اور سمندر میں۔“

مختصر یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ نے حلف کے ساتھ اس معاملہ سے اپنی برأت بیان

۱۔ (۱) المصنف لابن ابی شیبہ ۲/۱۵ کتاب الفتن، طبع کراچی

(۲) کتاب السنن سعید بن منصور ۲/۳۲۷ باب جامع الشاہدۃ القسم الثانی جلد ثالث

(۳) طبقات ابن سعد ۱/۳۷۱ قسم اول تحت تذکرہ علی بن ابی طالب، طبع بیروت۔

(۴) کتاب الکئی اللہ والابی ۱/۳۷۱ باب الجیم من کیمتہ ابی جعفر۔

۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ ۲/۱۵ (قلمی پیر جلد ۱) کتاب الجمل (ج ۲) ۲۶۸، طبع کراچی ۱۵۲۰

فرمائی (جیسا کہ اوپر درج ہوا) اور پھر قاتلین عثمانؓ پر بددعائیں فرمائیں یہ چیزیں مستقل قرآن کے درجے میں ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰؓ کا قتل عثمانی نہیں کوئی تعلق نہیں اور ان کا دامن اس داغ سے پاک و صاف ہے۔

پس ان بیانات کے بعد ان کے حق میں سوءظنی قائم رکھنا ہرگز روا نہیں۔

شیعہ کی طرف سے تائید

گزشتہ سطور میں قتل عثمانؓ سے حضرت علی المرتضیٰؓ کی برأت اپنی کتابوں سے پیش کی ہے۔

اس کے بعد شیعہ کی معتبر کتابوں سے بھی یہی مسئلہ ناظرین کی خدمت میں بطور تائید تحریر کیا جاتا ہے۔

چنانچہ نہج البلاغہ میں حضرت علی المرتضیٰؓ کا ایک خط جو امیر معاویہؓ کی جانب ارسال کیا گیا اس میں مذکور ہے کہ :

حضرت علی المرتضیٰؓ فرماتے ہیں :

----- ولعمری یا معاویہ لئن نظرت بعقلک

دون هوک لتجدنی ابراء الناس من دم عثمان

ولتعلمن انی کنت فی عزلة عنه الا ان تعجنی فتجنّ

ما بدالك - والسلام - له

یعنی اے معاویہ ! مجھے اپنی عمر کی قسم ! اگر آپ اپنی خواہش اور خود

غرضی کو دور کر کے اپنی عقن سے نظر غائر کریں تو آپ مجھے عثمانؓ کے

لہ نہج البلاغہ ص ۲ جلد ۲ تحت ومن کتاب له علیه السلام مالی معاویہ فی

الاحتجاج بالبيعة والتبرأ من دم عثمان (طبع مصر)

خون سے لوگوں میں سے زیادہ بری پائیں گے۔ اور آپ جانتے ہیں کہ میں
 اس معاملہ میں بالکل الگ رہا۔ مگر یہ کہ آپ واضح چیز کو چھوڑ کر اور چھپا
 کر مجھے قصور وار ٹھہرائیں۔ والسلام
 اس مضمون کی کئی روایات شیعہ کتب میں دستیاب ہو سکتی ہیں مگر یہاں صرف ایک
 حوالہ پراکتفا کیا گیا ہے۔



عہد علوی

خلیفہ رابع کے انتخاب کا مسئلہ

جن حالات میں حضرت عثمان شہید ہوئے ان میں یہ مفصلہ لوگ کسی کو امیر منتخب کیے بغیر واپس لوٹنا اپنے لیے ہلک سمجھتے تھے اور اس میں اختلاف الناس و فساد امت کے خطرات تھے پس اس معاملہ میں وہ خود پریشان تھے کہ کس کو امیر بنایا جائے؟ ان میں سے بعض (یعنی بصریوں) کی رائے یہ تھی کہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ (جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں) کو خلیفہ بنایا جائے اور ان کے ہاتھ پر بیعت کی جائے۔

اور ان میں سے بعض (یعنی کوفیوں) کی رائے یہ تھی کہ حضرت زبیر بن عوام کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی جائے۔ اور ان میں سے مصریوں کا ارادہ یہ تھا کہ سیدنا حضرت علیؑ بن ابی طالب کے ہاتھ پر بیعت کی جائے اور ان کو خلیفہ منتخب کیا جائے پہلے ان لوگوں نے اس مقصد کے لیے حضرت طلحہ اور حضرت زبیرؓ کی طرف رجوع کیا تو ان دونوں حضرات نے منصب خلیفہ قبول کرنے اور بیعت لینے سے انکار کر دیا۔ اس کے بعد حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں یہ لوگ پہنچے تو آپؑ نے بھی اولاً انکار فرمایا اور اس مسئلہ سے الگ رہنے کی پوری کوشش کی جیسا کہ ہم قبل ازیں بحث ”من کنت مولاً ہ فعلیؑ مولاً ہ“ کے تحت ذکر کر چکے ہیں۔ یہ لوگ کسی دوسری شخصیت کو حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے بعد خلافت کے لیے آمادہ نہ کر سکے یا انہوں نے کسی دیگر شخصیت کو اس منصب کے لیے موزوں نہ پایا تو حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں پھر حاضر ہو کر اصرار کرنے لگے اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کو بھی اپنے

ساتھ لے آئے اور عرض کیا کہ امت کے لیے یہ معاملہ ایسا ہے کہ اسے بغیر امیر کے نہیں چھوڑا جاسکتا۔ تو ان حالات میں حضرت علی المرتضیٰؑ نے بیعت لینا قبول فرمایا۔

سیدنا علیؑ کے ساتھ بیعت حقیقت الامر یہ ہے کہ خلفائے ثلاثہ حضرات کے بعد اس منصب کے لیے کوئی صاحبِ حضرت

علیؑ سے غائبی نہ تھے نہ مرتبہ میں نہ علم میں نہ اتفاق میں نہ دینداری میں۔ پس ان کے حق میں بیعت منقہ ہوئی۔

ولسویکن بعد الثلاثة کالمربع قدرًا وعلمًا
وتلقیٰ ودينًا فانعقدت له البيعة علیہ

اور یہ بیعت بعض موزیں کے قول کے مطابق موافق بروز پنجشنبہ تاریخ چوبیس ماہ ذوالحجہ ۳۵ھ میں ہوئی تھی حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ اور دیگر حضرات نے بیعت کی اور دوسرے روز جمعہ کے دن اہل مدینہ نے مسجد نبویؐ میں بیعت کی اور اہل مدینہ میں سے کثیر تعداد حضرت صحابہ کرامؓ اور تابعین نے اس میں شمولیت فرمائی اور بیعت میں داخل ہوئے۔

قاتلین عثمانؓ اور ان کی جماعت کثیرہ کا اس وقت اہل مدینہ پر عجب اور تسلط تھا اور حضرت علیؑ کی بیعت کرنے والے اولین یہی افراد تھے کیونکہ یہ لوگ حضرت علیؑ کی بیعت کر کے ایک گونہ اپنی سیاسی پناہ چاہتے تھے اور اس کے بغیر انہیں کوئی چارہ کار نہیں تھا۔ حضرت علیؑ ان مضطربانہ حالات کے تحت ان کی بیعت لینے سے گریز بھی نہیں کر سکتے تھے اور ان سے اجتناب کرنا ان کے لیے دشوار تر تھا۔

چنانچہ حضرت شاہِ دلی الشہداء نے ان پیش آمدہ حالات کو ان الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے
”وَقَاتِلَانِ بَحْرٍ أَمْكٍ بَاهِي بَحْثُ مَرْتَضَىٰ بَرْنَدٍ بَاوِ بَعِثَ كُنْندَ عَلا جَے نَافِشَندَ۔“

لہ العوام من القواہم ص ۱۲۲ للفاضی ابی بکر بن العزلیؒ بیع القاہرہ سخت حالات بعد از شہادۃ عثمانی۔

پس در باب عقد خلافت ادا رہے بیشتر سعی کر دند دم موافقت اور دند

وکیف ما کان عقد بیعت واقع شد۔^۱

یعنی قاتلان عثمانؓ کو اس کے بغیر کوئی علاج دریافت نہ ہو سکا کہ جناب مرتضیٰؑ کی پناہ میں آئیں اور ان سے بیعت کریں اسی بنا پر انہوں نے بیعت مرتضوی کے انعقاد کے لیے بیشتر سعی کی اور ان کی موافقت میں خوب دم بھرا۔ جس طرح بھی ہوا یہ بیعت منعقد ہوئی۔

مطالبہ قصاص دم عثمانؓ

حضرت علی المرتضیٰؑ کے دست مبارک پر جب بیعت خلافت منعقد ہوئی اور اکابر صحابہ کرامؓ اور اہل مدینہ نے بیعت کر لی تو اس وقت حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ دیگر اکابر صحابہ کرامؓ حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ مطالبہ پیش خدمت کیا کہ اب آپؑ مسند خلافت پر تشریف فرما ہو چکے ہیں تو حضرت عثمانؓ کے قصاص کے متعلق انتظام فرمادیں اور قاتلین پر شرعی حکم کا نفاذ کریں کیونکہ اگر ہم شہید مظلوم کا انتقام نہ لیں اور اہل عدوان و اہل فساد کا قلع قمع نہ کریں تو اللہ تعالیٰ کے عقاب و غضب کے مستوجب ہوں گے۔

اس مطالبہ کے جواب میں حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنا عذر پیش کرتے ہوئے فرمایا:

(۱) ----- بان هولاء لہم ملاد واعوان وانہ لہمکنہ

ذالک یومہ ہذا۔^۲

یعنی ان لوگوں کے لیے ان حالات میں بہت سے لوگوں کی مدد میرے اور ان کو غلبہ اور

تسلط حاصل ہے۔ اس لئے یہ چیز اس وقت ممکن نہیں اور فی الوقت یہ کام نہیں ہو سکتا۔ حالات

۱۔ قرۃ العینین ص ۱۳۳ طبع معیاتی دہلی۔ تحت مسئلہ ہذا۔

۲۔ ۱۱، البدایہ لابن کثیر ص ۲۲ تحت ذکر بیعت خلافت (علوی)

۳۔ الفتنة ودقة الجمل ص ۹۹ تحت مطالبہ طلحہ والزبیر۔

کے مساعدا در سازگار ہونے کے بعد یہ ہو سکے گا)

اور صاحب مرقاة نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے مطالبہ مذکور کا جواب عبارت ذیل میں پیش کیا ہے۔

(۲) ----- ان قتل فئعة الفتنہ یجبر الی اثارۃ الفتنۃ الی

ہی تکلون اقوی من الادلی۔ لہ

یعنی اس فتنہ انجیز جماعت کا قتل ایک دیگر فتنہ کھڑا کرنے کا موجب ہوگا جو سابقہ فتنہ سے بھی شدید تر ہوگا۔

بعض علماء اس موقع پر ایک تیسری چیز بھی سیدنا علی المرتضیٰؑ کی جانب سے ذکر کیا کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ :

(۳) ----- وکان علیؑ ینتظر من اولیاء عثمانؓ ان یتحاکموا

الیہ فاذا ثبت علی اہل بعینہ انہ ممن قتل عثمان

اقتص منه الخ۔

یعنی سیدنا علی المرتضیٰؑ اس بات کے منتظر تھے کہ حضرت عثمانؓ کے والیوں اور ورثاء کی طرف سے ان کی خدمت میں باقاعدہ طور پر مقدمہ کی مراعات کی جائے اور جب قاتلین کا خصوصی طور پر تعین ہو جائے کہ یہی قاتل ہیں تو ان سے قصاص لیا جائے گا۔
مندرجات بالا کی ردخی میں ہر دو فریق کے نظریات اس معاملہ میں واضح طور پر سامنے آ گئے۔

مقصود یہ تھا کہ یہ مطالبہ تو درست اور صحیح ہے لیکن حالات فی الوقت اس چیز کے متقاضی ہیں کہ قصاص کے معاملہ میں تاخیر کی جائے کیونکہ تعمیل کرنے میں بیشتر خطرات ہیں۔

۱۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ ص ۱۳۲ ج ۱۰ عشر طبع ملتان۔ تحت کتاب الفتن الفصل الثانی۔

۲۔ فتح الباری ص ۲ ج ۱۳۔ تحت باب حدنا عثمان بن ابیہیم الخ

بعض ازواج مطہرات (امہات المؤمنین) ہوائوں
حضرت طلحہ و زبیر کا قصد مکہ اور باغیوں کی چڑھائی کے وقت اس فتنہ سے

اجتناب کرتے ہوئے حج کے لیے مکہ شریف روانہ ہو گئیں تھیں۔ اور شہادت عثمانی کے بعد حضرت
 علی المرتضیٰ کی اجادت سے حضرت طلحہ اور حضرت زبیر بھی اپنے ساتھیوں کے ہمراہ عمرہ کی غرض
 سے مکہ شریف تشریف لے گئے۔ اور ایک کثیر جماعت ان کی متابعت میں مکہ معظمہ چلی گئی تھی۔
 وہاں ان حضرات کی امہات المؤمنین کے ساتھ ملاقاتیں ہوئیں اور قتل عثمانی کے معاملہ کے متعلق
 باہمی گفتگو ہوئی۔ ان حضرات کا یہ نظریہ تھا کہ حضرت عثمان کا قتل ظلماً اور ناحق ہوا ہے قاتلین سے
 ادب و فرصت میں ان کا قصاص لینا ضروری ہے اور انہیں یہ گمان تھا کہ یہ مفسدین حضرت
 علیؑ کے ہاتھ پر بیعت کر کے ان کے ساتھ مل گئے ہیں۔ اور حضرت علیؑ کی پناہ میں یہ مجتمع ہو
 گئے ہیں اور یہ ان کی سیاسی طور پر ایک حفاظتی تدبیر ہے۔ حقیقت میں وہ آپ کے وفادار نہیں
 ہیں۔

بعض حضرات کی ملک شام کو روانگی شہادت عثمانی کے بعد اس واقعہ
 ہائلہ کے اندر دہکین اثرات بڑے

بڑے اکابر صحابہؓ اور تابعینؓ پر نمایاں تھے اس سلسلہ میں یہ لوگ سخت قلق و اضطراب میں تھے۔
 بقول بعض مؤلفین ان حالات میں نعان بن بشیرؓ اور دیگر حضرات ملک شام چلے گئے۔
 وہاں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ (جو اس وقت ملک شام میں گورنر تھے) اور باقی حضرات
 سے جا کر قتل عثمانی کے دردناک مناظر ذکر کئے۔ پھر قاتلین کا حضرت علیؑ کی بیعت کرنا اور
 ان کے ساتھ مجتمع ہونا بتلایا اور ان کی شرانگیزیوں اور سرگرمیوں میں بیان کیں۔

ان واقعات کو معلوم کرنے کے بعد حضرت معاویہ اور باقی صحابہؓ و تابعینؓ نے بھی
 دم عثمانی کے قصاص کا مطالبہ کیا۔ ان حضرات کی رائے یہ ہوئی کہ پہلے ان مفسدین (قاتلین)
 سے قصاص لیا جائے اس کے بعد خلیفہ کی بیعت تسلیم کی جائے گی۔ اس کے بغیر ہم آپ کی

خلافت تسلیم نہیں کریں گے۔

اس مسئلہ میں حضرت معاویہؓ کے ساتھ متعدد کبار صحابہ مثلاً عبادہ بن الصامتؓ، البراءؓ، ابوامامہؓ اور عمر بن عیثہؓ وغیرہم کے علاوہ بعض اکابر تابعین بھی شامل تھے۔ چنانچہ حافظ ابن کثیر نے البدایہ میں تصریح کر دی ہے کہ :

----- وقام فی الناس معاویة وجماعة من الصحابة معه يحرضون الناس على المطالبة بدم عثمان ممن قتله من اولئک الخوارج، فہو عبادة بن الصامت والبراء والبرامہ وعمر بن عبسة وغیرہم ۱۷

یہاں یہ امر قابل وضاحت ہے کہ حضرت معاویہؓ نے اس موقعہ پر مطالبہ نفاص عثمانی کیا تھا خود اپنے لئے دعویٰ خلافت نہیں کیا تھا اور نہ ہی اہل شام سے اس وقت خلافت کے لیے بیعت لی تھی۔ آپؓ نے اہل شام سے اس وقت بیعت لینا شروع کی تھی جب واقعہ صفین کے بعد حکمیں کسی فیصلہ پر نہ پہنچ سکے تھے اور لوگوں میں انفریق رونما ہو گیا۔ اس چیز کی وضاحت خلیفہ ابن خیاط نے بالفاظ ذیل کی ہے۔

----- "فلما يتفق الحكماء على شئ افترق الناس و بايع اهل الشام لمعاوية بالخلافة في ذی القعدة سنة سبع وثلاثين ۱۸ (تاریخ خلیفہ بن الحیاط الجزء الاول ص ۱۷۲) تحت وقعة الصفین {

مطلب یہ ہے کہ جب فریقین ایک چیز پر متفق نہ ہو سکے اور لوگوں میں انتشار پیدا ہو گیا تو اہل شام نے اس وقت حضرت معاویہؓ سے بیعت خلافت کی یہ واقعہ ذوالقعدہ ۳۷ھ

۱۷ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲ طبع اول مہری تحت واقعات بعد از بیعت علیؓ

میں پیش آیا۔ اور یہ چیز آئندہ بھی اپنے مقام پر درج ہوگی۔ (ان شاء اللہ)

حکام و عمال میں تبدیلی کا مسئلہ

جل کا واقعہ نصف الجادی الاولیٰ یا عند البعض جادی الثانیہ ۳۶ھ میں پیش آیا تھا۔ اس سے قبل ان ایام میں کئی واقعات پیش آئے۔ ان میں سے یہ چیز قابل ذکر ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقرر کردہ عمال و حکام کو جو اپنے اپنے مقامات پر متعین تھے۔ امیر المومنین حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنی ابتداء کے خلاف میں انہیں اپنے مناصب سے الگ کر دیا۔

اس معاملہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ و غیر ہم کی رائے دوسری تھی۔ ابن عباس کا خیال تھا کہ عثمانی حکام اور دایوں کو فی الحال اپنے اپنے مقامات پر متعین رہنے دیا جائے اور حضرت معاویہؓ کو بھی سر درست اپنے حال پر چھوڑا جائے جب حالات درست ہو جائیں تو بے شک مناسب تبدیلیاں کر لی جائیں لیکن حضرت علیؑ نے اس رائے سے اتفاق نہیں کیا۔ مؤرخین نے عثمانی حکام و عمال کے نام بعض مقامات میں اس طرح ذکر کئے ہیں مثلاً بصرہ پر عبداللہ بن عامر حاکم تھے۔ مصر پر عبداللہ بن سعد بن ابی سرح، شام پر معاویہ بن ابی سفیان۔ آذربایجان پر اشعث بن قیس اور قرقبلاء پر جریر بن عبداللہ بجلی حلوان پر عقیبہ بن النہاس، قیساریہ پر ناکث بن جبیب، اور ہمدان پر حبیش، حاکم عثمانی مقرر تھے۔

۱۔ فتح الباری شرح بخاری شریف ص ۱۱۳ تبصرہ شیعہ اکابر نے بھی تبدیلی احکام کے مسئلہ کو تسلیم کیا ہے۔

(۱) تاریخ یعقوبی ص ۹۶ تحت خلافت امیر المومنین علیؑ

(۲) سیرت امیر المومنین علیؑ تحت جنگ صفین ص ۴۶۵ جلد اول (از مفتی جعفر حسین آف گوجرانوالہ)

۳۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۸ تحت علیؑ بالخلافة

۴۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۸ تحت ذکر بیعت علیؑ بالخلافة۔

اسی طرح مقامی طور پر مرکز اسلام مدینہ طیبہ میں بیت المال پر عقبہ بن عمروؓ نے اور قضائے مدینہ منورہ پر زید بن ثابتؓ متعین تھے۔

جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ جب والی خلافت ہوئے ہیں تو ۳۶ھ کی ابتدا میں مختلف بلاد امصار پر اپنی طرف سے درج ذیل حکام مقرر فرمائے۔

یمن پر عبد اللہ بن عباس، بصرہ پر سمرۃ بن جندب (یا عثمان بن حنیف) کو ذہ پر عمارۃ بن شہاب، مصر پر قیس بن عبادہ، شام پر سہل بن حنیفؓ کو حاکم مقرر فرما کر روانہ فرمایا۔
سہل بن حنیف جب ملک شام کی سرحد پر تبوک کے مقام پر پہنچے تو حضرت امیر معاویہؓ کے اسپہ سواروں کی ایک جماعت ان کے مزاحم ہوئی، انہوں نے کہا کہ اگر آپ حضرت عثمان کی طرف سے مامور شدہ ہیں تو بہتر ہے اور اگر آپ کسی دوسرے کی طرف سے متعین ہو کر آرہے ہیں تو واپس تشریف لے جائیں۔ اس طرح معارضہ کی وجہ سے سہل بن حنیف کو واپس لوٹنا پڑا اور وہ ملک شام پر ان کی امارت تسلیم نہ کی گئی۔ اس واقعہ کے ذریعہ شام کے لوگوں کے جذبات اور تاثرات کا ایک گونہ اندازہ ہو گیا۔

مورخین کے قول کے مطابق جمہور اہل مصر نے حضرت علی المرتضیٰؓ کے متعین کردہ حاکم مصر قیس بن سعد کو قبول کر لیا لیکن بعض لوگوں نے بیعت سے انکار کر دیا اور کہنے لگے کہ جب تک قاتلین عثمانؓ کو قتل نہ کیا جائے ہم بیعت نہیں کریں گے۔
اسی طرح اہل بصرہ میں بھی اختلاف واقع ہو گیا بعض حضرت عثمانؓ کے قتل کے قصاص کا مطالبہ کرتے تھے اور بعض کی رائے اس موقع پر دوسری تھی۔

۱۔ البدایہ ص ۲۲ تحت ذکر بیعت علیؓ بالخلافة

۲۔ (۱) البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۸ تحت ۳۶ھ (۲) تاریخ طبری ص ۱۶۱ تحت ۳۶ھ

۳۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۸ تحت (۳۶ھ)

۴۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۹ تحت ۳۶ھ

اور کوفہ کی طرف حضرت علیؑ کی جانب سے حضرت عمارہ بن شہاب امیر بنا کر روانہ کیے گئے تھے تو وہاں ان کے ساتھ طلحہ بن خویلد نے معارضہ کیا اور حضرت عثمان کے قتل کے قصاص کا مطالبہ پیش رکھا اس کے بعد حضرت عمارہ واپس آگئے اور کوفہ میں اختلاف کی کیفیت حضرت علی المرتضیٰ کی خدمت میں بیان کی۔

انہی حالات میں حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ (جو حضرت عثمانؓ کی طرف سے کوفہ کے والی تھے) کوفہ میں لوگوں کو یہ تلقین فرماتے تھے کہ یہ ابتلاء اور آزمائش کا دریا گیا ہے اس میں مسلمانوں کو مسلمانوں کے ساتھ جنگ نہیں کرنی چاہیے۔ اور اپنی تلواروں کو نیام میں کر لیں اور کمانوں کی تانیں توڑ ڈالیں حتیٰ کہ یہ فتنہ ختم ہو جائے۔ بہر کیف ان کی رائے مسلمانوں کی باہمی جنگ کے خلاف تھی۔ اور ان کا موقف قتال کے خلاف تھا۔

اس طرح ان بعض مقامات میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے روانہ کردہ حکام کے ساتھ معارضے اور مخالفتیں پیش آئیں اور دم عثمانؓ کے قصاص کا مطالبہ روز بروز شدت اختیار کرتا گیا اور حالات دگرگول ہوتے گئے۔

چنانچہ حافظ ابن کثیر نے ان کوائف اور حالات کو مختصر سے کلمات میں درج کیا ہے فرماتے ہیں :

----- وانتشرت الفتنة وتفاقم الامر واختلفت

الكلمة۔ ۳

یعنی اس فتنہ کی بنا پر لوگوں میں انتشار پھیل گیا۔ اور یہ معاملہ اپنے حدود سے تجاوز ہو گیا۔ اور کلمہ اسلام کی وحدت میں افتراق رونما ہو گیا۔

۱۔ البدایہ ص ۲۲۹ تحت ۳۶ھ

۲۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۵ تحت ذکر صیر علیؑ من المدينه الى البصرة

۳۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۹ تحت ۳۶ھ

مکہ مکرمہ میں اجتماع

مکہ مکرمہ میں حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اور حضرت صدیقہؓ کے علاوہ بعض اہل بیت المومنین عمرہ کی غرض سے پہنچ چکی تھیں بعد میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور دیگر حضرات مکہ شریف تشریف لے گئے۔ اس دوران میں کے والی یعلیٰ بن امیہ بھی وہیں پہنچ گئے اسی طرح بصرہ کے حاکم عبداللہ بن عامر بھی مکہ شریف میں آ گئے یہ دونوں حضرات حضرت عثمانؓ کے متنبین کردہ والیوں میں سے تھے۔

اس طرح یہاں مکہ مکرمہ میں صحابہ کرامؓ اور اہل بیت المومنین اور دیگر حضرات کا اجتماع ہوا ان تمام حضرات کا مقصد واحد تھا اور یہ مطالبہ کرتے تھے کہ دم عثمان ناحق اور ظلماً گرایا گیا ہے اس لیے ان کے قصاص کا مسئلہ سب سے پہلے طے ہونا چاہیے۔ اور قاتلین عثمان کو قرار واقعی سزا تعجیل ملنی چاہیے۔

اس سلسلہ میں ان حضرات کے باہمی مشورے جاری رہے اور اس مقصد کے حصول کے لیے مختلف آراء سامنے آئے لیکن آخر کار یہ رائے ٹھہری کہ بصرہ پہنچنا چاہیے۔ بقول مؤرخین وہاں حضرت طلحہ کا بڑا اثر تھا اور وہاں ایک فوجی چھادنی بھی تھی۔ چنانچہ بقول صاحب روح المعانی اس مقام کی کیفیت اس طرح ہے :

۔۔۔ انھا كانت اذ ذاك مجمعا لجنود المسلمين۔

”یعنی بصرہ اس موقع پر مسلمانوں کے عساکر کے لیے جائے اجتماع تھا۔“

منشایہ خدا کہ مسلمانوں کی ایک کثیر جماعت اگر مطالبہ مذکور پر مجتمع ہو جائے تو اس صورت میں امید ہے کہ فریق ثنائی بھی اس کے جواز کی طرف توجہ کرے گا اور باہم تفہیم

۱۔ البدایہ ابن کثیر ص ۲۳ تحت عنوان ابتدائے دفعۃ الجمل۔

۲۔ تفسیر روح المعانی ص ۴۴ تحت آیۃ دھرتن فی بیروتک۔

اور توافق“ کی صورت پیدا ہو جائے گی

اس کے بعد ان اکابر نے یعنی
حضرت عائشہ صدیقہؓ شمول سفر کا تقاضا
 (حضرت طلحہ و حضرت زبیرؓ)

دیگر حضرات) نے ام المومنین حضرت صدیقہؓ کی خدمت میں اس سفر میں شامل رہنے کی استدعا کی اور عرض کیا کہ آنجنابؓ اس فتنہ کے مرتفع ہونے اور ان حالات میں امن قائم ہونے اور امور خلافت میں صحیح نظم قائم ہونے تک ہمارا ساتھ دیں تاکہ جناب کے ذریعے اس معاملہ میں اصلاح احوال کی کوئی بہتر صورت پیدا ہو سکے۔

----- والھو اعلى المھم رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان تکون معہم
 الی ان ترفع الفتنۃ ویحصل الامن وتنتظم امور الخلافۃؓ

حضرت عائشہؓ کا قصد اصلاح تھا

اندر اس حالات ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس گزارش کو منظور فرمایا اور معاملات میں صحیح نظم قائم کرنے کی خاطر اور اصلاح بین المسلمین کے پیش نظر سفر پر آمادہ ہو گئیں چنانچہ اکابر علماء نے اس چیز کو اپنی اپنی عبارات میں مندرجہ ذیل شکل میں تحریر کیا ہے :

① ----- ومضت عائشۃ وہی تقول اللهم انک تعلم

الی لا اريد الا اصلاح فاصلم بينهمؓ ۲

② ----- انما خرجت بقصد اصلاح بین المسلمین -----

۱۔ روح المعانی ص ۹ تحت آیت وقرن فی بیوتکم ؑ

۲۔ کتاب النقات لابن حبان ص ۲۸ تحت خروج عائشہ الی البصرۃ۔

وظنت ان فی حردجها مصلحة للمسلمین ؟ لہ

(۲) ----- فسارت معهم بقصد اصلاح وانتظام الامور لہ

ان مندرجات کا مفہوم یہ ہے

”حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا اے اللہ! تحقیق آپ جانتے ہیں کہ اصلاح بین المسلمین

کے علاوہ اس سفر میں میرا کوئی ارادہ نہیں۔ آپ ان کے درمیان اصلاح کی کوئی صورت پیدا فرما دیجئے۔

چنانچہ اس کے بعد بہت سے لوگ ان اکابر (حضرت صدیقہؓ، حضرت زبیرؓ اور حضرت طلحہؓ)

کے ساتھ شریک ہو گئے اور بھرہ کی طرف رخت سفر باندھا گیا۔

لہ المنتقی للذہبی ۲۲۲ تحت قوله تقاتلین علیاً

لہ تفسیر نزہ العالی ص ۲۲ تحت آیت وقرن فی بیوتکم۔۔۔ الخ

واقعہ الحوآب

۳

سفر جبل پر معاندین صحابہؓ نے جو اعتراضات اٹھا رکھے ہیں ان میں مقام ”الحوآب“ والی روایت

کے ذریعے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر طعن قائم کرتے ہیں۔ وہ اس طرح ہے کہ:-

شیعہ مؤرخین کی عام روایات اور اہل السنۃ کی بعض روایات میں پایا جاتا ہے کہ:-

جب سیدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکہ مکرمہ سے بھرہ کی طرف عازم سفر ہوئیں تو

راستہ میں دیار بنی عامر کے ایک مقام الحوآب پر پہنچیں تو وہاں کے کلاب (کتے) ان کو بھونکنے لگے اس پر

آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ یہ کون سا مقام ہے؟

تو لوگوں نے کہا کہ اس مقام کو الحوَاب کہتے ہیں تو اس وقت حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ اپنی سواری کو روک کر فرمانے لگیں کہ میں واپس ہوتی ہوں کیونکہ میں نے جناب بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار اپنے ازواج مطہرات سے مخاطب ہو کر فرمایا تھا کہ ”تم میں سے اس کا کیا حال ہوگا؟ جس پر حوَاب کے کلاب بھونکیں گے۔“

اس پر حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ اور دیگر قافلہ والوں نے کہا کہ یہ مار الحوَاب نہیں ہے اور بعض روایات کے اعتبار سے لوگوں نے قیس اٹھا کر شہادت دی کہ یہ مار الحوَاب نہیں ہے بلکہ ایک دوسرا مقام ہے۔ لوگوں کی اس شہادت کے بعد آپؐ نے پھر آگے بصرہ کی طرف سفر جاری رکھا۔

اس روایت کا بنیاد مخالفین صحابہ سیدہ حضرت عائشہ صدیقہؓ پر سخت معترض ہوتے ہیں کہ انہوں نے اس فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بر ملا مخالفت کی اور بصرہ کی طرف اپنا سفر جاری رکھتے پراصرار کیا۔ اور بنی اقدس کی نافرمانی کی مرتکب ہوئیں۔

شبہ ہذا کا ازالہ

طعن ہذا کے ازالہ کے لیے مندرجہ ذیل امور ملاحظہ فرمائیں۔ امید ہے شبہ ہذا کے دفاع میں مفید ہوں گے۔

حقیقت حال یہ ہے کہ یہ واقعہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایات (صحاح ستہ) میں مذکور نہیں بلکہ صحاح ستہ کے ماسوا روایات میں بعض مقامات میں یہ واقعہ پایا جاتا ہے۔ لیکن ان روایات پر محدثین نے کلام کیا ہے چواختصاراً درج ذیل ہے۔

(۱)

چنانچہ اس مقام کی بیشتر اسانید کا آخری راوی قیس بن ابی حازم ہے اور قیس بن ابی حازم کی وثاقت اور توثیق اگرچہ سارہ الرجال میں موجود ہے تاہم علماء رجال نے اس کے متعلق یہ تصریح کی ہے کہ یہ شخص منکر الحدیث ہے اور اس سے کسی منکر احادیث مروی ہیں۔ ان احادیث میں حدیث کلاب الحوَاب بھی ہے۔

حافظ ابن حجر العسقلانی اپنی تالیف تہذیب التہذیب میں ذکر کرتے ہیں کہ۔
 قال ابن المديني قال لي يحيى بن سعيد قيس بن ابي حازم منكر الحديث
 ثم ذكر له يحيى احاديث من اكير منها حديث كلاب المحارب
 (تہذیب التہذیب لابن حجر ص ۳۸۸ تحت قیس بن ابی حازم)

(۲)

اور اس واقعہ کی بعض مرویات کے رواۃ میں عبدالرحمان بن صالح پایا جاتا ہے۔ جس کے متعلق
 علماء رجال فرماتے ہیں کہ یہ جلعنہ والا شیعہ ہے اور صحابہ کرامؓ کے حق میں مناب و مصائب کی بری
 روایات نقل کرتا ہے اور کوفہ کے مشہور جلعنہ والے شیعوں میں سے ہے۔
 راہ الکامل لابن عدی ص ۱۲۴ تحت عبدالرحمن بن صالح الاندلسی الکوفی۔ طبع بیروت۔
 ابن اعلل المتناہیہ فی الاحادیث الثوابیہ لعبد الرحمن بن علی ابن الجوزی (المتوفی ۷۹۵ھ) ص ۳۶۶
 جلد ثانی روایت عن ۴۲۲ تحت حدیث فی قتال علیؓ وعائشہؓ۔

(۳)

اور ابن ابی حاتم الرازی نے اپنی کتاب علل الحدیث میں اس روایت پر مختصر کلام کیا ہے۔

”.... قال ابی لمیر و هذا الحديث غیو عصام و هو حديث منكر لا يروى
 من طريق غیره“

علل الحدیث لابن ابی حاتم ص ۲۶۲ روایت عن ۲۸۸ تحت علل اخبار رقی الامراء والفقهاء۔ طبع مصر۔
 یعنی ابن ابی حاتم رازی کے پیش نظر واقعہ ہذا کی جو روایات ہیں ان کے متعلق کہتے ہیں کہ
 اس روایت کا راوی عصام بن قدامہ ہے یہ روایت منکر ہے اور اس طریق کے بغیر نہیں روایت کی گئی
 مختصر یہ ہے کہ اس واقعہ کی عام روایات عموماً عند المحدثین سقیم پائی جاتی ہیں اور بیشتر علماء
 کے نزدیک اس واقعہ کی روایات منکر و مجروح ہیں۔

واقعہ ہذا مورخین کی نظروں میں

اس کے بعد واقعہ ہذا کی تاریخی روایات پر نظر کی جائے تو ان کی صورت حال بھی قابل اطمینان نہیں۔

ایک چیز تو یہ قابل توجہ ہے کہ کئی ایک قدیم مورخین مثلاً خلیفہ ابن خیاط (المتوفی ۲۴۰ھ) وغیرہ نے اس واقعہ کو اس مقام میں ذکر ہی نہیں کیا۔ اسی طرح شیخ کے بعض قدیم مورخین مثلاً صاحب اخبار الطوال احمد بن داؤد الدینوری الشیخی (المتوفی ۲۸۶ھ) نے بھی اس واقعہ کو درج نہیں کیا۔ یہاں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ واقعہ الحوآب مورخین کے نزدیک کوئی متفق علیہ امر نہیں جس کا انکار کرنا مشکل ہو۔ بلکہ بعض مورخین اپنے طریقے کے مطابق اس واقعہ کو نقل کرتے ہیں ان میں زیادہ مشہور مورخ الطبری ہے جس نے اپنی مشہور تاریخ طبری میں واقعہ الحوآب کو اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے اور روایت کی یہ سند اس فن کے علماء کے نزدیک مجروح پائی گئی ہے۔

۱۔ طبری کا شیخ اسماعیل بن موسیٰ الفزاری ہے جو رخص کے ساتھ تہم اور غالی شیعہ ہے۔

۲۔ اور پھر اس کا شیخ علی بن عابس الازرق ہے اس کے متعلق علماء رجال نے تحریر کیا ہے کہ:-

صعیبٌ یسّی بشتی (یعنی اس کا کچھ اعتبار نہیں)

۳۔ اس کے بعد دو راوی ابو الخطاب البھری اور صفوان بن قبیصہ الاحمسی دونوں مجہول ہیں۔

۴۔ پھر ان کے اوپر راوی صاحب الجمل العرنی ہے اور بعد العرنی کو ایک راكب (سوار) ملتا ہے۔ العرنی اور وہ راكب دونوں مجہول الذات ہیں۔

مختصر یہ ہے کہ طبری کی یہ روایت مذکورہ بالا کوائف کے ساتھ بالکل بے کار ہے اور ہرگز قابل اعتماد نہیں۔ اور طبری کے بعد والے بیشتر مورخین عموماً اسی روایت کو نقل کرتے چلے آ رہے ہیں۔

درایت کے اعتبار سے

بالفرض اگر روایت ہذا کو درست تسلیم کر لیا جائے اور علماء کی تنقیدات سے صرف نظر کر لی جائے تو بھی درایت کے اعتبار سے جواب یہ ہے کہ:-

پیش کردہ روایت میں جناب بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ما رہی عامر پر گنہ رنے کی منع وارد نہیں اور نہ ہی اس کی طرف کوئی اشارہ پایا جاتا ہے۔ بلکہ روایت سے یہی کچھ مستفاد ہوتا ہے کہ جناب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ازواج مطہرات کو بطور پیش گوئی ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ایک کو یہ مصیبت پیش آئے گی۔

اور فی الواقع یہ حادثہ حمل ایک عظیم مصیبت تھا جو حرم بنوی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں موجب خفت ثابت ہوا۔ اور جو مقصود سفر تھا یعنی اہل اسلام میں اصلاح ذات البین وہ حاصل نہ ہو سکا بلکہ مسلمانوں کے درمیان خداع لوگوں نے قتال کھڑا کر دیا۔

چنانچہ شاہ عبدالعزیزؒ اپنی تالیف تحفہ اشاعشریہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-

”... در حدیث نہی از مرد بر آب واقع نیست و نہ اشارت بآں دارد

آنچنانکہ حدیث مستفادے شود ہمیں قدر است کہ یکے را از شما میں مصیبت پیش

خواہد آمد

تحفہ اشاعشریہ ص ۳۳۲ تحت مطاعن ام المؤمنین صدیقیہؓ (طعن سوم)

حاصل کلام یہ ہے کہ طعن کرنے والوں نے جو ان روایات سے حضرت سیدہ

عائشہ صدیقہؓ پر فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلاف ورزی کا طعن وارد کیا ہے وہ درست نہیں۔ کیونکہ یہ روایات محدثین کے نزدیک مجروح ہیں اور مؤرخین کے ہاں بھی یہ واقعہ الحوآب کوئی متفق علیہ امر نہیں۔ اگر اسے درست تسلیم کر لیا جائے تو یہ چیز طعن نہیں ہے۔ بلکہ ایک پیشین گوئی ہے جس کا جناب بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہراتؓ سے اظہار فرمایا۔ جو بعد میں صحیح ثابت ہوئی۔

فلذا آثم المؤمنین مسیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر یہ طعن قائم کرنا ہے اور درست نہیں اور انہو خصوصاً اس طعن سے بری ہیں۔ (منہا) حاشیہ ختم

اس سفر کے دوران نمازوں کی ادائیگی کا اس طرح نظم قائم کیا گیا (حضرت عائشہ صدیقہؓ کی رائے کے مطابق) کہ مردان بن حکم اوقات نماز میں اذان دیتے تھے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کے خواہر زادے حضرت عبداللہ بن زبیر امامت کے فرائض سرانجام دیتے تھے۔ اسی صورت میں یہ سفر جاری رہا اور یہ حضرات بصرہ کے قریب ایک مقام پر جا پہنچے۔ بصرہ کے حاکم اور والی حضرت علیؓ کی طرف سے عثمان بن حنیف تھے ان کو ان حضرات کی آمد کی اطلاع ہوئی اور پھر ان کے باہم مذاکرات جاری رہے۔

بصرہ کے علاقہ میں تابعین میں سے ایک مشہور بزرگ کعب بن سور لازدی تھے جو حضرت عمرؓ کے درخلاف میں اس علاقہ کے قاضی رہ چکے تھے اور اپنے قبیلہ لازد کے معتمدین میں سے تھے اور معاملہ ہذا سے کنارہ کش تھے۔ ان سے حضرت عائشہ صدیقہؓ کی اس معاملہ میں گفتگو ہوئی تو اس موقع پر حضرت صدیقہؓ نے اپنا نظریہ ان کے سامنے درج ذیل الفاظ میں پیش کیا۔

”فقلنا انما ارید ان اصلح بین الناس“ ۱
یعنی ہمارا ارادہ لوگوں کے درمیان اصلاح کی کوئی صورت پیدا کرنا ہے اس کے سوا

۱۔ را، البدایہ لابن کثیر ص ۲۳۱ تحت ابتداء وقعتہ الجمل

۲۔ خلیفہ ابن خیاط ص ۱۶ جزء اول تحت معرکۃ الجمل۔

۳۔ طبقات ابن سعد ص ۲۶۱ تحت کعب بن سور لازدی۔

کوئی دوسرا مقصد پیش نظر نہیں۔

اس کے بعد کعب بن سوران حضرات کے ہم نوا ہو کر ان کے ساتھ شامل ہو گئے اور میدانِ جل میں ایک مصالحانہ کوشش کی خاطر تشریف لے گئے لیکن وہ کارگر نہ ہو سکی اور وہیں شہید ہو گئے۔

ان ایام میں بصرہ کے علاقہ کے مختلف قبائل بنو ضبہ و بنو ازد و غیرہ اپنے اپنے تاثرات کے تحت ان ہر دو فریق کے ساتھ منسلک ہو گئے۔ اور نظریاتی طور پر اپنے اپنے فریق کی حمایت میں منقسم ہو گئے۔

امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کا بصرہ کی طرف تشریف لیجانا

حضرت سیدنا علی المرتضیٰ کو جب اطلاع ملی کہ حضرت طلحہ اور حضرت زبیرؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ اپنے رفقاء کے ہمراہ بصرہ کی طرف چلے گئے ہیں تو آنحضرتؐ نے بھی بصرہ پہنچنے کا ارادہ فرمایا۔ اور حضرت علیؓ کے ساتھ کئی صحابہ کرامؓ اور بہت سے دوسرے لوگ جو سفر کے لیے آمادہ تھے وہ بھی ساتھ ہو لئے۔ اور وہ جماعتیں اور وہ گروہ بھی اندراہِ خود ساتھ تھے جنہوں نے خلیفہ برحقؓ کو ناحق قتل کر ڈالا تھا اور بظاہر سیدنا علی المرتضیٰ کی حمایت و نصرت میں پیش پیش تھے اور ان کی سرشت میں شر اور فساد پیوست تھا۔

حضرت علی المرتضیٰ نے مدینہ طیبہ پر اپنا قائم مقام اپنے چچا زاد برادر تمام بن عباسؓ کو اور مکہ شریف پر دوسرے چچا زاد برادر قثم بن عباسؓ کو والی مقرر فرمایا۔ اور بقول خلیفہ ابن

عہ الاصابہ لابن حجر ص ۲۹ جلد ثالث ر تحت کعب بن سور الازدی معہ الاستیعاب۔
طبع مصر۔

خیاط سہل بن حنیف الانصاری کو مدینہ طیبہ پر حاکم متعین فرمایا تھا اور ربیع الثانی ۳۶ھ کے آخر میں حضرت علی کا یہ سفر شروع ہوا جب آپ اپنے رفقاء سفر سمیت مدینہ شریف سے باہر تشریف لائے تو ربیعہ کے مقام میں حضرت عبداللہ بن سلام سے ملاقات ہوئی۔
عبداللہ بن سلام کا نا صحابہ کلام
 سواری کی باگ تھام کر فرمانے لگے۔

یا امیر المؤمنین! آپ مدینہ طیبہ کی اقامت ترک نہ فرمائیں اگر آپ مدینہ طیبہ سے باہر چلے گئے تو کوئی مسلمانوں کا خلیفہ مدینہ طیبہ کی طرف عود نہ کر سکے گا۔ (اور یہاں اقامت نہ اختیار کرے گا) بعض لوگوں کو یہ کلام سخت ناگوار گزری اور ان کے ساتھ سخت کلامی کرنے لگے تو جناب علی المرتضیٰؑ نے فرمایا کہ ان کو رہنے دیجئے۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے یہ عمدہ آدمی ہیں (یعنی ازراہ نصیحت و خیر خواہی یہ کلام کیا ہے۔ کسی خود غرضی سے نہیں کیا)۔

----- وقد لقی عبد اللہ بن سلام مرضی اللہ عنہ
 علیاً وهو بالربذة، فأخذ بعنان فرسه وقال:
 یا امیر المؤمنین! لا تخرج منها، فواللہ لئن خرجت
 منها لا يعود الیہا سلطان المسلمین ابداً۔ فسبہ بعض
 الناس، فقال علی: دعوه فنعهم الرجل من اصحاب
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

۱۔ البدایۃ لابن کثیر ص ۲۳۳۔ ۲۔ مسیرۃ المؤمنین علی بن ابی طالب ص ۱۱۱۔
 الی البصرہ۔۔۔ الخ

۳۔ الاصابۃ لابن حجر ص ۳۳۳ ج ۲ ثانی تحت عبد اللہ بن سلام

۴۔ تاریخ طبری ص ۵ ج ۵۔ ۵۔ خیرج علی بن ابی الربذہ ص ۲۶

اس کے بعد کوفہ کی طرف امیر المومنین کا سفر جاری رہا اور دوران سفر کئی واقعات مورخین نے ذکر کیے ہیں مگر ہم ان تفصیلات میں جانا ضروری نہیں خیال کرتے۔ اس کے بعد آپ مقام ذی قار میں جا پہنچے ہیں۔ تو وہاں سے کوفہ کی جانب عمار بن یاسر اور اپنے فرزند حضرت حسن بن علی کو روانہ کیا ہے۔

کوفہ پر اس وقت حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ والی تھے۔ اور ان کی اس معاملہ میں رائے یہ تھی کہ مسلمانوں میں، باہمی اختلاف اور انشقاق نہیں کھڑا ہونا چاہیے۔ یہ اختلاف فتنوں میں سے ایک فتنہ کی شکل میں ہے جن کے متعلق جناب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئیاں ہیں۔ لہذا ان فتن سے اجتناب کرنا چاہیے اور ان میں حصہ نہیں لینا چاہیے۔
اس دوران میں حضرت عمار بن یاسر اور حضرت حسن بن علیؓ نے کوفہ پہنچ کر لوگوں کو دعوت دی کہ آپ لوگ امیر المومنینؓ کی حمایت میں نکلیں۔

”فانہ یزید الاصلاح بین الناس“۔^۱

یعنی حضرت علیؓ کا اس معاملہ میں واحد مقصد لوگوں کے درمیان اصلاح کی صورت پیدا کرنا ہے۔

۱۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۳۵-۲۳۶ جلد ۲ تحت مسیر امیر المومنین من المدینۃ الی البصرہ۔

۲۔ و، البدایہ لابن کثیر ص ۲۳۶ تحت واقعتہ ذی قار۔

۳۔ المعنف لابن ابی شیبہ ص ۲۶۴ ج ۱۵ تحت الجمل بلع کلاچی۔

حضرت عائشہ صدیقہ کا مقام اور احترام

کوفہ میں اس موقع پر حضرت عمارؓ نے ایک شخص سے سنا کہ :
 یسب عائشة فقال اسکت مقبوحاً منبوحاً والله انھا
 لزوجۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی الدنیا
 والاخرۃ۔۔۔۔۔ الخ

یعنی وہ حضرت عائشہؓ کو سب دشتم کر رہا تھا اس پر حضرت عمار بن یاسرؓ نے
 اس کو ڈانٹ کر کہا کہ دریدہ دہنی کرنے اور قبیح لفظ کہنے سے خاموش ہو
 جا۔ اللہ کی قسم! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دنیا میں بھی اور آخرت
 میں بھی زوجہ محترمہ ہیں۔“

اس مقام کی بعض روایات ہیں اس طرح ہے کہ احترام صدیقہؓ ملحوظ رکھتے ہوئے
 عمارؓ نے فرمایا کہ :

أَتُوذِي حَبِيبَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلًا لِرِزْوَانِهِ
 فِي الْجَنَّةِ۔۔۔ الخ

-
- ۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ طبع کراچی ص ۲۶۲ جلد ۱۵۔ تحت الجمل۔
 ۲۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۶۶ جلد ۳ باع بوالہ البخاری تحت مسیر المومنین من المدينۃ الی البصرۃ۔
 ۳۔ منحة المعبود ص ۱۳ فی ترتیب مسند ابی داؤد البیہقی۔
 ۴۔ حلیۃ الاولیاء ص ۴۴ لابی نعیم اصفہانی تحت تذکرہ عائشہ۔
 ۵۔ کتاب الاعتقاد للبیہقی ص ۱۶۵ طبع مصر۔ طبع بیروت ص ۳۲۹ علی مذہب السلف۔
 ۶۔ مسند ابی داؤد البیہقی ص ۱۶۵ تحت مسانید عمار بن یاسر۔ دکن۔
 ۷۔ ترمذی شریف ص ۱۶ طبع کمپنو تحت باب فضل عائشہؓ۔

یعنی کیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حبیبہ کے لیے ایذا رسانی کرنا

ہے وہ تو آنجناب صلعم کی جنت میں بھی حرم محترم ہیں۔“

پھر حضرت حسنؓ اور عمار بن یاسرؓ مع ان جماعتوں کے جنہوں نے ان کی ہمنوائی کی کوفہ سے واپس تشریف لا کر حضرت علی المرتضیٰؓ کے ساتھ شامل ہوئے۔



واقعہ جمل کے متعلقات

- — فریقین میں مصالحت کی گفتگو
- — اور مفسدین کی طرف سے فساد کی کوششیں

بصرہ کے قریب دونوں فریق کی جماعتیں اپنے اپنے مقام پر فروکش ہوئیں اور اس دوران جانبین کے درمیان بعض متمدن حضرات کے ذریعے مصالحت کی گفتگو جاری ہوئی (جس کی تفصیلات کتب تاریخ میں مورخین نے اپنے اپنے طرز پر لکھی ہیں)

اس موقع پر باہمی سوظنی رفع کرنے اور غلط فہمیوں کو دور کرنے کے لیے متعدد اکابرین نے مساعی کیں۔ اس سلسلہ میں حضرت علی المرتضیٰ کی جانب سے ایک بزرگ قعقاع بن عمرو التمیمیؓ (جو صحابی ہیں) حضرت صدیقہ اور ان کے ہم نوا حضرات کی خدمت میں تشریف لے گئے اور باہم مصالحانہ گفتگو کرنا مقصد تھا۔ حضرت ام المومنینؓ کی جناب میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ :

----- فقال (القعقاع) ای اُمّہ ما اشخص و ما اقدم

هذه البلدة ؟ قالت : ای بنی ! اصلاح بین الناس "لہ

یعنی قعقاع کہنے لگے اے ام المومنین ! اس شہر میں آپ کا تشریف لانا اور

لہذا، الفتنہ دو دفعہ جمل ص ۱۴۵ تحت مساعی الاصلاح

۲۱ البدایہ ص ۲۳۲ تحت واقعہ ہذا

۲۲ روح المعانی ص ۱۰۹ تحت آیت وحیون فی بیوتک ۔

اقدام کرنا کس مقصد کے لیے ہے؟ تو ام المؤمنین نے فرمایا کہ اے بیٹے! لوگوں کے درمیان (جو فتنہ کھڑا ہو گیا ہے) اس میں اصلاح کی کوئی صورت پیدا کرنے کے لیے۔

پھر اتفاقاً نے حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے ساتھ اسی مقصد پر کلام کی تو انہوں نے بھی حضرت صدیقہؓ کے جواب کی تائید کی اور اپنا مقصد بھی اصلاح بنی الناس بیان فرمایا۔

اس کے بعد جناب القحطاع نے کہا (جس کا اجمالاً مفہوم یہ ہے) کہ اس چیز کا بہترین حل اس فتنہ میں تسکین (اور لوگوں میں جو اضطراب ہے) اس میں سکون پیدا کرنا ہے اور سلامتی اور مصالحت کی فضا بنانا اور کلمۃ المسلمین میں اتفاق قائم کرنا ہے۔

ان حالات میں آپ حضرات کا حضرت علیؓ سے بیعت کر لینا خیر کی علامت اور رحمت کی بشارت ہے۔ اس طریقہ سے قتل عثمانی کا بدلہ لینا آسان ہو سکے گا۔ اور امت کے لیے سلامتی اور عافیت اس میں ہوگی۔

اور اگر آپ حضرات بیعت سے انکار کرتے ہیں تو پھر یہ علامت شر کی ہوگی اور اس سے اسلامی حکومت کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہوگا (اور اس طرح اس قتل کا بدلہ نہ لیا جاسکے گا) ملت کی سلامتی و عافیت جس امر میں ہے اس کو آپ حضرات ترجیح دیں، جیسا کہ سابقاً آپ اسلام کے لیے خیر ثابت ہوئے۔ اسی طرح اب بھی ملت کے حق میں سفاح خیر ثابت ہوں اور قرآن کے فتنہ اور بلیات سے اجتناب کا سبب بنیں۔۔۔۔ الخ

انجام و تقییم کے اس بیان کے بعد حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ اور حضرت صدیقہؓ نے ارشاد فرمایا کہ :

”اصبیت و احسنیت فارجع۔۔۔۔ الخ

یعنی آپ نے درست بات کی اور بہتر چیز بیان کی ہے۔ ہم لوگ اس بات پر آمادہ

ہیں :

”فرجع الی علیؓ ناخبرہ“ فأعجبه ذالک واشرف

القوم علی الصلح، کرہ ذالک من کرہہ ورضیہ من
رضیہ، وأرسلت عائشة الی علی تعلمہ انھا انما جاءت
للمصلح، ففرح هؤلاء وهؤلاء ۱۱
یعنی اس گفتگو کے بعد جناب القعقاع (حضرت علیؑ کی طرف واپس تشریف لائے اور
اس مکالمہ کی اطلاع کی تو حضرت علیؑ نے اس چیز کو بہت پسند فرمایا اور باقی لوگ بھی صلح پر متوجہ
ہوئے۔ بعض لوگوں کو یہ بات ناگوار گزری اور بعض کو یہ چیز پسند آئی۔
اندریں حالات حضرت عائشہ صدیقہ نے حضرت علیؑ کی طرف پیغام ارسال کیا اور
اس میں اطلاع دی کہ ہمارا یہاں آنا صلح کے لیے ہی ہے (یعنی قتال کیلئے نہیں) چنانچہ ہر دو
جانب کے حضرات اس صورت حال پر بہت مسرور ہوئے۔
مختصر یہ ہے کہ دونوں فریق نے جناب القعقاعؓ کے کلام کی روشنی میں صلح و مصالحت
پر اتفاق ظاہر کیا۔

حضرت علی المرتضیٰ کا ایک اہم خطبہ

اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰؑ کی جماعت میں وہ لوگ از خود شامل ہوئے جو قتل
عثمانیؓ کے سانحہ میں ملوث تھے۔ اور بنیادی طور پر یہ فتنہ کھڑا کرنے والے تھے۔
جناب القعقاع بن عمروؓ کی مصالحہ گفتگو کے بعد حضرت علی المرتضیٰؑ نے اس موقع
پر ایک عظیم خطبہ دیا ہے۔ جس کا کچھ حصہ ہم نے قبل ازیں تحت عنوان ”شہادت عثمانی کی
وجہ“ ذکر کیا ہے۔ (جس میں اسلام کی عظمت اور فضیلت بیان کی گئی اور ذکر کیا ہے کہ اسلام

۱۱۔ راہ البدایہ لابن کثیر ص ۲۳۷ تحت واقعہ ہذا

۱۲۔ النسخہ ووقعۃ الجملہ ص ۱۲۶-۱۲۵ تحت مسامح الاملاہ

۱۳۔ مدح المطالب ص ۹-۱۰ تحت آیت وقدر فی بیوتک۔

کے ساتھ حسد اور عناد رکھنے والی اقوام نے ہم پر (اختلاف کا) یہ فتنہ لاکھڑا کر دیا ہے۔۔۔۔۔ (الم)
 اسی خطبہ میں جناب علیؑ نے یہ بات بھی فرمائی کہ ہم کل یہاں سے آگے پیش قدمی کرنے
 والے ہیں، یعنی دوسری خرقہ کے قریب جا کر خیام کا ارادہ رکھتے ہیں۔ خبردار! جس شخص نے حضرت
 عثمانؓ کے قتل میں اعانت بھی کی ہو وہ بھی ہم سے الگ ہو جائے اور ہمارے ساتھ
 نہ رہے۔۔۔۔۔ الخ

الا والی راحل عنداً فان تحلوا، الا ولا یرتحلن غداً احد
 اعان علی عثمان بشیء فی شیء من امور الناس۔۔۔۔۔ الخ

مفسدین کی ایک مذموم کوشش جس وقت امیر المومنینؑ کی طرف
 سے یہ اعلان ہوا تو اس وقت فتنہ

انگریز پارٹی کے سربراہ اور وہ لوگ (شریحہ بن ارفی، علیاء بن ابیہیم، سالم بن ثعلبہ العسلی، عبداللہ
 بن سبا، ابن سوداء، خالد بن بجم، عدی بن حاتم وغیرہم) جن میں ایک بھی صحابی نہ تھا اعلیٰ
 سخت پریشان ہوئے اور انہیں اپنا انجام تاریک نظر آنے لگا۔

اس پراہنوں نے ایک خفیہ مشورہ کیا اس میں یہ لوگ کہنے لگے کہ طلحہؓ اور زبیرؓ کی
 رائے جو ہمارے حق میں ہے وہ تو ہمیں معلوم ہے۔ لیکن حضرت علیؑ بن ابی طالبؓ کی رائے
 جو ہمارے حق میں ہے وہ ہمیں صحیح طور پر معلوم نہیں ہو سکی۔ اللہ کی قسم لوگوں کی رائے
 ہمارے حق میں ایک ہی ہے (یعنی ہمارا خاتمہ چاہتے ہیں) اور ان لوگوں نے حضرت علیؑ کے
 ساتھ اگر صلح کر لی تو وہ صلح یقیناً ہمارے خلاف ہوگی اور ہمارے قتل پر منتج ہوگی۔ آئیے!

الحمد للہ الفتنة وقعتة الجمل لیسبت بن عمر الضبی ص ۱۴۷ تحت عنوان: رعی الاملا

(۲) تاریخ مطبوی ص ۱۹۳ تحت نزول امیر المومنین ذاقار۔

(۳) البدایہ لابن کثیر ص ۲۳۷-۲۳۸ جلد ۲ تحت احوال قبل الجمل

۴ البدایہ میں ابن کثیر نے فرمایا کہ۔۔۔۔۔ ولیس فیہ صحابی و اللہ الحمد والبدایہ ابن کثیر ص ۲۳۷ طبع حضرت واقعہ

علی بن ابی طالب کا ہی خاتمہ کر ڈالیں اور ان کو عثمانؓ کے ساتھ لاحق کر دیں، پھر فتنہ قائم ہو جائے گا۔ مگر اس مشورہ میں ان کا باہمی اختلاف واقع ہو گیا اور قتل علیؓ پر ان کا اتفاق نہ ہو سکا۔ لہذا یہ سکیم ناکام رہی چنانچہ مؤرخین نے اس مسئلہ کو ذکر کرنے ہوئے لکھا ہے کہ:

----- اما طلحة و الزبیر فقد عرفنا امرهما و اما

علیؓ فلم نعرف امره حتی کان البوم و رأى الناس

فیما و الله و املد و ان یصلحوا و علیؓ، فعلى و ما بینا، فہلموا

فلننوا شب علیؓ فلنلحقه بعثمان، فتعود فتنہ یرضی

منا فیہا بالسکوت۔۔۔۔۔

مختصر یہ ہے کہ کارزارِ جمل سے پہلے یہ مفسدین ایک اور عظیم فتنہ (قتل علیؓ) کی شکل میں کھڑا کرنا چاہتے تھے۔ لیکن یہ سکیم ان کی اپنی باہم نا اتفاقی کی بنا پر ناکمل رہی۔ واقعہ ہذا کے لیے ہم نے ذیل مؤرخین کے چند حوالے حواشی میں دے دیئے ہیں۔

ادرا اس واقعہ کی تائید متعدد اکابر علماء نے کر دی ہے یہاں صرف **تائید مسئلہ ہذا** ایک حوالہ شیخ عبدالوہاب الشرنوبیؒ سے نقل کیا جاتا ہے۔

شیخ شرنوبیؒ کہتے ہیں کہ :

----- فان بعضہم کان عزم علی الخروج علی

لحمہم، الفتنہ و وقعة الجمل ص ۱۲۸ تحت عنوان رؤوس الفتنہ مجتوبون مساعی الاملا ح

(۲) تاریخ طبری ص ۱۹۵ تحت ۳۶۷ کتب الی السری۔

(۳) البدایہ لابن کثیر ص ۲۳۸ تحت واقعہ ہذا۔

لحمہم، الفتنہ و وقعة الجمل ص ۱۲۸ تحت عنوان رؤوس الفتنہ الخ۔

(۲) تاریخ طبری ص ۱۹۵ جلد ۵ تحت ۳۶۷ (کتب الی السری)

(۳) البدایہ لابن کثیر ص ۲۳۸ (سابع) تحت واقعہ ہذا۔

الامام علیؑ وعلی قتلہ دھما نادہی یوم الجمل بان یخرج عنہ قتلة
عثمانؓ..... الخ ۱۷

یعنی حضرت علیؑ نے جب جمل کے موقع پر اعلان فرمایا کہ قاتلین عثمان (ہماری جماعت
سے) نکل جائیں، تو ان کے بعض (مفسدین و اشراک) نے خود حضرت علیؑ کے خلاف
خروج کر کے ان کے قتل کرنے پر عزم کر لیا تھا۔..... الخ

لیکن اس مشورہ پر عمل نہ ہو سکا اور ان کا یہ مذموم عزم ناتمام رہا۔

جانبین کی صلح پر آمادگی اس کے بعد حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ اور حضرت عبد اللہؓ
اپنے ساتھیوں سمیت ”زابوتہ“ کے مقام میں پہنچے ہیں

ققاع اور ان کے درمیان ہونے والی مذکورہ گفتگو کی روشنی میں دونوں جماعتوں کے
درمیان صلح اور اصلاح میں کوئی شک نہ رہا۔

----- دھولا یشکون فی الصلح ۱۸

اور دوسری طرف حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی جماعت کی میعت میں ”ذاتار“
کے مقام میں تشریف لائے۔ ہر ایک جماعت کے ساتھ نظریاتی طور پر ہم خیال قبائل شامل تھے
اور جانبین میں جو صلح کی صورت پیدا ہو گئی تھی سب اس پر مطمئن تھے اور مسرت کی فضا پیدا ہو گئی تھی۔
یعنی حضرت عائشہ صدیقہ کے ہم نوا حضرت (حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ وغیرہم) حضرت علیؑ
کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے لیے آمادہ ہو گئے۔

۱۷ کتاب الیوم ائیت والجواہر بشریح عبدالوہاب الشعرانی ص ۲۲ جلد ثانی تحت الرابع والاربعون
طبع مصر۔

۱۸ الفتنہ ودفعہ الجمل ص ۱۵۵ تحت بحث ۱۷۔

۱۹ روح المعانی ص ۹۰ تحت آیت وقرن فی بیوتکم۔..... الخ ۲۲

دوسری جانب حضرت علی المرتضیٰؑ قاتلینؓ کو شرعی سزا دینے پر رضا مند ہو گئے تھے۔
اس صورت حال کو مؤرخ طبری نے اپنے انداز میں درج کیا ہے ملاحظہ فرمادیں۔ تاریخ طبری
جلد خامس ۳۶ ص ۲۰۲ آخر عنوان نزول علی الزادیۃ من البصرة۔

واقعہ حمل میں دفعۃً قتال کی تجویز اور مخادعت کی تدبیر

ان حالات میں تمام حضرت نے خیر اور سلامتی کے ساتھ شب باشب کی لیکن مفسدین اور
قاتلین حضرت عثمانؓ نے شر اور فساد کے ساتھ رات بسر کی۔ اور تمام رات شرعاً کھڑا کرنے کی تدبیر
میں منہمک رہے۔

آخر کار تاریکی میں دفعۃً قتال کھڑا کر دینے پر ان کا اتفاق ہو گیا۔

یہ ان اشخاص کی طرف سے تیسرا ”الفتنہ الکبریٰ“ تھا۔ ایک شہادۃ عثمانی کا ساتھ دوسرا حضرت
سیدنا علی المرتضیٰؑ کے قتل کی تدبیر اور تیسرا یہ قتال بین السلین قائم کر دینا۔

۱۰ لوگوں کا طریق کار یہ طے پایا کہ ہم میں سے کچھ لوگ حضرت عائشہ صدیقہ کے ہم نواؤں
کی قیام گاہ پر اور دوسرا گروہ حضرت علی المرتضیٰؑ کی جماعت پر دفعۃً دنا کہاں رات کی تاریکی میں
دوسرے فریق کی جانب حملہ کر دے۔ اور ہر ایک فریق بلند آواز میں پکارے کہ فریق
مخالف نے بد عہدی کرتے ہوئے ہم پر حملہ کر دیا ہے۔

چنانچہ اس تدبیر کے موافق صبح صادق سے قبل ان مفسدین کے دو گروں نے تقسیم ہو کر جانیں
کی قیام گاہوں پر حملہ کر دیا اور اس طرح ہر ایک فریق نے یہ خیال کرتے ہوئے کہ ہم پر
مخالف فریق نے بد عہدی کرتے ہوئے حملہ کر دیا ہے پوری شدت سے جنگ کی لیکن ہر
ایک فریق کا مقصد اپنا اپنا دفاع کرنا تھا۔ قتال میں ابتدا کرنا منظور نہ تھا۔

اس صورت حال میں بے شمار مسلمین مخادعت اور مفسدین کی سازش کی وجہ سے

مقتول ہوئے اور غلط فہمی کی بنا پر شہید ہو گئے۔

مفسدین کی اس تدبیر فاسد نے اہل اسلام کو جو ایک ہو چکے تھے۔ اور آپس کے معاملات صحیح صورت حال میں ترتیب پا رہے تھے دو جاعتیں بنا کر رکھ دیا اور مسلمانوں کی وحدت کو وہ شدید نقصان پہنچا یا جس کی تلافی ناممکن ہو کر رہی۔ اہل اسلام کے درمیاں ہمیشہ کے لیے انتشار و افتراق قائم ہو گیا اور لوگوں میں نظریاتی طور پر الگ الگ طبقے قائم ہو گئے۔

مذکورہ بالا صورت حال موقوف کی طرف سے کوئی خیالی تصویر نہیں ہے۔ بلکہ امت کے اکابر علماء نے اس سانحہ کو اسی شکل میں تفصیل کے ساتھ اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

تاریخ کرام کے اطمینان کے لیے ہم یہاں صرف دو عدد حوالہ جات (ایک تفسیر قرطبی سے اور دوسرا المتقی ذہبی سے) پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔

باقی حضرات کے حوالے نقل کر دیئے ہیں تاہم اہل تحقیق ان مراجع کی طرف رجوع فرما سکیں تمام عبارات کا یہاں نقل کرنا امر صعب ہے۔

① علامہ قرطبیؒ نے اپنی مشہور تفسیر "احکام القرآن" میں سورۃ "الحجرات" کی آیت کے تحت جنگ جمل کا واقعہ ہونا عبارت ذیل میں لکھا ہے۔

قلت فهذا قول في سبب الحرب الواقع بينهم،

وقال جلّة من اهل العلم: ان الوقعة بالبصرة بينهم

كانت على غير عزيمة منهم على الحرب بل فجأة، وعلى سبيل

دفع كل واحد من الفريقين عن انفسهم نظنه ان الفريق

الآخر قد عذره - لان الامركان قد انتظم بينهم وقتو

الصلح وانفترقوا، الرضاء فخطا قتل عثمان رضي الله عنه

من النكبين منهم والاحاطة بهم فاجتمعوا وتساوروا

واختلفوا، ثم اختلفت اراءهم على ان يفتروا فريقين

وبید و بالاحرب سحرۃ فی العسکرین وتختلف السهام بینہم ،
 ویصیم الفریق الذی فی عسکر علی غدر طلمۃ والزبیر
 والفریق الذی فی عسکر طلمۃ والزبیر : غدر علی ، فتم
 لهم ذالک علی مادبر وہ ، ولشبت الحرب - فكان کل فریق
 دافعاً لمکرتہ عند نفسه وما نفعاً من الاشاطۃ بدمہ - و
 هذا صواب من انفریقین وطاعة لله تعالی - اذ وقع القتال
 والامتناع منہما علی هذه السبیل - وهذا هو الصمیم المشہور
 والله اعلم یلہ

اس کا مفہوم یہ ہے کہ بصرہ میں (جنگ جمل کا) جو واقعہ پیش آیا ہے یہ قتال کے ارادے
 سے وقوع پذیر نہیں ہوا تھا بلکہ یہ صورت حال اچانک قائم کر دی گئی اور حملہ ناگاہ پیش آیا۔ اور ہر
 ایک فریق نے یہ گمان کرتے ہوئے کہ دوسرے فریق نے بدعہدی کی ہے اپنی طرف سے مدافعت
 کے طور پر قتال کیا تھا۔ کیونکہ پہلے ان سب کے درمیان معاملہ طے ہو چکا تھا اور صلح تمام ہو چکی
 تھی اور یہ اپنی اپنی جگہ باہمی اعتماد اور رضامندی سے ٹھہرے ہوئے تھے۔

اس صورت حال سے قاتلین عثمان کو خوف لاحق تھا کہ یہ حضرات ان پر قدرت پالیں
 گے اور سخت گرفت کریں گے۔ پس وہ مجتمع ہوئے اور مشورہ کرنے لگے پہلے ان کا کچھ باہم
 اختلاف ہوا لیکن بعد میں اس امر پر ان کی آراء متفق ہو گئیں کہ ہم دو فریقوں میں تقسیم ہو جائیں
 اور علی الصباح دونوں فریق کے لشکروں میں قتال کی ابتدا کر دیں۔ اور ایک فریق کی جانب سے
 دوسرے فریق پر تیر اندازی کریں۔ اور جو فریق حضرت علی کے لشکر میں پہنچے وہ ندا کرے کہ حضرت
 طلحہ اور حضرت زبیرؓ نے بدعہدی کر دی ہے۔

لحہ تفسیر القرطبی ص ۳۱۵، ۳۱۶ جلد سادس عشر - تحت سورہ (الحجرات) تحت مسئلہ الرابعہ -

(لابی عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری القرطبی المتوفی ۴۷۱ھ)

اس طرح انہوں نے جو نسا کی تدبیر کی تھی وہ پوری اتنی اور جنگ واقع ہو گئی اور ہر ایک فریق نے اپنی جانب سے دوسرے فریق کے جیلہ کی مدافعت کی اور اپنی ہلاکت سے منع کرنے والا ٹھہرا۔ مختصر یہ ہے کہ یہ قتال اور دفاع دونوں فریق کی طرف سے مذکورہ نوعیت میں واقع ہوا تھا۔ یہی بات صواب اور صحیح ہے۔“

(۲) اور علامہ شمس الدین الذہبیؒ نے ”المنتقى“ میں اور قاضی صدر الدین الحنفیؒ نے ”شرح الطحاویۃ“ میں جنگ جمل کی نوعیت اور کیفیت قتال مندرجہ ذیل عبارت میں تحریر کی ہے قارئین کرام کی تسلی کے لیے درج کی جاتی ہے۔

(۱) ——— واهل العلم يعلمون انه لم يقصد والحرب على ولا على قصد حربهم ولكن وقع القتال بفتنة فانهو تعاتبوا واتفقوا هم وعلى على المصلحة واقامه الحد على قتلة عثمان فتواطأت القتلة على اقامة الفتنة اذن - كما اقاموها اولاً - فحملوا على طلحة والزبير وعسكروا فحملوا دفعاً للمائل فاشعر القتلة عيلاً انهما حملا عليه فحمل على دفعاً عن نفسه فكان كل منهم مقصده دفع القتال لا الابتداء بالقتال۔

(۲) ——— فجرت فتنة الحمل على غير اختيار من على ولا من طلحة والزبير، وانما اثارها المفسدون بغير اختيار السابقين۔

المنتقى للذہبی ص ۲ طبع مصر (المتوفى ۷۴۸ھ)

الشرح الطحاویۃ ص ۳۱ مطبوعہ ریاض۔ فی عقیدۃ السلفیہ۔ قاضی صدر الدین علی بن علی بن محمد بن ابی العز الحنفی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اہل علم کو معلوم ہے کہ حضرت طلحہ و حضرت زبیرؓ کی جماعت نے حضرت علیؓ کے ساتھ قتال کا قصد نہیں کیا تھا اور نہ ہی حضرت علیؓ کا ان کے ساتھ جنگ کا ارادہ تھا لیکن یہ قتال ناگہانی طور پر واقع ہو گیا (یعنی دونوں فریق کے اختیار کو اس میں دخل نہ تھا)۔

ان حضرات نے پہلے ایک دوسرے پر ناراضگی کا اظہار کیا تھا پھر دونوں فریق مصلحت پر متفق ہوئے اور قاتلین عثمانؓ پر اقامتِ حد کے لیے آمادہ ہو گئے۔ اس وقت قاتلین (مفسدین) نے فتنہ نہال کھڑا کرنے پر باہمی اتفاق و اجماع کر لیا جس طرح کہ انہوں نے قبل ازیں (قتل عثمانؓ) کے موقعہ فتنہ برپا کیا تھا۔

(اپنی طے شدہ تدبیر کے موافق) ان اشرار نے حضرت طلحہ و زبیر اور ان کے حبش پر حملہ کر دیا پھر ان کے جواب میں انہوں نے بھی مدافعت کرتے ہوئے جوابی حملہ کیا۔

اور قاتلین نے حضرت علیؓ کو اطلاع کی کہ طلحہ و زبیر نے حملہ کیا ہے اس صورت میں حضرت علیؓ کی طرف سے بھی مدافعت نہ ہو سکتی تھی۔ پس ہر ایک فریق کا مقصد حملہ کا دفاع کرنا تھا۔ قتال میں ابتدا کرنا ہرگز پیش نظر نہ تھا۔

ان ہر دو حوالات کے بعد بعض اکابر علماء کے صرف حوالہ جات ذیل میں نقل کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے تاکہ اہل علم حضرات توجہ فرما سکیں تمام عبارات نقل کرنے میں تطویل ہوتی ہے۔

(۱) الفتنة ودقعة الجمل لسيف بن عمرو الضبي (المتوفى سنة

۱۵۵ھ طبع بروث تحت عنوان "المعركة"

(۲) التاريخ لابن جرير الطبري (المتوفى سنة ۳۲۰ھ) ص ۲۰۲ جلد خامس تحت عنوان امر القتال

(۳) کتاب الاحکام فی اصول الاحکام لابن حزم اندلسی (المتوفى سنة ۴۵۶ھ) ص ۲۰۲ ج ۲

(۴) الکامل فی التاريخ لابن اثیر الجزیری (متوفى سنة ۶۳۰ھ) ص ۱۳۳ جلد ثالث تحت مسير علیؓ

الى البصرة --- الخ

(۵) منهاج السنة لابن تیمیہ (المتوفى سنة ۷۲۸ھ) ص ۲۴۱ تحت الخلاف التاسع فی زمن

امیر المومنین علیؑ۔

(۶) البدایۃ لابن کثیر (المتوفی ۷۴۵ھ) ج ۲۲، طبع اول مصری (تحت بحث

واقعہ ہذا)

(۷) تفسیر روح المعانی سید محمود آلوسی بغدادی (المتوفی ۱۲۷۴ھ) ص ۱ جلد ۲۲، ۲۳ تحت

آیۃ وقرن فی بیوتکن۔

علماء اعلام نے مندرجہ بالا تمام مقامات میں مسئلہ ہذا اپنی عبارات میں اسی طرح تصریحاً ذکر فرمایا ہے کہ قتال ہذا ان اکابر صحابہ کرام کے درمیان ازراہ مخادعت واقع ہوا ہے۔ ہر دوفریق کا ایک دوسرے کے ساتھ لڑنے کا قصد ہرگز نہ تھا اور دونوں جماعتوں کے قصد اور اختیار کے بغیر مفسدین نے یہ فتنہ کھڑا کر دیا۔ سو اس فتنہ عظیم کو ”الفتنۃ الکبریٰ“ کے نام سے تعبیر کرنا بالکل بجا ہے۔

چنانچہ اسی ”الفتنۃ الکبریٰ“ میں جو ازراہ مخادعت کھڑا کیا تھا۔ اکابر حضرات مثلاً حضرت زبیرؓ اور حضرت طلحہ وغیرہم شہید ہو گئے۔

حضرت زبیر بن عوام کی وفات اس موقعہ میں اس

شہادت حضرت زبیرؓ طرح ہوئی تھی کہ جنگ سے حضرت زبیرؓ ہٹ کر ایک

وادی جسے ”وادی السباع“ کہتے تھے۔ آرام کرنے بیٹھ گئے وہاں اگر ایک شخص نے جسے عمرو بن جرموز کہتے تھے۔ حضرت زبیرؓ پر حملہ کر کے آپ کو شہید کر دیا۔

اور آپؓ کے سر کو لے کر حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر ہوا حضرت علیؑ نے فرمایا اس کو اندرانے کی اجازت مت دو اور اس کو ”جہنم“ کی بشارت دے دو۔

”فقال علی لا تاذنوا له ولشروہ بالنار“ لہ

حضرت طلحہؓ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ جنگ جمل میں شامل
شہادت حضرت طلحہؓ تھے اور حضرت علیؓ کے ساتھ دوران جنگ ان کی گفتگو

ہوئی اس کے بعد آپ صفوں کے درمیان گھوڑے پر سوار گھڑے تھے کہ اچانک ایک تیر آپ کے گھٹنے میں آکر پیوست ہو گیا اور اسی کی وجہ سے آپ کی شہادت واقع ہوئی۔

----- فوقت فی بعض المصوف فجماعہ سہم
 غرب فوق فی رکتہ "۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

شہادت حضرت طلحہؓ کے متعلق عموماً مورخین نے دو طرح کی روایات ذکر کی ہیں بعض روایات میں "سہم غرب" کا لفظ مذکور ہے یعنی آپ ایک ایسے تیر سے شہید ہوئے۔ جس کا تیر انداز معلوم نہیں اور یہ بھی معلوم نہیں کہ کس جانب سے آکر لگا اور بعض دیگر روایات میں مورخین نے صیغہ تملیض شلاً يقال، قيل، يزعمون، يقولون، وغیرہ الفاظ کے ساتھ ذکر کرنے ہوئے تیر انداز مردان بن حکم کو ٹھہرایا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ پہلی قسم کی روایات حضرت طلحہؓ کے قاتل متعین کرنے میں خاموش اور ساکت ہیں دوسری نوع کی روایات شک اور تقریض کے الفاظ کے ساتھ مردان کے قاتل ہونے کا تاثر دیتی ہیں۔ ان حالات میں اب ہم تیسری قسم کی روایت اس مسئلہ پر پیش کرتے ہیں جس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت طلحہؓ کا قاتل حضرت علی المرتضیٰؓ کے گردہ سے تعلق رکھتا تھا۔ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کے گردہ کے ساتھ قاتل کا کوئی تعلق نہیں تھا نیز وہ قاتل مردان

۱۔ تاریخ لطیف ص ۲۱۵ تحت حالات جمل سہم۔

۲۔ البدایہ ص ۲۴۱ تحت واقعہ ہذا۔

۳۔ البدایہ ص ۲۴۱ تحت طلحہؓ بن عبید اللہ

بن حکم نہیں ہے بلکہ کوئی اور شخص تھا یہ روایت طبقات ابن سعد میں بالفاظ ذیل باسند ذکر کی گئی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

----- ربعی بن حراش قال انی لعند علیؑ جالسٌ اذ جاء ابن طلحة
(عمران بن طلحة) فسأوا علیؑ فخرج بهم علی فقال ترحب
بی یا امیر المؤمنین ؟ وقد قتلت والدی واخذت مالی قال
اما مالک فهو معزول فی بیت المال فاغدا لی مالک فخذہ
واما قولک قد قتلت ابی فانی ارجوان اكون انا والبولک من
الذین قال الله ” ونزعنا ما فی صدورهم من غلی انصوانا علی
سریر متقابلین“ ----- الخ لہ

اس کا مفہوم یہ ہے کہ ربعی بن حراش کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر
تھا کہ حضرت طلحہؓ کے فرزند (عمران) تشریف لائے اور سلام عرض کیا، حضرت علیؑ نے جواب
میں مرحبا اور خوش آمدید کے کلمات فرمائے تو حضرت طلحہؓ کے فرزند کہنے لگے کہ یا امیر المؤمنین !
آپ مجھے مرحبا فرما رہے ہیں حالانکہ جناب نے میرے والد کو قتل کر ڈالا اور ہمارا مال قبضے میں
لے لیا ہے تو سیدنا علیؑ نے جواب میں فرمایا: تمہارا مال بیت المال میں علیحدہ محفوظ ہے۔ صبح
آکر اپنا مال لے لینا اور تیرا یہ کہنا کہ تم نے میرے والد کو قتل کیا ہے تو اس سلسلہ میں یہ معلوم
ہونا چاہیے کہ میں اور تیرے والد قیامت میں ان لوگوں میں سے ہوں گے جن کے حق میں اللہ
تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ (بہشت میں) مومنوں کے دل سے ہم کینہ کو دور کر دیں گے
اور وہ بھائیوں کی طرح ایک دوسرے کے سامنے تخت نشین ہوں گے۔ ----- الخ“
روایت ہذا سے معلوم ہوا کہ :

(۱) واقعہ ہذا کا راوی بذات خود مجلس میں موجود تھا اور اس کا یہ اپنا بیان ہے کسی سے

لہ طبقات ابن سعد ص ۱۶ آخر تذکرہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ۔ طبع لندن۔

شنید نہیں۔

(۲) حضرت طلحہؓ کے فرزند نے امیر المومنین کو قاتل کہہ کر خطاب کیا ہے۔ معلوم ہوا کہ حضرت طلحہؓ کا قاتل حضرت علیؓ کے گروہ سے تعلق رکھتا تھا۔ وہ قاتل مروان بن حکم نہیں تھا۔

(۳) اگر مروان بن حکم حضرت طلحہؓ کا قاتل ہوتا تو جواب میں حضرت علیؓ فرماتے کہ حضرت طلحہؓ کو خود تمہارے آدمی نے قتل کیا ہے۔ مجھے کیوں قاتل قرار دیتے ہو؟

(۴) یہ مکالمہ جنگ جمل کے متعلقاً بعد میں پیش آیا تھا۔ اس وقت (مروان کے قاتل طلحہؓ ہونے کا مسئلہ کیسے مخفی رہ سکتا تھا؟

مدت دراز کے بعد راولوں کو یہ مسئلہ معلوم ہو گیا؟ اور واقعہ میں شرکت کرنے والوں پر یہ واضح نہ ہو سکا؟ (یا للعجب)

مسئلہ کی تائید

مذکورہ مسئلہ کی تائید میں کبار علماء کے بعض بیانات پیش خدمت ہیں۔

● علامہ بدر الدین العینیؒ شارح بخاری نے شرح عمدۃ القاری میں اس چیز کو بالفاظ ذیل ذکر کیا ہے۔

قتل يوم الجمل اتاه سهو لا بدري من دراه و اتمه به

مروان“ (عمدۃ القاری ص ۲۶۵ جز ۱ اول کتاب الايمان باب الزکوة من الاسلام۔

یعنی حضرت طلحہؓ جمل کے روز قتل کئے گئے تیراں پر اگر لگا یہ معلوم نہ ہو سکا کہ کون پھینکنے والا تھا؟ اور مروان کی طرف اس کی تہمت لگائی گئی۔“

مطلب یہ ہے کہ صحیح طور پر طلحہؓ پر تیر چلانے والا تو معلوم نہیں لیکن اس بات کی نسبت مروان کی طرف کر دی گئی اس کو اتمام کہا جاسکتا ہے۔

● اور حافظ ابن کثیر نے البدایہ جلد سابع میں مورخین کے دونوں اقوال نقل کئے ہیں ایک

یہ کہ کہا جاتا ہے کہ مروان نے یہ تیر ملا یا تھا دوسرا یہ کہ مروان کے ماسوا کسی دوسرے شخص نے تیر چھینکا تھا۔

اس کے بعد اپنی رائے درج کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :

----- "وهذا عندى اقرب وان كان الاول مشهوراً"

اللہ اعلم (البدایہ منہج ۳۴ جلد سابع تحت ذکر طلحہ بن عبید اللہ)

یعنی مروان کے سوا کسی دوسرے شخص کا قاتل طلحہ ہونا میرے نزدیک یہ قول صواب کے زیادہ قریب ہے اگرچہ پہلا قول مشہور ہو چکا ہے۔

مذکورہ اشیا مگر روایت کے اعتبار سے منقول ہیں۔

درایت کے اعتبار سے

اور درایت کے لحاظ سے یہ عرض ہے کہ :

واقعہ جبل میں دو فریق باہم مقابل صورت میں آئے سائے تھے اور حضرت طلحہ و زبیرؓ کے فریق میں مروان بن حکم موجود تھا۔ حضرت عثمانؓ کے بعض فرزند بھی اسی فریق میں تھے ان کے مقابل حضرت علیؓ سمجھے جا رہے تھے اور ان کا گروہ دوسرا فریق تھا۔

قتال ہذا میں علوی فریق کا پلڑا بھاری ہو گیا اور وہ غالب آنے لگے اس صورت میں دوسرے فریق کے قدم اکھڑ گئے اور شکست کے آثار ظاہر ہونے لگے۔ ان ابتری کے حالات میں اگر حضرت طلحہؓ پیش قدمی کی بجائے پیچھے ہٹنے لگے ہوں اور کسی نے تاک کر وار کر دیا ہو تو ہو سکتا ہے لیکن اس حالت میں اپنی ہی جماعت اور اپنی ہی فریق کا آدمی ان پر حملہ آور ہو یہ بالکل عقل و دانش کے خلاف ہے۔ پھر حضرت طلحہؓ پر قاتلانہ وار کر کے مروان کا یہ کہنا کہ "اے عثمانؓ کے فرزندو! میں نے تمہارے باپ کے قاتل سے بدلہ لے لیا ہے" یہ مدوح و مدح جو یہ کیا گیا ہے۔

اگر حضرت طلحہؓ و زبیرؓ حضرت عثمانؓ کے قاتلین میں سے تھے اور ان سے قتل ہذا کا بدلہ لینا ہی مقصود تھا تو یہاں بصرہ میں آکر قتال میں وار کرنے کی کیا حاجت تھی؟ وہیں مدینہ طیبہ میں ان سے بدلہ لے لیتے۔ یا پھر مکہ شریف میں کئی ماہ مشورے جاری رہے تھے وہاں موقع پا کر

بدلتے۔ اتنے دور دراز سفر میں کہیں ناگہانی حملہ کر دیتے۔ دروغ تیار کرنے کے لیے بھی قدرے عقلمندی سے کام لینا چاہیے یہاں تو بالکل یہ داستان بڑی بے اصولی سے گھڑی گئی ہے۔
 مختصر یہ ہے کہ حضرت طلحہؓ و حضرت زبیرؓ پر حملہ کنندگان فریق مقابل کے ہی آدمی تھے ان کی اپنی فریق کے آدمی نہیں تھے یہی قرین قیاس ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جنگ جمل کا اختتام

جنگ جمل میں حضرت سیدنا علیؓ کی جماعت غالب آگئی اور دوسرے فریق کے اکابر حضرت زبیرؓ اور حضرت طلحہؓ وغیرہم شہید ہو گئے اور یہ فریق مغلوب ہو گئی۔ ان حالات میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کی حفاظت کے انتظامات ضروری تھے چنانچہ امیر المومنین حضرت علیؓ نے سب سے پہلے اس امر کی طرف توجہ فرمائی اور ایک جماعت کو حکم دیا کہ مقتولین کے درمیان میں سے حضرت عائشہ صدیقہؓ کے ہودج (جسے پالکی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے) کو اٹھا کر حفاظت میں لے لیں۔ آپؓ نے محمد بن ابی بکرؓ اور عمار بن یاسرؓ کو حکم دیا کہ کسی مناسب اور محفوظ مقام میں ان کے لیے قبہ (خیمہ) لگائیں۔ اس حفاظتی تدبیر کے بعد محمد بن ابی بکرؓ نے اگر حضرت صدیقہؓ سے خیریت دریافت کی اور عرض کیا کہ آپؓ کو کسی قسم کی تکلیف تو نہیں پہنچی؟

نیز خود حضرت علیؓ بھی تشریف لائے اور حضرت صدیقہؓ کی خدمت میں سلام عرض کرنے کے بعد مزاج پرسی کی تو جواب میں حضرت صدیقہؓ نے فرمایا:

میں بخیریت ہوں۔ اور حضرت علیؓ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ آپؓ کی مغفرت فرمائے۔

اور ساتھ ہی حضرت علیؓ کی جماعت کے دیگر اکابر حضرت ابی بکرؓ اور ام المومنین صدیقہؓ کی خدمت میں خیریت طلبی اور دریافتِ سلامتی کے لیے حاضر ہوئے اور ام المومنین کی خدمت میں تسلیات عرض کئے۔

چنانچہ حافظ ابن کثیرؒ اور ابن جریرؒ البیہقی کے اس موقعہ کے الفاظ بعد میں درج کیے

جاتے ہیں :

..... و امر علی نفرأ ان یحملوا الیودج من بین القتلی
وامر محمد بن ابی بکر وعماراً ان یضربا علیہما قتیۃ وجاء
الیہما انصوہا محمد فساأہما هل وصل الیک شیئ من الجراح ؟
فقلت : لا ۔

..... وجاء الیہما علی بن ابی طالب امیر المؤمنین مسلماً
فقال کیف انت یا امی ؟ قالت بخیر فقال یغفر اللہ لک۔
وجاء وجوہ الناس من الامراء والاعیان یسلمون علی
ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۔ ۱۷

حضرت ام المؤمنین کی شان میں بدگوئی کا ایک واقعہ

اور

حضرت علیؑ کا اس پر سزا دینا

واقعہ جبل کے بعد حضرت عائشہ صدیقہؓ چند ایام بصرہ میں قیام پذیر رہیں اس کے بعد
بصرہ سے حجاز کی طرف روانہ ہوئیں تو اس موقع پر حضرت علیؑ تشریف لائے اور جس دایہ میں
ام المؤمنین قیام پذیر تھیں آپؑ اجازت لے کر داخل ہوئے اور سلام کیا تو حضرت صدیقہؓ نے
سلام کا جواب فرمایا اور مر جا کہا ۔

اس اتنا میں ایک شخص نے اگر امیر المؤمنین کو اطلاع دی کہ اے امیر المؤمنین ! اس

۱۷۔ البدایۃ لابن کثیر ص ۲۴۳ طبع اول مصر تحت واقعات بعد از جبل ۔

۱۸۔ التارخ لابن جریر الطبری ص ۲۱۵ تحت واقعات جبل ص ۲۶ ۔

مکان کے دروازہ پر دو شخص ام المومنین حضرت صدیقہؓ کے حق میں بدکلامی اور طعن گوئی اور سب و شتم کر رہے ہیں۔ تو حضرت علی المرتضیٰؓ نے القعقاع بن عمروؓ کو حکم دیا کہ ان ہتک عزت کرنے والے دونوں شخصوں کو کپڑے اتار کر ہر ایک کو درے لگائے جائیں (اور شرعی سزا پوری کی جائے)۔

----- فقال له رجل يا امير المومنين ؟ ان علي
الباب رجلين ينالان من عائشةؓ - فامر علي القعقاع بن
عمرو ان يجلب كل واحد منهما مائة دان يخرجهما
من ثيابهما ۱۷

حضرت علیؓ کا حضرت ام المومنینؓ کے حق میں اعلان عام

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہؓ کے حق میں حضرت علی المرتضیٰؓ کی جانب سے پورا اکرام کیا گیا اور کامل احترام کے ساتھ ان کی حجاز کی طرف واپسی ہوئی تھی۔

اس سلسلہ میں شیعہ کتب سے بھی اس مسئلہ کی تائید حضرت علی المرتضیٰؓ کے کلام کی صورت میں موجود ہے چنانچہ حضرت علی المرتضیٰؓ نے اہل بصرہ کے ساتھ بعد از جمل خطاب فرمایا اور اس خطاب میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کے مقام و مرتبہ کو بیان فرماتے ہوئے کہا:

”لها بعد حرمتها الاولى“ ۱۸

یعنی حضرت صدیقہؓ کے حق میں (واقعہ جمل کے بعد بھی) وہی سابق اکرام و احترام باقی ہے جو اس سے قبل تھا اس میں کوئی فرق نہیں آیا۔

۱۷ البیاری لابن کثیر ص ۲۳۵ تحت حالات بعد از واقعہ جمل

۱۸ نوح البلاغہ ص ۲۸۳ تحت ومن کلام له خاطب به اهل البصرة وفي وصف

السيدة عائشة ----- الخ

مختصر یہ ہے کہ جو لوگ حضرت صدیقہؓ کے حق میں احترام اور ان کی شان کے خلاف بدگوئی کرتے ہیں ان کو اس مرتضویٰ زنان سے عبرت حاصل کرنی چاہیے اور اپنے ایمان کو ضائع نہیں کرنا چاہیے۔

بصرہ سے روانگی اور رخصتی کا انتظام و اہتمام

جب حضرت عائشہ صدیقہ کا حجاز کی طرف سفر کا قصد ہو گیا تو امیر المومنین علی المرتضیٰؑ کی طرف سے ضروریات سفر (سواری، زادراہ اور سامان سفر وغیرہ) ہم پہنچائے گئے اور بطور اعزاز کے اہل بصرہ کی بعض شرفا ر خواتین کو اس سفر میں ہمسفری کے لیے تیار کیا گیا۔ اور ان کے ساتھ محمد بن ابی بکر کو روانہ کیا گیا۔ اس سفر میں رخصتی کے موقع پر حضرت علی المرتضیٰؑ خود بھی تشریف لائے اور بھی کئی حضرات ام المومنین کو رخصت کرنے کے لیے حاضر ہوئے۔ اور باہمی الوداعی کلمات ذکر فرما کر ایک دوسرے کو رخصت کیا۔ حضرت علی المرتضیٰؑ نے حضرت صدیقہ کا احترام ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

والاخرة وسار عليٰ معها مودعاً ومشتجعاً اميالا وسرح
بنيه معها باقية ذلك اليوم وكان يوم السبت مستهل
رجب سنة ست وثلاثين^{٣٦} ھ

۱۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۵۵ تحت واقعات بعد از جل۔

(۲) التاريخ لابن جریر البطری ص ۲۵۵ تحت واقعات ۳۶ ھ۔

(۳) الفتحة وقعة الحمل ص ۱۸۳ تحت تجهیز علی عائشہؓ۔

یعنی ام المؤمنین تمھارے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا اور آخرت میں حرم محترم ہیں اور زوجہ مکرمہ ہیں۔

پھر خود حضرت علی المرتضیٰ ان کے ساتھ کئی میل تک رخصت کرنے کے لیے پیادہ پا چلے اور اپنے فرزندوں کو اس دن ساتھ بھیجا۔ یہ سفر ہفتہ کے روز یکم رجب المرجب ۳۲ھ کو پیش آیا تھا۔

حاصل یہ ہے کہ اس موقع کے کوائف کو اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے۔
 — کہ ہر دو فریق کے مابین احترام کے جذبات موجود تھے۔ کسی قسم کا عناد اور فساد قلب میں نہیں تھا۔

— اور ایک دوسرے کے حقوق کی رعایت ملحوظ خاطر تھی۔
 — اسی بنا پر سیدنا علیؑ نے ضروریات سفر و زادراہ اور سواریاں وغیرہ میاں میں اور خواتین کو ساتھ کیا اور استنبار و تشیع کی خاطر خود شامل ہوئے اور اولاد کو ساتھ بھیجا۔
 — اس اہتمام و انتظام کے ساتھ حضرت صدیقہؓ کی بصرہ سے حجاز کی طرف واپسی ہوئی۔

واقعہ جبل کے بعد چند گزارشات

جنگ جبل کو سطور بالا میں اختصاراً ذکر کیا ہے۔ تفصیلات میں جانا مناسب نہیں سمجھا مؤرخین نے اپنے انداز کے موافق اس مسئلہ میں بہت کچھ طوالت سے کام لیا ہے ان کی دراز کار تفصیلات پر اعتماد کرنا بظاہر بہت مشکل معلوم ہوتا ہے۔ اور پھر ان کے بیانات میں باہم تضاد اور عدم مطابقت بھی ہے جو انہیں تسلیم کرنے میں مزید دشواری پیدا کر دیتی ہے بنا بریں بقدر ضرورت ذکر کر دینا صواب سمجھا گیا ہے۔ ہاں یہاں اس باب میں حضرت علیؑ کے تاثرات بہت اہمیت رکھتے ہیں ان میں سے چند امور بیان کرنا مطلوب ہیں جو اس موقع محل کے لحاظ سے منفعت بخش ہیں۔

سیدنا علیؑ کے تاثرات و ارشادات

①

واقعہ جمل کے موقع پر جانہن میں اختلاف رائے کی بنا پر جو کشیدگی اور نزاع رونما ہوا اور مفسدین کی محادعت کی وجہ سے وہ غیر اختیاری طور پر قتال کی شکل اختیار کر گیا تو اس موقع میں سیدنا علیؑ کے جو تاثرات تھے ان کو ایک ترتیب کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے۔ تاثرات کا یہ عنوان کافی طویل ہے لیکن اختصاراً چند چیزیں یہاں ذکر کی جاتی ہیں۔ امیر المؤمنین پر قتل اور اضطراب کی حالت طاری تھی اور اظہار تشویش کرتے ہوئے یوں ارشاد فرماتے تھے۔

۱۔ اے اللہ! میرا ہر گویا ارادہ نہ تھا اے اللہ! میرا مقصد مسلمانوں کے درمیان قتال نہ تھا۔

۲۔ اور اس روز فرماتے تھے کاش کہ بیس سال قبل میرا انتقال ہو گیا ہوتا۔

۳۔ نیز اپنے فرزند سیدنا حسنؑ سے فرماتے تھے۔ اے حسن! کاش تیرا باپ آج سے بیس سال قبل فوت ہو گیا ہوتا۔

۴۔ اور مجھے ہرگز یہ خیال تک نہ تھا کہ اس معاملہ کی نوبت یہاں تک پہنچے گی! اس کے لیے مقامات ذیل ملاحظہ فرمادیں۔

(۱) ----- "حدث حبیب بن ابی ثابت ان علیاً قال یوم الجمل،

اللہم لیس هذا اردت، اللہم لیس هذا اردت"۔ اے

(۲) ----- قال علیؑ یوم الجمل وددت انی کنت مت قبل

هذا بعشرين سنة"۔ ۱۷

(۳) ----- "قال فقال الحسن لقد رأيتہ حين اشتد القتال يلوذني ويقول : يا حسن ! لوددت اني مت قبل هذا العشرين حجة"۔ ۱۸

(۴) ----- "عن قيس بن عباد قال : قال عليؑ يوم الجمل : يا حسن ليت اباك مات منذ عشرين سنة . فقال له يا أبته ! قد كنت انهارك عن هذا قال : يا بني ! اني لم أر ان الامر يبلغ هذا"۔ ۱۹

(۴۲)

اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰؑ کی یہ کیفیت تھی کہ آنجناب نے فریق مقابل کے مقتولین جمل پر گنہ فرمایا تو ان کے حق میں دعائے مغفرت فرماتے ہوئے کہا :
اے اللہ ! ان کی مغفرت فرما اور ان کو بخش دے۔

----- عن عبد الله بن محمد قال مر عليؑ على قتلى من اهل البصرة فقال ، اللهم اغفر لهم"۔ ۲۰

فریق مخالف کے حق میں انہماک و نفرت اور بددعا کی بجائے جناب علیؑ مغفرت کے

۱۷ (۱) المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۸۵ - ۲۸۶ ج ۵ تحت کتاب الجمل - طبع کراچی۔

۱۸ (۲) کتاب السنۃ امام احمد ص ۱۹۶ طبع مکرمہ طبع اول۔

۱۹ (۳) المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۸۸ ج ۵ تحت کتاب الجمل - طبع کراچی۔

۲۰ (۴) البیہار لابن کثیر ص ۲۲۲ تحت واقعہ جمل - طبع اول - مصر۔

(۵) کنز العمال ص ۸۵ ج ۴ تحت واقعہ جمل کتاب الفتن طبع اول دکن۔

۲۱ (۶) المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۸۴ ج ۵ طبع جدید کراچی تحت کتاب الجمل۔

کلمات اور دعائیں جملے ادا کرتے تھے۔

اور ان حالات میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلین کے لیے آپؐ سے بددعا کے کلمات سرزد ہونا منقول ہیں۔

خاص طور پر محمد بن حنفیہ کا ایک بیان اکابر علماء نے نقل کیا ہے کہ آبجناب کے فرزند محمد بن حنفیہ جبل کے روز حضرت علیؑ کی جانب سے صاحب علم (جھنڈا بردار) تھے اس وقت محمد بن حنفیہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ قاتلین عثمانؓ کے حق میں بددعا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ :

”اے اللہ ! قاتلین عثمانؓ کو قیامت کے روز چہرہ کے بل اونداھا کر کے سزا دینا۔“

----- ”عن محمد بن علی بن ابی طالب بن الحنفیة وكان

صاحب لواء علی بن ابی طالب یوم الجمل قال : قال علی

رضی اللہ عنہ اللہم اکبب قتلة عثمان لما خروهم الغداة“

اور بعض روایات میں جناب امیر المومنینؑ سے قاتلین کے حق میں بددعا کے الفاظ

اس طرح بھی مروی ہیں کہ :

----- ”فقال اللہم احلل بقتلة عثمان خزياً“

یعنی اے اللہ ! قاتلین عثمانؓ پر ذلت اتار اور رسوائی نازل کر دے۔“

جناب سیدنا علی المرتضیٰؑ کا ان لوگوں کے حق میں بددعا فرمانا بالکل بجا ہے کیونکہ انہوں

نے ہی اہل اسلام کے درمیان شراٹیکز اور ہلاکت خیز حالات پیدا کر دیئے اور ملت اسلامیہ

کی وحدت کو پارہ پارہ کر ڈالا۔

۱۔ تاریخ الکبر لام بخاری ص ۳۳۳ قسم ثانی - طبع دکن۔

۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۴۰ کتاب الفتن (الجمل) طبع کراچی روایت ۱۹۷۶

(۳)

① اسی سلسلہ میں مورخین لکھتے ہیں کہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ جنگ ہذا میں شہید ہو گئے تھے اور وادی ”السباع“ میں ان کی شہادت ہوئی تھی۔ وہاں حضرت علی المرتضیٰ القشیریؒ نے گئے ہیں اور ان کے پاس جناب علیؑ اور آپؑ کے رفقا بیٹھ کر شدت غم کی بنا پر گریہ زاری کرنے لگے۔ یہ حضرت زبیرؓ کی ذات پر اظہارِ تاسف تھا جو حضرت علیؑ کی طرف سے واقع ہوا۔

----- وفن الزبیر رحمہ اللہ بوادی السباع وجلس علیؑ

یہی علیہ ہو واصحابہ ؑ۔

وجہ یہ ہے کہ حضرت زبیرؓ کی ذات گرامی وہ شخصیت ہیں جن کے متعلق نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ :

”----- لکل نبی حواری وحواری الزبیر وابن عمتیؑ“

اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری کے لیے ایک حواری (معاون و ناصر) ہوتا ہے اور میرے حواری زبیر بن عوامؓ ہیں اور میری عہد محترمہ صفت بنت عبد المطلب کے فرزند ہیں۔

علاوہ ازیں حضرت زبیرؓ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اسلام میں دین برحق کی سر بلندی کے لیے اللہ کی راہ میں تلوار اٹھائی تھی ۳

۱ طبقات ابن سعد ص ۴۹۳ تحت زبیر بن العوامؓ۔

۲ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۰۴ (قلمی نسخہ پیر چنڈا) تحت ما حفظت فی الذبیر بن عوام

۳ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۸۶ (قلمی نسخہ پیر چنڈا) تحت کتاب الاوائل۔ باب اول ما فعل ومن فعلہ۔

اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے آپؐ کے متعلق یوم قرینہ میں فرمایا کہ ”باجی واقعیؑ“

(میرے ماں باپ تم پر فدا ہوں)

② اسی طرح واقعہ ہذا میں حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کی شہادت پر حضرت علی المرتضیٰؑ ان کے پاس تشریف لے گئے۔ اُن کے چہرہ انور سے گر دو غبار کو خود صاف فرمایا اور پھر اپنے فرزند جناب سیدنا حسنؑ کی طرف متوجہ ہو کر فرمانے لگے کاش کہ میں اس سے قبل فوت ہو گیا ہوتا۔ (اور مجھے یہ دن دیکھنا نہ پڑتا) اور یہاں دوسری روایت میں ہے کہ جناب علی المرتضیٰؑ اپنے گھوڑے سے اتر پڑے اور غایت غمگینی کی کیفیت میں حضرت طلحہؑ کے چہرے اور ریش مبارک سے غبار اُگ کیا اور گریہ کرتے اور کلماتِ ترحم فرماتے تھے اور کہتے کہ کاش اس سے بیس سال قبل مجھ پر موت واقع ہو جاتی۔

----- ان علیاً انتہی الی طلحة وقد مات فنزل و

اجلسه وسم الغبار عن وجهه وحيمة دھویترو

عليه وليقول ياليتني مت قبل هذا اليوم بعشرين

سنة ۳

③ اور اس مقام کی تیسری روایت میں اس طرح ذکر پایا جاتا ہے کہ :

----- عن ابی جعفر قال جلس علیؑ واصحابہ یوم الجمل

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۰۹ (قلمی) تحت ما حفظت فی الزیور بن العوام ۲۔

۳۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۱۹۹ تحت کتاب الجمل (قلمی نسخہ پیر ص ۱۸۱)

۴۔ را، جمع الفوائد ص ۳۲ تحت مناقب بقیة العشرة المبشرة (از محمد بن محمد الفاسی) بحوالہ

الطبرانی الکبیر۔

۵۔ تاریخ الاسلام للذہبی الجزء الثانی ص ۱۷۵ تحت طلحة بن عبید اللہ طبع مصر۔

يكون على طلعة والزبير“۔ ۱۷

یعنی ابو جعفر (محمد باقر) فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ اور ان کے احباب جبل کے دروز حضرت طلحہؓ و زبیرؓ دونوں پر گریہ و زاری کرتے اور غم و الم کا اظہار فرماتے تھے۔

⑤ اس سلسلہ میں چہارم روایت مؤرخین اور محدثین کرام نے اس طرح ذکر کی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ نے حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ دونوں کے حسن خاتمہ اور حسن انجام کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا۔ اُمید ہے کہ میںؑ، طلحہؓ اور زبیرؓ ان اہل جنت میں سے ہوں گے جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ :

”ونزعنا ما فی صدورهم من غلٍ اخواناً علی سرر

مقابلین“۔ ۱۸

مطلب یہ ہے کہ ہم تینوں احباب امید رکھتے ہیں کہ اس آیت مذکور کا مصداق ہوں گے اور جنت میں ہمارے درمیان سے خفگی اور کدورت نازل ہو چکی ہوگی۔ اور قدرت کی جانب سے باہمی رنجش کا ازالہ کر کے آپس میں صفائی کرا دی جائے گی اور ہم بھائیوں کی طرح آمنے سامنے تخت نشین ہوں گے۔

۱۷ (۱) المصنف لابن ابی شیبہ (قلمی) ص ۱۱۴ (کتاب الجمل)

(۲) المصنف لابن ابی شیبہ طبع کراچی ص ۲۶۱ جلد ۱۵۔ روایت ۱۹۲۲ کتاب الجمل۔

۱۸ (۱) طبقات ابن سعد ص ۸۰ تحت ذکر قتل زبیرؓ ومن قتله۔

(۲) المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۸۱-۲۸۲ طبع جدید کراچی (کتاب الجمل) ج ۱۵

(۳) المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۶۹ طبع جدید کراچی ج ۱۵

(۴) السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۱۲۳ کتاب اہل البغی۔ ج ۸

(۵) البدایہ لابن کثیر جلد سابع ص ۲۲۸ تحت طلحہ بن عبید اللہ۔

⑤ حضرت طلحہؓ کے فرزند محمد بن طلحہؓ بھی اسی جہل کے روز شہید ہو گئے تھے محمد بن طلحہؓ بڑے عبادت گزار اور صلہ رحمی کرنے والے بزرگ تھے حضرت علی المرتضیٰؑ کا جب ان پر گزر ہوا ہے تو آپؑ ان کے اوصاف جمیلہ کے لحاظ سے فرماتے تھے :

----- السجاد ورب الكعبة هذا الذي قتله بترابيهؑ لہ

اور بعض روایات میں ہے کہ اس طرح بھی ارشاد فرمایا واللہ کان شاکراً صالحاً

یعنی یہ بہت بڑے عبادت گزار اور سجدہ ریز تھے۔ رب کعبہ کی قسم ! یہ وہ شخصیت ہیں جو اپنے والد کے ساتھ حسن سلوک کی وجہ سے مقتول ہوئے اور جو ان صالح تھے۔ حضرت طلحہؓ کی اولاد پر حضرت علیؑ کے شفقت کے یہ کلمات حضرت طلحہؓ کی عظمت اور عالی مرتبت کی بنا پر صادر ہوئے۔

پھر اس کے بعد حضرت طلحہؓ کے ایک دوسرے صاحبزادے (عمران بن طلحہؓ) جنگ جمل میں اپنے والد کے ضبط شدہ اموال کے حصول کے لیے جب حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں تشریف لے گئے اور اپنے والد کے اموال و جائیداد (جو ناشتہ کے مقام میں تھے) کی واپسی کا مطالبہ پیش کیا تو آنحضرتؐ نے ان کو اپنے قریب بلایا، اپنے پاس نشست دی اور ان کے والد گرامی پر رحم و رحیم کے کلمات ارشاد فرمائے اور کہا کہ ہم تمہارے اموال کو ضبط نہیں کرنا چاہتے۔ صرف ان کو اپنی حفاظت میں لیا ہے۔

اس کے بعد حضرت علی المرتضیٰؑ نے حضرت طلحہؓ کے محفوظ کردہ تمام اموال ان کی اولاد کی طرف واپس کر دیئے۔

یہ امور مذکورہ ان حضرات کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰؑ کے حسن معاملہ اور بہتر

۱۔ کتاب "نسب قریش" ص ۲۸۱ تحت ولد تیم بن مرہ (اولاد طلحہ بن عبید اللہ)

۲۔ کتاب "نسب قریش" لمصعب الزہیری ص ۲۸۱ تحت ولد تیم بن مرہ۔

ردالط پر دال ہیں۔ اور باہمی عدم کد درت کی نشاندہی کرتے ہیں۔

④ نیز اسی طرح فریق مقابل کے ایک اور بزرگ عبدالرحمان بن عتاب بن اسید تھے یہ قبیلہ بنو امیہ میں بڑی مقتدر شخصیت تھے اور اپنے قبیلہ میں بڑے صاحب دفا تھے۔ یہ بھی یوم حمل میں شہید ہوئے تھے۔

جب علی المرتضیٰ اُن کے پاس تشریف لے گئے تو کمال تاسف کا اظہار کرتے ہوئے یہ کلمات ارشاد فرمائے:

----- هذا یسوب قریش ----- الخ

یعنی یہ اپنے قبیلہ کے رئیس تھے ان کے قتل کی وجہ سے مجھے بڑا قلق اور اضطراب ہوا اور شرمندگی ہوئی۔

⑤

ما قبل کے مندرجہات کی روشنی میں یہاں یہ چیز بھی قابل ذکر ہے کہ:

① جناب علی المرتضیٰ نے واقعہ ہذا کے بعد حمل بمقام میں (جو بصرہ کے قریب ہے) تین یوم اقامت فرمائی اور اس دوران دونوں فریق کے قتلی پر نماز جنازہ ادا فرمائی۔ (یعنی فریق مقابل کے شہدا اور اپنے ہم نوا فریق کے شہداء کے درمیان کوئی امتیاز قائم نہیں کیا بلکہ تمام شہدا پر صلوٰۃ جنازہ خود ادا فرمائی اور دعائے مغفرت کی۔

② حضرت علی المرتضیٰ نے جنگ حمل کے بعد متروکہ اور ضبط شدہ اموال کو مسجد بصرہ کے پاس جمع کروا دیا تھا۔

اور پھر اس کے بعد اموال کے وارثوں کو یہ اموال جنگی اسلحہ کے بغیر ان کی شناخت کے مطابق واپس لوٹا دیئے۔ اور کوئی تعرض نہیں کیا۔

۱۔ کتاب "نسب قریش" لمصعب الزہیری ص ۱۹۳ تحت ولید عبداللہ بن خالد بن اسید

۲۔ کتاب "نسب قریش" لمصعب الزہیری ص ۳۱۲ تحت بنی مخزوم۔

چنانچہ حافظ ابن کثیرؒ ”البدایہ“ میں تحریر کرتے ہیں کہ :

----- واقام علیؑ بظاہر البصرة ثلاثاً ثم صلی علی القتلی من الفريقین ، وخص قریشاً بصلاة من بینہم ، ثم جمع ما وجد لا صحاب عائشةؓ فی المعسكر وامر به ان یحمل الی مسجد البصرة فمن عرف شيئاً مولاهم فلیأخذہ الا سلاحاً کان فی الخزائن علیہ سمة السلطان۔

(۵)

اس کے بعد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے تاثرات واقعہ جبل کے متعلق ایک دوسرے رنگ میں پیش کئے جاتے ہیں وہ یہ ہے کہ آنجنابؑ سے اپنی جماعت کے احباب اس مسئلہ کے متعلق وضاحت طلب کرنا چاہتے تھے کہ آنجنابؑ کے ساتھ جن لوگوں کا مقابلہ اور قتال پیش آیا ہے ان کے متعلق ہمارے کیا نظریات ہونے چاہئیں ؟ اور ان کو ہم کس درجہ میں خیال کریں ؟؟ چنانچہ ایک صاحب سوال کرتے ہیں کہ کیا اہل جبل مشرک ہیں ؟؟

تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے فرمایا کہ وہ تو مشرک سے فرار کر کے اسلام میں داخل ہوئے ہیں (وہ مشرک کیسے ہوئے ؟)

پھر سائل نے عرض کیا ”کیا ہم ان کو منافق گمان کریں ؟؟“

تو اس کے جواب میں آنجنابؑ نے ارشاد فرمایا کہ :

منافق لوگ تو اللہ تعالیٰ کو بہت کم یاد کیا کرتے ہیں (یعنی یہ لوگ اللہ کا ذکر کرنے

والے ہیں)۔

پھر تیسری بار یہ گزارش کی گئی ”کہ آخر ان لوگوں کے متعلق ہمارے کیا نظریات ہونے چاہئیں؟ تو امیر المومنینؑ نے ارشاد فرمایا کہ ”وہ تو ہمارے بھائی ہیں انہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کر دی اور زیادتی کر ڈالی“

چنانچہ ابن ابی شیبہؒ نے ”المصنف“ میں اور دیگر کبار علماء کرام نے اس چیز کو اپنی اپنی تالیفات میں ذکر کیا ہے۔

----- عن الجاحظ البختری قال : سئل علیؑ عن اهل الجمل

قال : قیل أمشركون هم ؟ قال من الشرك فردا قیل

أمنافقون هم ؟ قال : ان المنافقين لا یذكرون الله

الا قليلاً۔ قیل فما هم ؟ قال : اخواننا بغوا علينا۔^{۱۷}

اس سلسلہ میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے بہت سے ارشادات منقول ہیں۔ ان فرامین میں انجناح نے اپنے نظریات کو خوب واضح فرما دیا ہے۔ کسی تشریح و توجیہ کی احتیاج باقی نہیں رہی۔

”یعنی ہمارے فریق متقابل مشرک نہیں اور نہ ہی منافق ہیں بلکہ مؤمن ہیں اور ہر ایک فریق دوسرے کے لیے دینی برادر ہے۔ اختلاف رائے کی بنا پر یہ معاملہ یہاں تک پہنچا ہے“

مطلب یہ ہے کہ زیادتی (یا بغاوت) جو واقع ہوئی تو اس وقت ہر ایک فریق

۱۷۔ (۱) المصنف لابن ابی شیبہ ۲۵۶-۲۵۷ جلد ۱۵ طبع جدید (کراچی) روایت ۱۹۶۹ تحت

کتاب الجمل فی مسیر عائشہؓ دعلیؓ وطلحہؓ وزبیرؓ

(۲) السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۱۷۳ تحت کتاب قتال اہل البغی۔

(۳) کنز العمال علی متقی ہندی ص ۸۴ روایت ۱۳۰۳ تحت کتاب الفتن من قسم الافعال (واقعہ جمل)

(۴) کنز العمال علی متقی ہندی ص ۸۵ روایت ۱۳۱۷ تحت کتاب الفتن من قسم الافعال (واقعہ جمل)

اپنی اپنی جگہ پر یہ خیال کئے ہوئے تھا کہ دوسرے فرقے نے خلاف عہد کرتے ہوئے تجاویز کر دیا ہے۔ اسی کو اختلاف رائے یا اجتہادی اختلاف کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس سے زیادہ نہیں۔

بطور تائید کے اکابر شیعہ کی طرف سے اس چیز پر صرف ایک حوالہ درج کیا جاتا ہے۔ امام جعفر صادق اپنے والد گرامی امام محمد باقرؑ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنے مقابلے میں قتال کرنے والوں کے حق میں شرک اور نفاق کی نفی کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ لوگ ہمارے (دینی) برادر ہیں ہمارے خلاف انہوں نے زیادتی کی۔

----- جعفر عن ابیہ ان علیاً علیہ السلام یکت

ینسب اعداً من اهل حربہ الی الشریک ولا الی النفاق

ولکن یقول ہم اخواننا بغنوا علینا۔“

قبل ازیں یہ روایات ہم نے کتاب ”مسئلہ اقربا لوازئی“ کے صفحہ ۱۸۷ پر درج کر دی ہیں تاہم اس موقع پر ”علوی تاثرات وارشادات“ کے عنوان کے تحت ان کو ضرورت ذکر کر دی ہیں تاہم اس موقع پر ”علوی تاثرات وارشادات“ کے عنوان کے تحت ان کو درج کرنا مفید خیال کیا ہے۔

۱۔ قرب الاسناد لعبد اللہ بن جعفر الحمیری الشیعی ص ۵۷ طبع قدیم ایران۔

(من علماء القرن الثالث ومن اصحاب امام حسن عسکری)

واقعہ جمل کے متعلق حضرت صدیقہؓ کے تاثرات و فرمودات

گزشتہ صفحات میں حضرت ام المومنینؓ کی طرف سے بیان کردہ بعض چیزیں تحریر ہو چکی ہیں جن میں سفر ہذا کے مقاصد اور دواعی سفر کو ذکر کیا گیا ہے۔

حضرت صدیقہؓ کے فرمان کے مطابق اس سفر میں (فریق مقابل) کے ساتھ قتال کرنا ہرگز مطلوب نہیں تھا بلکہ اصلاح بین اہل اس مقصود تھی۔ اور ام المومنین لوگوں کے درمیان قتال پسند نہیں فرماتی تھیں بلکہ ان کی امکانی کوشش تھی کہ بغیر جنگ کے کوئی صورت پیدا ہو جائے۔ یہ چیز ان کے متعدد بیانات میں صراحتاً پائی جاتی ہے۔ جیسا کہ سابقاً ذکر ہو چکا ہے۔ اور بعض چیزیں اب پیش کی جاتی ہیں۔



ایک قدیم مصنف اور محدث عبدالرزاق نے اپنے ”المصنف“ میں اپنی سند کے ساتھ حضرت صدیقہؓ کی طرف سے ایک معذرت کا بیان ذکر کیا ہے وہ فرماتے ہیں :

----- فقالت انما اریدا ان یحجز بین الناس مکانی ،

قالت ولم احسب ان یکون بین الناس قتال ولوعلمت

ذالك لمر اقف ذالك الموقف ابداً۔ قالت فلو لیسع

الناس کلامی۔ ولم یلتفتوا الی وکان القتال لہ

یعنی حضرت عائشہ صدیقہؓ نے (بطور معذرت اور حقیقت حال کے) فرمایا کہ میرا خیال

لہ المصنف عبدالرزاق ص ۲۵۵ تحت غزوہ ذات السلاسل و خبر علی و معاویہؓ

تھا کہ میں اپنے مقام و مرتبہ کی بنا پر لوگوں کے درمیان (جنگ و قتال) سے مانع ہوں گی اور فرماتی ہیں کہ مجھے یہ گمان ہی نہیں تھا کہ لوگوں کے درمیان قتال واقع ہو گا۔ اگر مجھے یہ بات قبل ازیں معلوم ہوتی تو میں اس مقام میں ہرگز نہ پہنچتی فرماتی تھیں کہ لوگوں نے میرا کلام نہ سنا اور میری بات کی طرف توجہ نہ کی اور قتال واقع ہو گا۔“

مطلب یہ ہے کہ حضرت صدیقہ کادہ عاتالہ تھا بلکہ قتال سے مانع ہونا مقصود تھا (یہ حضرات چاہتے تھے) کہ دونوں فریق کے درمیان کوئی اصلاح اور صلح کی شکل پیدا ہو جائے اور قتال تک نہ پہنچے اور یہ فتنہ فرو ہو سکے۔ لیکن اشترار و مفسدین نے جب فتنہ کی آتش بیکدم بھڑکادی اور اس کے فساد کے شعلے فریقین میں پھیل گئے تو اس افراتفری کے عالم میں صلح و آشتی کی آواز کو کسی نے نہ سنا اور یہ معاملہ حدود سے تجاوز ہو گیا اور خلاف توقع کہیں سے کہیں جا پہنچا۔

امام غزالیؒ نے اس چیز کو بہت درست الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ:

----- والظن بعائشة انها كانت تطلب تطفئة الفتنة

و لكن خرج الامر عن الضبط فادخر الامور لا تبقى

على وفق طلب او لمكها بل تنسل عن الضبط“ اے

یعنی ہمارا خیال حضرت صدیقہؓ کے حق میں یہی ہے کہ وہ فتنہ کی آتش کو فرو کرنا چاہتی تھیں لیکن یہ معاملہ ضبط اور اختیار سے باہر ہو گیا۔

اور ایسا ہوتا ہے کہ واقعہ کے آخری حالات ابتدائی حالات کے تقاضوں پر باقی

نہیں رہتے بلکہ معاملہ انضباط سے خارج اور کنٹرول سے باہر ہو جاتا ہے اسی طرح واقعہ جمل میں یہ صورت پیدا ہو گئی تھی۔

اے کتاب الاقتصاد فی الاعتقاد ص ۹۹ تحت بحث ہذا۔ طبع مصری لمحمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزالیؒ

مسئلہ کی تائید

① ایک مشہور صحابی البکرة (الثقفي) جو مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے مشہور ہیں ان کے متعلق علماء نے لکھا ہے کہ وہ بھی واقعہ ہذا میں حضرت عائشہ صدیقہ کی رائے کے مطابق اصلاح بین الناس کے متقاضی تھے اور ان کا مقصد بھی قتال نہیں تھا لیکن جب جنگ کے شعلے بھڑک اٹھے تو دفاع کرنے کے بغیر کوئی چارہ کار نہ رہا۔

”۔۔۔۔۔ المعروف من مذهب ابی بکرة (الثقفي) انه كان على رأى عائشة في طلب اصلاح بين الناس ولو يكن قصد هو القتال لكن لما انتشبت الحرب لو يكن ممن معها بد من المقاتلة“ لہ

حضرت البکرة الثقفیؓ کی اس مسئلہ میں رائے حضرت عائشہؓ کے ساتھ متفق ہونے سے ام المؤمنین کے موقف کی تائید اور تصدیق پائی گئی۔

② دوسرا ایک اور واقعہ اسی جہل کے موقع پر پیش آیا تھا۔ وہ بھی مسئلہ ہذا کی تائید میں پیش کیا جاتا ہے۔

وہ یہ ہے کہ جہل کے روز جب قتال شدت اختیار کر گیا تو اس وقت حضرت طلحہؓ کے فرزند محمد بن طلحہ ام المؤمنین حضرت صدیقہ کے پاس پریشانی کے عالم میں پہنچے اور عرض کیا ام المؤمنین! اس وقت قتال کے معاملہ میں آپ مجھے کیا حکم دیتی ہیں؟ یعنی کیا میں بھی فریق مخالف پر تیغ زنی کروں؟ تو اس وقت حضرت صدیقہؓ نے جواب میں فرمایا کہ ”اے بیٹے! اگر تجھے استطاعت ہے تو آدم علیہ السلام کے دفنوں فرزندوں میں سے مقتول فرزند (ہابیل) لہ فتح الباری شرح بخاری شریف ص ۱۴۱ تحت باب کذا للجمع بغیر ترجمہ و سقط لاین بطلال الخ

(قصہ الجہل)

کی طرح اپنے ہاتھ روک لے اور صبر اختیار کر لے۔

----- محمد بن طلحہؓ قال لعاشۃ یوم الجمل

یا ام المؤمنین مائتا مرینی قالت بی! ان استطعت ان
تکون کاخیر من ابی اد ر فاعل۔^۱

اور الامابہ میں بھی چیز ذیل الہ کے ساتھ مذکور ہے۔

----- قالت کن کخیر ابی آدمؑ قال فاغمد سیفہ

وکان قد سلّہ ثم قام حتی قتل۔^۲

یعنی محمد بن طلحہؓ کو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام کے فرزندوں میں سے بہترین
فرزند کی صورت اختیار کر۔ پس اس نے جو تلوار کھینچ رکھی تھی اس کو نیام میں کر لیا پھر کھڑا تھا حتیٰ کہ
کسی نے شہید کر ڈالا۔

ان کی شہادت پر حضرت علیؓ کا متأسفانہ کلام قبل ازیں ذکر کیا گیا ہے اور یہاں ان کی
شہادت کی کیفیت بیان کر دی ہے۔

مندرجات بالا کی روشنی میں اور کبار علماء کے بیانات کے پیش نظر ام المؤمنین حضرت
صدیقہؓ کا موقف نہایت واضح ہے کہ :

واقعہ ہذا میں ان حضرات کے سامنے قتال واقع کرنا مقصود نہیں تھا۔ بلکہ کوئی مصالحت
کی صورت پیدا کر کے اس اختلاف کو بہتر طریق سے سلجھانا منظور خاطر تھا۔ لیکن شریکینِ دین
نے اس میں عوائق ڈال دیئے اور موانع پیدا کر دیئے۔ جن کی وجہ سے اصل مدعا پایہ
تکمیل کو نہ پہنچ سکا۔ اور یہ سانحہ پیش آگیا۔

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہؒ ج ۲۸ طبع جدید کراچی تحت کتاب الفتن (جمل)

روایت ۱۹۴۹۹

۲۔ الامابہ ج ۳۵ تحت محمد بن طلحہؓ بن عبید اللہ۔

(۲)

⑤ واقعہ ہذا کے متعلق حضرت ام المومنین کی طرف سے اظہارِ افسوس کے کلمات علماء کرام نے ذکر کئے ہیں۔ اور اس واقعہ کے وقوع پر پریشانی کے کلمات نقل کئے ہیں چنانچہ ابن ابی شیبہؒ نے ذکر کیا ہے کہ:

حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی تھیں کہ

عن عبد اللہ بن عبیدہ بن عمیر قالت عائشة: ودوت
انی كنت غصناً رطباً ولم اسر مسیری هذا لاله

یعنی میں اس کو پسند کرتی ہوں کہ میں ایک شاخ تر ہوتی (جس کو بسہولت کاٹ دیا جاتا) اور میں یہ سفر اختیار نہ کرتی (جس سفر میں یہ سانحہ واقع ہوا) اس نوع کے اظہارِ تأسف کے متعدد بیانات حضرت عائشہؓ سے منقول ہیں یہاں صرف ایک قول اختصاراً ذکر کیا ہے۔

(۳)

واقعہ جمل کے بعد حضرت عائشہ صدیقہؓ سے فریقین کے متعلق اظہارِ ترحم کے بیانات اور مغفرت کے کلمات اکابر علماء نے نقل کئے ہیں۔

کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے اپنے فریق کے شہدار اور فریقِ مقابل (حضرت علی المرتضیٰ کی جماعت) کے شہدار کے حق میں شفقت اور ترحم کے کلمات کہے اور دعائیں فرمائیں۔ واقعہ یذا سے حضرت صدیقہؓ کے قلبی تاثرات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے اور یہاں سے واضح ہوتا ہے کہ ان حضرات کے دل میں باہم کدورت نہ تھی بلکہ دل صاف تھے۔ اور ایک دوسرے کے حق میں نیک جذبات رکھتے تھے۔

چنانچہ ابن سیرین کہتے ہیں کہ خالد بن واثمہ جنگ جمل کے منسلکاً بعد حضرت عائشہ صدیقہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اس سے دریافت کیا حضرت طلحہؓ کا کیا بنا؟ تو خالد نے عرض کی وہ شہید ہو گئے تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور ان پر رحم کے کلمات فرمائے پھر پوچھا کہ زبیرؓ کا کیا ہوا؟ تو خالد نے عرض کی "وہ بھی شہید ہو گئے" تو حضرت صدیقہؓ نے پھر کلمہ ترجیع ادا فرمایا اور کلماتِ رحم فرمائے۔ پھر میں نے کہا (فریقِ مقابل سے) زید بن صوحان جو قبیلہ عبد القیس پر امیر تھا اور حضرت علیؓ کے حامیوں میں سے تھا (قتل ہو گئے) تو حضرت صدیقہؓ نے ان پر بھی کلمہ ترجیع ادا فرمایا اور کلماتِ رحم کہے۔ اس وقت خالد بن واثمہ کہتا ہے کہ میں نے عرض کیا کہ یا ام المومنین! میں نے طلحہؓ اور زبیرؓ کا ذکر کیا ہے تو آپ نے کلمہ ترجیع ادا کلماتِ رحم فرمائے ہیں اور جب میں نے زید بن صوحان کی شہادت کا ذکر کیا ہے پھر بھی آپ نے کلمہ ترجیع اور رحم کے کلمات فرمائے ہیں۔ حالانکہ یہ ہر دو فریق متقابل تھے اور انہوں نے ایک دوسرے کو قتل کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی قسم یہ ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے۔ تو حضرت صدیقہؓ نے ارشاد فرمایا کہ اے خالد! کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ (وہ ان سب کی مغفرت فرما کر جنت میں ایک جگہ پر جمع فرما دے گا)۔

----- فقلت یا ام المومنین! ذكرت طلحہ

فقلت یرحمہ اللہ و ذكرت الزبیر فقلت یرحمہ

اللہ و ذكرت زیداً فقلت یرحمہ اللہ وقد قتل

بعضہم بعضاً واللہ لا یجمعن اللہ فی الجنة ابداً۔

قالت : اولاً تدری ان رحمة اللہ واسعہ دھو سیرے
علی کل شئی قدیر؟ (حدیث کے حوالہ جات ۲۸۸ کے آخر میں ملاحظہ فرمائیے۔)

بعض شبہات اور ان کا ازالہ

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ پر طعن کرنے والوں کی جانب سے اس مقام میں مندرجہ ذیل شبہات ذکر کیے جاتے ہیں :

(۱)

ام المؤمنین حضرت صدیقہؓ نے سفر جمل اختیار کر کے قرآن مجید کے احکام کی خلاف ورزی کی ہے۔ قرآن مجید میں حکم ہے :

”وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْمُجَاهِلَةِ الْأُولَى“
(پچھڑے رکوع اڈل)

”یعنی (اے ازواج النبیؐ) اپنے گھروں میں ٹھہری رہو اور جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں پہلے گھروں سے باہر نکلتی تھیں اس طرح نہ نکلو۔“

ازالہ

اس طعن کے جواب کے لیے یہ چند چیزیں ملحوظ رہیں۔ ان کے معلوم کر لینے سے اس طعن کا ازالہ ہو جائے گا۔

آیت مذکورہ بالا میں استقرار فی البیوت کے متعلق جو فرمان ہے وہ ایک خاص

۱۔ (دلائل النبوة للبیہقی ص ۲۱۶-۲۱۷ طبع جدید جلد سادس)

۲۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۱۴۲ (تحت قتال اہل البغی) (جلد ثامن)

۳۔ المصنف لعبد الرحمن الزقاق ص ۲۸۹-۲۹۰ (جلد یازدہم)

۴۔ الاستیعاب ص ۵۲۱ تحت زید بن صوحان معہ الاصابہ۔

۵۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۵ تحت واقعات بعد از جمل (جلد سابع)

۶۔ الاصابۃ لابن حجر ص ۵۶۶ تحت زید بن صوحان

نوعیت اور کیفیت کے متعلق ہے۔ علی الاطلاق گھروں سے نکلنا انہیں منع نہیں کیا گیا۔ اس آیت میں جاہلیت کی رسم کے مطابق زیب و زینت کے ساتھ بے حجابانہ گھروں سے باہر نکلنا منع ہوا ہے مطلق نکلنا منع نہیں۔

طعن کرنے والوں کے قول کے مطابق اگر ازواج مطہرات کو گھروں سے نکلنا مطلقاً منع تھا تو وہ مندرجہ ذیل احکام شریعت پر کیسے عمل کر سکیں گی؟ حالانکہ بالاتفاق مندرجہ ذیل احکام ان کے حق میں بھی وارد ہیں اور انہوں نے یہ امور بھی سرا انجام دیئے ہیں۔

① حج اور عمرہ کے لیے تشریف لے جانا۔

② غزوات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں تشریف لے جانا۔

③ والدین اور اقرباء کی ملاقات کے لیے ان کا تشریف لے جانا۔

④ عیادت مریض کے لیے ان کا تشریف لے جانا۔

⑤ فوت شدہ کی تعزیت کے لیے تشریف لے جانا۔

⑥ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کے وقت اپنے حجرات (گھروں) سے نکل کر عیادت کے لیے حضرت عائشہ صدیقہؓ کے حجرہ مقدسہ میں تشریف لانا۔

⑦ حضرت عمرؓ کے دور میں جب ازواج مطہرات سفر حج کے لیے تیار ہوتی ہیں تو ان کے ساتھ حفاظی طور پر حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے روانہ کیا تھا۔

_____ ان عمداً ارسلنا للحج في عهدہ وجعل

معہن عثمانؓ وعبدالرحمن بن عوفؓ وقال لهما انكما

ولدان باران لہن فلیکن احدكما قدما مراکبہن

والآخر خلفھا۔ ولم یسکر احد فکان اجماعاً سکتیاً

علی الجواز“اح

یعنی امیر المؤمنین عمرؓ نے ازواج مطہرات کو اپنے دہر میں حج کے لیے روانہ کیا اور حضرت عثمان اور عبدالرحمن بن عوفؓ کو ان کے ساتھ بطور نگران بھیجا اور فرمایا کہ تم ان کے نیک و صالح فرزند ہو پس تم میں سے ایک کو ان کی سوارلوں کے پیش پیش رہنا چاہیے اور دوسرے کو ان کو سوارلوں کے عقب میں رہنا چاہیے۔ پس اس صورت میں ازواج مطہرات نے یہ سفر اختیار کیا اور کسی صحابی نے مع حضرت علی المرتضیٰؓ کے اس فعل پر انکار نہیں کیا۔ پس اس فعل پر اجماع سکوتی پایا گیا ہے فلہذا یہ فعل شرعاً جائز ہے اور قابلِ طعن نہیں۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ ان حضرات کا اپنے بیوت سے نکلنا مطلقاً منع نہیں بلکہ معاملہ شرعی اور مصلحت دینی کے لیے تشر اور حجاب کے ساتھ خروج من البیت جائز ہے درال حایکہ وقار کے خلاف کوئی بات صادر نہیں۔

اسی سلسلہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ کا ایک دینی مصلحت کی خاطر اپنی اصلاح بین الناس اور مطالبہ فضاصل خلیفہ عادل کے لیے سفر اختیار کرنا صحیح ہے اور اس کا جواز حج و عمرہ کی طرح ہے۔ اور نفلی حج کے سفر سے کم درجہ میں نہیں۔
تحفہ اثنا عشریہ میں مذکور ہے کہ :

چوں سفر ہے باشد متضمن مصلحت دینی و دینیوی مثل جہاد و حج و عمرہ۔۔۔۔۔
و ایں سفر چوں برائے اصلاح ذات البین و تنفیذ حکم خاص خلیفہ عادل کہ
بظلم مقتول شدہ بود واقع شد مثل حج و عمرہ گردید لے

اور روح المعانی میں ہے کہ

اح (۱) روح المعانی ۱۲/۱ تحت الایۃ و قرون فی بیوتکن۔۔۔۔۔ الخ
۲۲ ج
(۲) تحفہ اثنا عشریہ من ۳۲۱-۳۳۱ بحث جواب طعن اول (مطالعن صدیقہ)
۳۲ تحفہ اثنا عشریہ من ۳۲۳ تحت جواب طعن اول (مطالعن صدیقہ)

----- وهذا الايتاني غروجهن للعجم اولما فيه مصلحة

دينته مع المستر و عدم الابتذال -

----- وكذا المير الى البصرة لذا لك القصد فانه ليس

ادون من سفر حج النفل له

مندرجات بالاسے واضح ہو گیا حضرت صدیقہ کا یہ سفر شرعاً صحیح ہے اور کتاب

اللہ کے حکم کے خلاف نہیں ہے لہذا یہ طعن بے جا ہے۔

(۲)

حضرت عائشہ صدیقہؓ پر مقرر میں نے یہ اعتراض بھی کیا ہے کہ یہ سفر انہوں نے بغیر

شرعی محارم کے کیا تھا۔ اور محرم ان کے ساتھ نہیں تھے لہذا یہ سفر عند الشریع صحیح نہیں۔

ازالہ

اس طعن کے جواب میں یہ گزارش کی جاتی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کا یہ سفر

ایک نیک مقصد کے لیے تھا اور شرعی محارم آپ کے ہمراہ تھے۔

علماء نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ حضرت صدیقہ کے خواہر زادے حضرت

عبداللہ بن زبیرؓ ساتھ تھے اور آپ کے بہنوئی حضرت زبیر بن عوام جو حضرت اسماء بنت

ابی بکرؓ کے شوہر ہیں وہ بھی ساتھ تھے۔ اور اسی طرح تبیسرے محرم حضرت طلحہ بن عبید اللہ

جو ان کی بہن ام کلثوم بنت ابی بکر کے شوہر ہیں وہ بھی آپ کے ساتھ تھے۔ اور ان ہر دو

بہنویوں کی اولادیں بھی ساتھ تھیں۔

تحفہ اثنا عشریہ اور ”روح المعانی“ میں اس مسئلہ کی تفصیلات ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔

چنانچہ شاہ عبدالعزیز دہلویؒ فرماتے ہیں کہ :

”دریں سفر عبداللہ بن زبیرؓ ہمیشہ زادہ حقیقی دے ہمراہ دے بلود۔ و طلحہ

لہ تفسیر روح المعانی ص ۹۰۔ تحت الایہ و قرن فی بیروت کن ----- الخ

بن عبید اللہ شوہر خواہر شمس ام کلثوم بنت ابی بکرؓ و زبیر بن العوامؓ شوہر
خواہر دیگر شمس بود۔ اسماء بنت ابی بکرؓ و اولاد ایں ہر دو نیز ہمراہ بود لے
اور سید محمود آلوسیؒ لکھتے ہیں کہ :

----- وكان معها ابن اختها عبد الله بن الزبير

وغیره من ابناء اخواتها ام کلثوم زوج طلحة واسماء

زوج الزبير بل كل من معها بمنزلة الابناء في المحرمية

وكانت في هودج من حديد^{۲۷}

مختصر یہ ہے حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہ محارم ساتھ تھے ان کی معیت میں یہ

تمام سفر ہوا تھا فلہذا یہ طعن ساقط ہے ۔

(۳)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جبل میں یہ قتال حضرت علی المرتضیٰؓ

سے قلبی غنا اور عداوت کی بنا پر کیا تھا اور اس میں ناکامی کی بنا پر ندامت اور گریہ کرتی تھیں۔

قصاص دم عثمانؓ کا مطالبہ ایک بہانہ تھا۔

نیز حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے متعلق بھی طعن کنندگان کی طرف سے یہ الزام

عائد کیا جاتا ہے کہ ان دونوں حضرات کو خلافت علیؓ کے ساتھ عداوت شدید بغضی اور وہ

خون عثمانؓ کا الزام عائد کر کے قصاص کے لیے کھڑے ہو گئے تاکہ قصاص کی آڑ میں اپنے

اقتدار کی راہ ہموار کریں ۔

ازالہ

اس کے متعلق ذیل میں چند معروضات پیش خدمت ہیں ۔

۱۔ تحفہ انباء عشرہ ص ۳۳ طبع لاہور تحت جواب طعن اول (مطالعن صدیقہ)

۲۔ روح المعانی ص ۲۲ تحت الایۃ وقبرن فی بیوتکن ----- الخ پ ۲۲

حضرت عائشہ صدیقہؓ کا اس واقعہ پر ندامت کا اظہار اسی نوعیت کا ہے جس طرح کہ حضرت علی المرتضیٰؓ سے اس واقعہ پر اظہار افسوس اور متأسفانہ کلام منقول ہے۔

① جب حضرت علی المرتضیٰؓ نے مقتولین جبل پر نظر ڈالی تو اس وقت بے ساختہ طور پر اپنے رالوں پر ہاتھ مارتے تھے اور فرماتے تھے کہ: کاش میں اس سے قبل فوت ہو گیا ہوتا اور بھلا دیا گیا ہوتا۔

تفسیر روح المعانی میں ہے کہ:

----- فقد صمحه الله رضى الله عنه لما وقع الانهزام

على من مع ام المؤمنين وقتل من قتل من الحميعين

طاف في مقتل القتلى كان يضرب فخزيه ويقول: يا ليتني

من قبل هذا اذ كنت نسياً منسياً۔^۱

تحفہ اثنا عشریہ میں ہے کہ: حضرت امیر قتلیٰ را ملاحظہ فرمود۔ را نہائے خود را کو قتل گرفت و سے فرمود:

----- یا ليتني مت قبل هذا اذ كنت نسياً منسياً۔^۲

نیز حضرت علی المرتضیٰؓ سے اسی طرح کے کلمات چند صفحات قبل ہم نے ذکر کر دیئے ہیں اور متعدد مصنفین کے حوالہ جات بھی لکھ دیئے ہیں ان تمام مقامات میں حضرت سیدنا علی المرتضیٰؓ کی طرف سے واقعہ جبل اور مقتولین جبل پر تأسف اور سخت اضطراب کا اظہار پایا گیا ہے۔

تو اس مقام میں حضرت علی المرتضیٰؓ کے کلام کا جو محل قائم کیا جاتا ہے حضرت عائشہ صدیقہؓ کے فرمان میں بھی اسی نوع کا کلام پایا گیا ہے اور اس کا محل وہی ہے۔

۱۔ روح المعانی ص ۲۲ تحت الآية هرون في بيوتكن ----- الخ

۲۔ تحفہ اثنا عشریہ ص ۲۲۵ تحت ملعن بقم (مطالعن صدیقہؓ)

② نیز ان حضراتؒ کا واقعہ ہذا پر تأسف کرنا اور پریشانی کے کلمات کہنا خشیت الہی اور تقویٰ کی بنا پر ہے۔

فلذا اس اظہارِ ندامت کو حضرت علی المرتضیٰؑ کے ساتھ مقابلہ کرنے پر ندامت تصور کرنا توجیہ القول بما لا یرضی بہ قائلہ کے زمرہ میں شمار ہوگا۔

مختصر یہ ہے کہ جانبین کی طرف سے یہ اظہارِ افسوس مسلمانوں کے باہم قتال اور افتراق بین المسلمین پر ہے۔ اس سے ان دونوں حضراتؒ کی باہمی عداوت اور عناد کا تصور قائم کرنا اصل کلام کے محل سے بعید تر ہے اور مقصد کلام کے خلاف ہے۔

بعض قرائن و شواہد

سطور بالا میں جو گزارش کی گئی ہے کہ جنگِ جبل کے وقوع پر دونوں حضراتؒ نے اظہارِ پریشانی فرمایا اور یہ سب اضطراب اور قلق اہل اسلام میں نظریاتی طوع پر افتراق و انتشار قائم ہو جانے پر تھا ان دونوں فریق کی ایک دوسرے کے ساتھ کوئی عداوت نہ تھی اور کوئی آپس میں عناد نہ تھا۔ اس چیز پر شواہد موجود ہیں۔

① گزشتہ صفحات میں اس سفر کے اختیار کرنے میں جو ارادہ اور قصد بیان کیا گیا ہے وہ اپنے مقصد میں واضح ہے کہ اصلاح بین المسلمین کی کوئی صورت نکل آئے ایک دوسرے کے ساتھ عداوت پورا کرنا مطلوب نہ تھی۔

② پھر جنگ کے وقوع سے قبل جو مصالحت کے مکالمات پیش آئے ان میں بھی مقصد کا اظہار پوری طرح نمایاں ہے ان میں بھی اصلاح بین المسلمین کے ماسوا کوئی نظریہ نہیں پایا جاتا۔ جیسا کہ قبل ازیں اپنے موقع پر اس کی تفصیل درج ہو چکی ہے۔

② واقعہ جمل کے بعد حضرت عائشہ صدیقہؓ کی خدمت میں حضرت علی المرتضیٰؓ اور ان کے درمیان تنازع کا تذکرہ ہوا تو ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ نے مندرجہ ذیل الفاظ میں اپنے عندیہ کا اظہار فرمایا۔

----- وقالت بعد وقوع ما وقع والله! لو يكن بيني

وبين علي الا ما يكون بين المرأة واحمائها^۱۔

اور یہی نظریہ البدایہ میں عبارت ذیل مذکور ہے۔

----- قالت رحموا الله علياً لقد كان على الحق وما

كان بيني وبينه، الا كما يكون بين المرأة واحمائها^۲۔

ان دونوں عبارتوں کا مفہوم یہ ہے کہ اس واقعہ کے پیش آنے کے بعد حضرت صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ علیؓ پر رحم فرمائے وہ حق پر تھے اور میرے درمیان اور علی بن ابی طالبؓ کے درمیان (کوئی عداوت وغیرہ نہیں ہوئی) مگر اتنی ہی بات کہ جو ایک خاتون اور اس کے دیہوروں کے درمیان ہو جاتی ہے۔

یہاں سے واضح ہو گیا کہ یہ ایک وقتی طور پر ان حضرات کے مابین مناقشہ پیش آیا تھا جو بعد میں ختم ہو گیا۔

اس واقعہ کی نوعیت اسی قسم کی ہے جیسا کہ ایک عورت اور اس کے دیہوروں کے درمیان خانگی مسائل میں بعض دفعہ وقتی طور پر مناقشہ پیش آ جاتا ہے لیکن بعد میں اس کا ازالہ ہو جاتا ہے اور دو آگاہ کوئی غنا اور تضاد باقی نہیں رہتا۔

③ اور یہ مندرجہ ذیل امور بھی اس چیز پر دلالت کرتے ہیں کہ اس واقعہ میں

۱۔ روح المعانی ج ۱۲ تحت الآیۃ ۳۔ وقرن فی ہیوکن ----- الخ

۲۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۷ جلد سابع تحت مدیث رابع عشر عن عائشہ صدیقہؓ

حضرت صدیقہ اور حضرت علی المرتضیٰؑ کے مابین عناد اور عداوت نہ تھی۔

(۱) واقعہ ہذا کے متعلق بعد جناب علی المرتضیٰؑ نے ام المومنین حضرت صدیقہؑ کی خبر گیری کی اور سلامتی دریافت کرنے کے لیے فوراً انتظام کیا اور اپنی معتمد شخصیتوں کو اس کام کے لیے روانہ کیا۔

(۲) پھر اس کے بعد ام المومنین حضرت صدیقہؑ کی مزاج برسی کے لیے خود تشریف لائے اور ان کی خدمت میں حاضر ہو کر تسلیات عرض کیں اور احوال پرسی کی۔

(۳) حضرت علی المرتضیٰؑ شمس وقت ام المومنین کی خدمت میں حاضر تھے تو اس وقت دو بد بختوں نے حضرت سیدہ صدیقہؑ کے خلاف بدکاری اور بدگوئی کی تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے ان کو موقعہ پر ہی تازیانے لگوائے اور سزا دی۔

(۴) مدینہ شریف کی طرف حضرت صدیقہؑ کی رخصتی کے لیے سفر کے انتظامات حضرت علی المرتضیٰؑ نے بڑی حفاظتی تدابیر کے ساتھ خود کیے اور اسند بار کے لیے خود بھی تشریف لے گئے اور اپنے عزیزوں کو بھی ساتھ بھیجا اور مزید عزت افزائی کے لیے بصرہ کی چند معتمد اور شریف خواتین کو ساتھ روانہ کیا۔

مندرجہ بالا امور کے حوالہ جات گزشتہ صفحات میں درج ہو چکے ہیں۔ اور دیگر علمائے کبار نے بھی ان واقعات کی اپنے اپنے مقام میں توثیق کر دی ہے نیز ہم نے اپنی کتاب رحماء بینہم حصہ اول صدیقی کے احوال و بحثوں میں چند چیزیں درج کی ہیں جو ان حضرات کے روابط و تعلقات کو نمایاں کرتی ہیں اور ان کا نقلی جل کے بعد کے واقعات کے ساتھ ہے۔

اسی طرح حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے حالات اور جگہ جگہ میں پیش آمدہ واقعات اس بات پر

⑤ حصول اقتدار کا مسئلہ

دلائل کرتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰؑ اور ان ہر دو حضرات کے درمیان منصب خلافت کے لیے کوئی اختلاف نہیں تھا۔ اور نہ ان کے درمیان عداوت تھی اور نہ ہی ان کے

سامنے حصول اقتدار کا مقصد تھا۔ اختلاف کی اصل وجہ قبل ازیں درج ہو چکی ہے۔
 قتال ہذا پیش آنے سے پہلے حضرت صدیقہ کے نظریات کے ساتھ انہوں نے
 اپنی ہمنوائی ظاہر کر دی تھی۔

اس کے بعد جنگ سے قبل مصالحت کی مساعی کا ذکر بھی آپ کے سامنے آچکا ہے اور ان
 کے مقاصد قبل ازیں واضح ہو چکے ہیں۔

پھر حضرت علی المرتضیٰؑ کا ان حضرات کی شہادت پر تشریف لاکر پریشانی اور اضطراب
 کا اظہار کرنا اور تاسف و ترحم کے کلمات کہنا اور دعائے مغفرت فرمانا اور حضرت زبیرؓ
 کے قاتل کو نارجہنم کی بشارت دینا وغیرہ سب چیزیں (جیسا کہ قبل ازیں درج ہو چکی ہیں) اس
 بات کے واضح قرائن ہیں کہ ان حضرات کے درمیان خلافت وغیرہ کے معاملہ میں کوئی عداوت
 نہیں تھی جتنی کہ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں پر نماز جنازہ پڑھی اور ان حضرات کے
 اموال وغیرہ جو اپنی تحویل میں لئے تھے ان کے دربار کو واپس کر دیئے۔

مذکورہ بالا امور کے حوالہ جات ”علوی تاثرات“ کے عنوان کے تحت درج کئے
 جا چکے ہیں۔

اختتام بحث پر گزارش

ما قبل میں مختصراً واقعہ جل کے متعلق احوال اور تاثرات تحریر کیے ہیں اب اس کے
 اختتام پر اپنی گزارش ہے کہ واقعہ ہذا کسی ذاتی عناد خانہ دانی عداوت یا منصب خلافت
 کے ساتھ مخالفت پر نہیں پیش آیا تھا بلکہ اجتہادی اختلاف رائے، بعض باہمی غلط فہمیوں
 اور مفسدین کے مجوزہ منصوبہ کے تحت جانہیں کے اختیار کے بغیر یہ سانحہ پیش آیا چنانچہ
 ابو العز الحنفی نے شرح الطحاویہ میں اس چیز کو عبارت ذیل نقل کیا ہے :

--- فجرت فتنة الجمل على غير اختيار من على ولا من
طلحة والزبيرؓ۔ وانما اثارها المفسدات بغیر اختیار
السابقين ؑ

حوالہ ہذا قبل ازیں بھی درج کیا ہے تاہم اختتام پر پھر اس کا اعادہ بطور خاص بحث
کے مناسب خیال کیا ہے اس سلسلہ میں مزید چند چیزیں قابل ذکر ہیں جو واقعہ صفین کے
بعد یک جا درج کی جائیں گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

واقعات بعد از جمل

کوفہ کی طرف روانگی

حضرت علی المرتضیٰؑ جب واقعہ جمل سے فارغ ہوئے ہیں تو بصرہ میں قریباً پندرہ روز
قیام فرمایا اور جو ضروری امور قابل انتظام تھے وہ سرانجام دیئے۔ ان میں ام المؤمنین حضرت
عائشہ صدیقہؓ کو رخصت کرنا بھی شامل تھا۔ اور مقتولین کے درتار کو ان کے اموال کی واپسی
اور دیگر اسی نوع کے انتظام ان ایام میں مکمل فرمائے۔

بصو کے مقامی انتظامات سرانجام دینے کے بعد امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے کوفہ کی طرف رخت سفر باندھا اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو بصرہ پر حاکم مقرر فرمایا

اور زیاد بن ابیہ کو خراج کی وصولی اور بیت المال کی نظامت پر والی بنایا۔ اور مسجد کوفہ تشریف لے گئے۔ مؤرخین لکھتے ہیں کہ بروز دوشنبہ ۱۲ رجب المرجب ۳۲ھ میں آپ کوفہ میں داخل ہوئے تو اس وقت حاضرین میں سے بعض افراد نے عرضداشت پیش کی کہ آنجناب قصر ایضاً میں فروکش ہوں (یہ امر اُس کے لیے عمدہ قسم کی رہائش گاہ تھی) تو آنجناب نے فرمایا کہ میں اس میں اقامت نہیں اختیار کروں گا۔ کیونکہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسے شاندار محلات میں اقامت کو مکروہ جانتے تھے اس بنا پر میں بھی ایسے مقامات میں اقامت اختیار کرنا پسند نہیں کرتا۔“

سیدنا علی المرتضیٰؑ کے خزان سے ثابت ہوا کہ حضرت فاروقؓ کی روایات اور ہدایات کو پیش نظر رکھنا ان حضرات کے لیے نہایت اہم امتعا اور ان پر عمل درآمد جاری رکھتے تھے اور بیت شیخیں کی پابندی کرتے تھے۔ چہر آپؐ نے ”رحبۃ“ میں اقامت کی۔ (یہ جامع مسجد کوفہ کے ساتھ عام قسم کی جائے اقامت تھی پھر آنجناب کوفہ کی جامع مسجد میں داخل ہوئے اور دو رکعت نماز ادا فرمائی۔

----- فدا غلہا علیٰ یوم الاثنين لثنتی عشرة لیلة

خلت من یجب سنة ست وثلاثین فقیل له : انزل

بالقصر الایمن ، فقال : لا ! ان عمر بن الخطاب کان

یکره نزوله فانا اکرمه لذلك ، فنزل فی الرحبة

۱۔ (البدایہ لابن کثیر ج ۲، جلد ۵، فصل بعد از فراغ جل)

۲۔ تاریخ طبری ج ۲، جلد ۵، تحت تائیر ابن عباس علی البصرة۔

۳۔ اسیر المؤمنین علیہ السلام ج ۵، تحت عنوان (پائے تخت کی تبدیلی) از مفتی جعفر حسین شیعہ۔

وصلی فی الجامع الاعظم رکعتین۔^۱

کوفہ میں اقامت اور انتظامات کی سرانجام دہی

حضرت علی المرتضیٰؑ نے کوفہ میں مستقل اقامت اختیار فرمائی اور مدینہ طیبہ کی بجائے دارالخلافہ کوفہ کو قرار دیا۔

بعد کے مؤرخین نے کوفہ کو دارالخلافہ قائم کرنے پر مختلف رائے زنی کی ہے اور کئی نوع کی آراء تحریر کی ہیں لیکن اس تجزیے کا کوئی معتد بہ فائدہ نظر نہیں آتا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس دور کے حالات کے تقاضوں کے تحت انہوں نے یہی مناسب خیال فرمایا اور بہتر یہی ہے کہ ان حضرات کی ”مصلحت بین“ اور ”ما قبلت اندیشی“ پر اس مسئلہ کو چھوڑ دیا جائے۔

البتہ اتنی چیز واضح ہے کہ پھر اس کے بعد مدینہ طیبہ کو بعد والے خلفاء دارالخلافہ کی حیثیت نہ دے سکے اور وہ بات صحیح ثابت ہوئی جو عبداللہ بن سلامؓ نے حضرت علی کو مدینہ سے خروج کرتے وقت از روئے خیر خواہی کہی تھی۔

----- وقال : یا امیر المومنین ! لا تخرج منها فواللہ

لئن خرجت منها لا يعود الیہا سلطان المسلمین ابدا۔^۲

^۱ البدایہ لابن کثیر ص ۲۵۳ تحت فصل فی وقعة صفین۔

^۲ (۱) البدایہ لابن کثیر ص ۲۳۲ تحت ذکر مسیر امیر المومنین علی من المدینة الى البصرة۔۔۔۔۔ الخ

(۲) الاصابۃ لابن حجر ص ۳۱۳ جلد ثانی تحت عبداللہ بن سلام

(۳) تاریخ طبری ص ۱۱۵ تحت خروج علی الی الریدة۔

یعنی اے امیر المؤمنین! مدینہ طیبہ کی اقامت آپ ترک نہ کریں۔ اللہ تعالیٰ کی قسم! اگر آپ نے مدینہ منورہ کی اقامت چھوڑ دی تو مسلمانوں کا کوئی خلیفہ بھی یہاں مقیم نہ ہو سکے گا۔ الخ

کوفہ میں قیام کے بعد آبنائے جانیح مسجد کوفہ میں خطبہ دیا اس میں لوگوں کو امور خیر کی طرف ترغیب دی اور شر و فساد سے منع فرمایا۔ اور کوفہ کے علاقہ کے لوگوں کی حوصلہ افزائی کی۔

ان ایام میں مختلف اطراف کے ملکی انتظامات کی طرف توجہ فرمائی اور ان کو سرانجام دیا۔ چنانچہ اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰؑ نے مصر کے علاقہ کی طرف قیس بن سعد بن عبادہ کو والی بنا کر روانہ کیا۔ قیس سے قبل عبداللہ بن سعد بن ابی سرح اس علاقے کے والی تھے وہ شام کی طرف حضرت امیر معاویہؓ کی جانب چلے گئے اور انہوں نے امیر معاویہؓ کو یہاں سے پیش آمدہ حالات کی اطلاع کی۔

بلاد مصر میں قیس بن سعد نے حضرت علی المرتضیٰؑ کی بیعت کے لیے مساعی کیں۔ ایک قریہ "خربتہ" کے لوگوں نے بیعت قبول نہیں کی اور قتل عثمانؓ کے واقعہ کو بڑی اہمیت دی اور حضرت عثمانؓ کے قاتلین سے قصاص کے مسئلہ کو مقدم رکھا۔

یہاں ایک بزرگ مسلمہ بن مدیح الانصاری تھے انہوں نے بھی بیعت سے اعراض کیا اور قیس بن سعد نے بھی اس مسئلہ میں ان سے کوئی تعارض اور معارضہ نہیں کیا۔

کچھ ایام کے بعد حضرت علی المرتضیٰؑ کی قیس بن سعد کے متعلق دوسری رائے ہوئی تو آپؑ نے قیس کو منصب سے الگ کر دیا اور ان کی جگہ محمد بن ابی بکر کو مصر کا والی بنا کر بھیجا۔ وہاں انہوں نے حضرت علی المرتضیٰؑ کی جانب سے تمام انتظامات کئے۔

اور حلقہ خرمہ بتا و غیر ہم کے لوگوں کو بھی دعوت بحدت دی لیکن وہ آبادہ نہ ہوئے
اور اپنی مخالفت پر قائم رہے۔

انتظامات کے سلسلہ میں حضرت علی المرتضیٰؑ نے ہمدان کے علاقہ میں جریر بن عبداللہ
کی جانب اور آذر بجان کے علاقہ میں اشعث بن قیس کی طرف ناصد بھیجے کہ وہ اپنے علاقوں
کے عوام اور سرکردہ افراد سے حضرت علی المرتضیٰؑ کے لیے بیعت لیں اور واپس آکر حالات سے
مطلع کریں چنانچہ انہوں نے اس پر عمل درآمد کیا۔

ثم بعث الى جرير بن عبد الله - وكان على
همدان من زمان عثمان - والى الاشعث بن قيس - وهو على
نيابة آذر بجان من زمان عثمان - ان ياخذ البيعة على
من هنالك من الرعايا ثم يلقبلا اليه، ففعلوا ذلك۔^۲

واقعہ صفین

حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے مندرجہ بالا علاقائی انتظامات کے بعد اس
مسئلہ کی طرف توجہ فرمائی کہ اہل شام کو بیعت خلافت کی دعوت دی جائے اور شام کے گورنر حضرت
امیر معاویہؓ (جو حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے دور سے اس منصب پر فائز چلے آ رہے تھے)

۱۔ (۱) البدایہ لابن کثیر ص ۲۵۱-۲۵۲ تحت سنہ ست و ثلاثین۔

(۲) تاریخ الان جریر الطبری ص ۲۳۱ تحت سنہ ۴۶۔

۲۔ (۱) البدایہ لابن کثیر ص ۲۵۲ تحت فصل فی وقعة الصفین۔

(۲) تاریخ طبری ص ۲۳۵ جلد ۵ تحت توجیہ علی بن ابی طالب جریر بن عبداللہ۔

اس بیعت میں شامل ہوں اور تمام اپنے زیر اثر علاقے میں اکابر لوگوں کو اس بیعت پر آمادہ کریں۔ اس سلسلہ میں جناب امیر المؤمنین علی المرتضیٰ نے متعدد بار اہل شام کی جانب اقدام کی سعی فرمائی اور لوگوں کو آمادہ کیا کہ اہل شام سے بیعت حاصل کرنے میں تعاون کریں۔ اس مرحلہ میں جو صورت حالات پیش آتی رہی اس کو آپ کے فرزند محمد بن حنفیہ نے اس طرح ذکر کیا ہے کہ:

آنجناب اہل شام کے ساتھ غزا کرنے کا ارادہ کرتے اور علم بلند کرتے لیکن بعض افراد اس چیز پر مخالفت کرتے اور ان کی رائے منتشر ہو جاتی تو مجبوراً حضرت علیؑ کو اپنا ارادہ فسخ کرنا پڑتا۔ ایسی صورت متعدد بار پیش آئی۔

آخر کار آنجناب نے لوگوں کو اہل شام کی طرف اقدام کے لیے تیار کر لیا۔ اور پھر علیؑ اقدام کے لیے مشورہ طلب کیا بعض حضرات نے یہ مشورہ دیا کہ آپ اپنے جیوش و عساکر کو روانہ کر دیں اور خود یہاں مقیم رہیں اور بعض دیگر احباب نے مشورہ دیا کہ جناب کو خود تشریف لے جانا چاہیے تو آپ نے خود تشریف لے جانا زیادہ مناسب سمجھا کیونکہ آپ کو معلوم ہوا تھا کہ حضرت امیر معاویہؓ اور عمر بن العاصؓ دونوں اپنے عساکر کے ساتھ خود تشریف لائینگے۔

صفین کی طرف اقدام اور صورت واقعہ

حضرت علی المرتضیٰؑ شام کی طرف تشریف لے جانے کے لیے عزم کر کے کوفہ سے نکلے اور ”خیلہ“ کے مقام پر قیام کیا اور وہاں جیوش و عساکر کے متعلقہ انتظامات درست کیے۔

۱۔ طبقات لابن سعد ص ۶۷۷ قسم اول تحت محمد بن الحنفیہ۔

۲۔ تاریخ لابن جریر الطبری ص ۲۳۷ تحت سنہ ۳۶ھ تحت عنوان خروج علی بن ابی طالب الی صفین۔

کو فرمایا تھا کہ تم مقام حضرت ابوسعود (عقبہ بن عامر) الانصاری کو متعین فرمایا :
اس کے بعد حضرت علی المرتضیٰؑ اپنے عساکر سمیت نخیلہ سے ارض شام کی طرف روانہ
ہوئے اور دریائے فرات کے قریب ذوالحجہ ۳۶ھ میں قیام فرمایا۔

جب حضرت امیر معاویہؓ کو حضرت علی المرتضیٰؑ اور ان
صفین کا محل وقوع کے عساکر کے متعلق خبر پہنچی تو وہ بھی اپنے جوش کے

بمراہ ملک شام کی مشرقی سرحد کے قریب آپہنچے۔
بلاد شام کی مشرقی جانب میں صفین ایک مقام ہے وہاں فریقین کی جماعتوں کا
اجتماع ہوا یہ محرم ۳۶ھ کا موقعہ ہے۔

اس مقام میں اس چیز کی تشریح و توضیح پہلے کر دینا مناسب ہے کہ آئندہ واقعہ جو
فریقین کے درمیان پیش آیا اس میں ”ما بھ النزاع“ اور ”ما بھ الاختلاف“ کون
سا امر تھا؟ اور فریقین کے اپنے اپنے نظریات اور مواقف کیا تھے؟
لہذا پہلے فریقین کے ایک ایک موقف کی تشریح درج کی جاتی ہے اس کے بعد
دیگر امور کا ذکر حسب ترتیب ہوگا۔ (بعونہ تعالیٰ)

صفین میں فریقین کا موقف

- ① حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ بیشتر ہاجرین اور انصار
نے میری بیعت قبول کر لی ہے لہذا اہل شام کو بھی میری بیعت میں داخل ہونا چاہیے۔
اور اطاعت قبول کرنی چاہیے اور وہ اگر یہ صورت اختیار نہ کریں گے تو پھر قتال ہوگا۔
- ② نیز حضرت علی المرتضیٰؑ کا اس مسئلہ میں موقف یہ تھا کہ فریق مقابل کے مطالبہ

قصاص دم عثمان کی صورت یہ ہونی چاہیے کہ پہلے بیعت کریں اس کے بعد اپنا قصاص عثمانی کا مطالبہ مجلس خلیفہ میں پیش کریں۔ بعد ازاں حکم شریعت کے مطابق اس مطالبہ کا شرعی فیصلہ کیا جائے گا۔
چنانچہ ابن العروڑی نے شرح ترمذی شریف میں اور علامہ قرطبیؒ نے اپنی تفسیر میں تحریر کیا ہے۔

----- وكان على يقول ادخل في البيعة واحضر مجلس

الحكم والطلب الحق تبلغه

----- فقال لهم على ادخلوا في البيعة والطلب

الحق تصلوا اليه

(۳) نیز علامہ نے لکھا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ اور ان کی جماعت کے لیے اس مسئلہ میں یہ چیز بھی پیش نظر تھی کہ فریق مقابل ہمارے نزدیک ”اہل البغی“ میں سے ہے لہذا جب تک حق کی طرف رجوع نہ کریں ان کے خلاف قتال لازم ہے۔
ما فظ ابن حجرؒ اور علامہ ابوالشکور السالمی نے لکھا ہے :
----- اذ حجة علي ومن معه ما شرع لهم من

قتال اهل البغى حتى يرجعوا الى الحق

۱۔ البدایہ لابن کثیر ص ۱۲۷ تحت ترجمہ معاویہؓ

۲۔ شرح ترمذی شریف لابن العروڑی ص ۲۲۹ تحت شرح مناقب معاویہؓ

۳۔ تفسیر قرطبی ص ۳۱۹ سورة البجرات تحت مسئلہ رابعہ

۴۔ الاصابہ لابن حجرؒ ص ۵۱ تحت علی بن ابی طالب۔

۵۔ رافع الباری لابن حجرؒ ص ۲۴۶ تحت باب ما يذکر من ذم الراي وتكلف القياس

۶۔ کتاب التہدید لابن الشکور السالمی ص ۱۶۶ تحت القول السابع فی خروج معاویہؓ

فرقِ متقابل

① حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کی جماعت (جن میں متحدہ صحابہ کرام تھے جو ملک شام میں اقامت پذیر تھے) کی رائے یہ تھی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ظلماً شہید کیے گئے ہیں اور ان کے قاتلین علوی۔ حبش میں موجود ہیں لہذا ان سے قصاص لیا جائے۔ اور ہمارا مطالبہ صرف قصاص دم عثمانؓ کے متعلق ہے۔ خلافت کے بارہ میں ہمارا نزاع نہیں ہے۔

② حضرت علی المرتضیٰؓ سے بیعت خلافت نہیں کی جاسکتی جب تک کہ قاتلین حضرت عثمانؓ ان کے ساتھ ہیں۔ اور ان کو شرعی سزا نہیں دی گئی۔ یا پھر دیگر صورت یہ ہے کہ ان کو ہمارے حوالہ کیا جائے تاکہ ان سے قصاص لیا جاسکے۔

③ حاصل مطلب یہ ہے کہ امر خلافت آپ کے لیے ہم تسلیم نہیں کریں گے جب تک کہ اہل فساد اور اہل شر کو ختم نہ کیا جائے جنہوں نے خلیفہ برحق حضرت عثمانؓ کا معہرہ کے ناحق شہید کر ڈالا تھا۔ یہ چیز دین کے معاملہ میں بڑی رخصتا نذر ہے اور اہل اسلام کے حق میں خلل عظیم کا موجب ہے۔

چنانچہ ابن ابی شیبہؒ نے حضرت امیر معاویہ کا قول ذکر کیا ہے کہ :

”..... قال معاویۃؓ ما قاتلت علیاًؓ الا فی امر عثمانؓ“۔

یعنی معاویہؓ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کے ساتھ میرا قتال صرف حضرت عثمانؓ کے معاملہ میں ہے۔“

اور نصر بن مزاحم الشیبی نے بھی حضرت امیر معاویہؓ کی طرف سے یہی قول نقل کیا ہے

کہ : ”۔۔۔۔۔ واما الخلافة فلست اطلبها“؎

یعنی (اس مقام میں) ہم خلافت کے طلب گار نہیں ہیں۔

حضرت امیر معاویہؓ کی طرف سے علماء سلف نے یہ حجت تحریر کی ہے کہ :

”۔۔۔۔۔ حجة معاوية ومن معه ما وقع معه من قتل

عثمان مظلوماً ووجود قتلته باعياً لهم في العسكر العراقي“؎

”یعنی حضرت معاویہؓ اور ان کے ہمنوا لوگوں کی حجت اور دلیل یہ تھی کہ حضرت عثمانؓ ظلماً

قتل کر دیئے گئے اور ان کے قاتلین بذات خود عراقی جیش میں موجود ہیں۔“

علامہ شعرانیؒ اور صاحب مسامرہ وغیرہ علماء نے اصل منازعت کی وضاحت کرتے

ہوتے تحریر کیا ہے کہ :

”وليس المراد بما شجر بين علي ومعاوية المنازعة في الامارة

كما توهمه بعضهم وانما المنازعة كانت بسبب تسليم

قتله عثمان رضي الله تعالى عنه الح عشرتم ليقبضوا منهم“؎

؎ الفتنة وقعة الصفيين لشرين مزلحم المنقري النيسبيؒ تحت کتاب معاویہ و

عمر وال اهل المدينة ۔

؎ ۱۰ فتح الباری ص ۲۲۶ تحت کتاب الاعتصام بالكتاب ما يذكر من ذم الراعي

وتكلم القياس۔

(۲) تفسیر القرطبي ص ۳۱۸ تحت سورة الممات مسك الزايدة۔

؎ ۱۱ کتاب البیواقیة والجمہر للشعرانیؒ ص ۲۲ تحت البحث الرابع والاربعون فی بیان وجوب الکف الا

(۲) المسامرة للكمال بن ابی شریف ص ۱۵۸ الج ۱۵۹ الثانی طبع مصر تحت الاصل الثامن فی فضل الصلابة۔

(۳) الصواعق المحرقة مع تلخیص البنان ص ۲۱۶ تحت بحث بذایع ثانی مصر۔

یعنی ان دونوں حضرات کے مابین امامت و خلافت میں نزاع نہیں تھا جیسا کہ

بعض کو وہم ہوا (بلکہ قاتلوں کو حضرت عثمانؓ کے وارثوں کی طرف تسلیم کر دینے میں صرف تنازع تھا تا کہ وہ ان سے قصاص لے سکیں)

مندرجات بالا کی روشنی میں فریقین کے الگ الگ مواقف سامنے آگئے ہیں۔

حضرت معاویہؓ کے پیش کردہ وجوہ کے جواب میں حضرت علی المرتضیٰؓ کی دلیل معذرت

یہ ذکر کی گئی ہے کہ موجودہ حالات میں قاتلین عثمانؓ کو شرعی سزا دینا یا فریق مقابل کے

سپر کرنا موجب عظیم شر اور فساد ہے اور اس کی وجہ سے عثمانؓ اور قبائل میں ایک دیگر

انتشار اور اضطراب واقع ہوگا اور معاملہ نظم و ضبط سے خارج ہو جائے گا۔

لہذا اس میں تعجل کی بجائے تاخیر لازم ہے۔

----- لان علیاً کان رأی ان تاخیر تسلیمہم اصوب

اذا المبادرة بالقبض علیہم مع کثرة عشائرہم واختلافہم

بالعسکر یؤدی الی اضطراب امر الامة العامة " لہ

اس طرح ہر ایک فریق کے مواقف سامنے آگئے لیکن یہ دونوں حضرات اپنے اپنے نظریات

پر شدت سے قائم رہے اور کوئی نتیجہ خیز امر سامنے نہ آسکا۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

یہاں ایک چیز قابل وضاحت ہے اس کا ذکر کر دینا مفید ہے وہ یہ ہے کہ بعض لوگوں

لہذا کتاب البواقیت والحوابر للشمس فی صبح " تحت المبحث الرابع والاربعون فی بیان

وجوب الکف عما شجر بنی الصحابۃ ؟

(۲) الصواعق المحرقة لابن حجر المکی معہ تطہیم النہج ص ۲۱۶ تحت بحث ہذا طبع ثانی مصر

کی طرف سے یہ شبہ پیش کیا جاتا ہے کہ شرعی قواعد کی رو سے مقتول کے قریبی ورثاء کو قصاص طلب کرنے کا حق ہوتا ہے اور یہی لوگ مطالبہ قصاص کے صحیح حق دار ہوتے ہیں۔
اس ضابطہ کے اعتبار سے حضرت امیر معاویہؓ کو قصاص دم عثمانؓ کا مطالبہ پیش رکھنے کا کوئی حق نہیں پہنچتا۔ اور ان کا یہ اقدام ضابطہ کے اعتبار سے صحیح نہیں۔
اس اشتباہ کے رفع کرنے کے لیے یہ تفصیل پیش خدمت ہے۔

مطالبہ قصاص دم عثمانؓ اٹھانے میں حضرت امیر معاویہؓ کے ساتھ حضرت عثمانؓ کے فرزند شامل تھے اور خاص طور پر حضرت ابان بن عثمانؓ کا اسم گرامی کبار علماء نے ذکر کیا ہے کہ وہ اس مسئلہ میں حضرت امیر معاویہؓ کے ساتھ تھے چنانچہ شیعہ کے اکابر علماء اور صنفین نے اس مسئلہ کو تفصیلاً ذکر کر کے اشکال رفع کر دیا ہے۔ ذیل میں حوالہ ملاحظہ فرمائیں۔ سلیم بن قیس الہلمالی الشیبی کہتے ہیں کہ :

”۔۔۔۔۔ ان معاویۃ یطلب بد عثمانؓ و معہ ابان بن عثمانؓ و ولد عثمانؓ“^۱

”یعنی دم عثمان کے قصاص کے مطالبہ میں امیر معاویہ کے ساتھ ابان بن عثمان اور حضرت عثمانؓ کے دیگر فرزند شامل تھے۔“

مطالبہ ہذا کے معاملہ میں حضرت معاویہؓ متفرد اور اکیلے نہیں تھے۔

نیز مؤرخین نے لکھا ہے کہ حضرت معاویہؓ نے ابو مسلم الخولانی اور ان کی جماعت کے ساتھ اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے وضاحت کی تھی کہ

”۔۔۔۔۔ انا ابن عمہ وانا اطلب بدمہ وامرہ الی الخ“^۲

۱۔ کتاب سلیم بن قیس الہلمالی العامری الشیبی ص ۱۵۳ مطبوعہ مکتبۃ اشرف تحت بٹ

معاویہؓ قرار الشام وفضائہم۔

۲۔ البدایہ لابن کثیر ص ۱۶۹ تحت ترجمہ معاویہؓ

یعنی میں مظلوم و مقتول خلیفہ کے چچے کا بیٹا ہوں اور یہ معاملہ (دالیوں کی طرف سے) میرے سپرد کیا گیا ہے۔ اس بنا پر مقتول کے خون کے قصاص کا مطالبہ کر رہا ہوں۔
ان تصریحات کی روشنی میں ان کا یہ مطالبہ اندروے ضابطہ درست ہے اور اقدام صحیح ہے۔ پس اس اشتباہ کو شیعہ کے کبار علماء اور اہل سنت کے مصنفین نے رفع کر دیا ہے مزید کسی جواب کی حاجت نہیں۔

ناظرین کرام کی معلومات میں اضافہ کے لیے اتنی بات مزید درج ہے کہ سلیم بن قیس الہمالی کو شیعہ علماء اصحاب امیر المومنین علی المرتضیٰؑ میں شمار کرتے ہیں۔
تو اس استشہاد سے زیادہ پختہ اور کیا ہو سکتا ہے؟ بعض لوگوں کا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مطالبہ قصاص کو غیر آئینی اقدام قرار دینا یہ معلومات کی کمی کی بنا پر ہے ورنہ یہ معاملہ ہرگز قابل اعتراض نہیں ہے اور اصول شرعی کے یہ مطابق ہے۔

رفع نزاع کے لیے مساعی

ذیقین کے درمیان اس دور کے بعض اکابر حضرات کے ذریعے رفع نزاع کی مساعی کی گئیں۔ ان میں سے بعض مساعی تو کوفہ میں مرتضوی قیام کے درمیان ہی سے جاری تھیں جو جبر بن عبد اللہ الجلی کی وساطت سے شروع ہوئیں اور بعض دوسرے حضرات کے ذریعے بعد میں ذیقین کے خلیفہ اور صفین کے مقامات میں قیام کے دوران جاری رہیں۔

ان میں سے بعض مساعی کو بطور اختصار کے ہم یہاں ذکر کرنا مناسب خیال کرتے ہیں۔
پہلے حضرت جبر بن عبد اللہ کی رفع نزاع کی مساعی کو ذکر کیا جاتا ہے اس کے بعد دیگر حضرات کی کوششوں کا ذکر کیا جائے گا۔

①

① اس سلسلہ کی ابتداء حضرت سیدنا علی المرتضیٰؑ نے اس طرح فرمائی کہ ایک مشہور صحابی حضرت جریر بن عبداللہؓ کو ایک خط دے کر حضرت امیر معاویہؓ کی طرف روانہ فرمایا۔ اس خط میں یہ چیز درج تھی کہ ہاجرین اور انصار نے ہماری بیعت کر لی ہے اور واقعہ جل بھی اسی نزاع کی وجہ سے پیش آچکا ہے آپ اور آپ کے علاقہ کے لوگوں کو اس بیعت میں داخل ہو جانا چاہیے۔

جریر بن عبداللہؓ نے ملک شام میں جا کر حضرت معاویہؓ کی خدمت میں یہ خط پیش کیا تو آپؓ نے حضرت عمرو بن العاصؓ اور دیگر اکابر اہل شام کو اس خط سے مطلع کیا اور اس بات پر مشورہ طلب کیا۔

ان حضراتؓ نے یہ موقف اختیار کیا کہ جب تک قاتلین عثمانؓ کو قتل نہ کیا جائے یا قاتلین کو ان کے سپرد نہ کر دیا جائے آپ کی خلافت تسلیم نہ کی جائے گی اور نہ بیعت کی جائے گی۔ اس کے بعد حضرت جریر بن عبداللہؓ نے واپس آ کر حضرت علی المرتضیٰؑ کو جواباً اطلاع کر دی۔

----- وبعثہ وكتب معه كتاباً الى معاوية يعلمه

باجتماع المهاجرين والانصار على بيعته۔ ويخبره بما

كان في وقعة الجمل ويدعوه الى الانخول فيما

دخل فيه الناس۔-----

فلما انتهى اليه جرير بن عبد الله اعطاه الكتاب فطلب معاوية

عمرو بن العاص و رؤس اهل الشام فاستشارهم فاجابوا

ان يباعدوا حتى يقتل قتلة عثمان او يسلم اليهم قتله

عثمان الخ لہ

عزالت نشینی حضرت جریر بن عبداللہ کو جب اس مسئلے میں ناکامی ہوئی تو یالوس ہو کر واپس تشریف لائے اور قریسا کے مقام میں فریقین سے الگ ہو کر عزالت نشینی اختیار کر لی۔ اور حضرت امیر معاویہؓ کی طرف اطلاع ارسال کر دی کہ حضرت علی المرتضیٰؓ نے آپ کی شرائط کو تسلیم نہیں کیا۔

----- ثوسکن جریر الکوفة وارسلہ علی رسولاً

الم معاویۃ ثواعتزل الفریقین وسکن قریسا

حتی مات سنة احدى وقیل اربع وثمانین۔

یعنی حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ اس مراسلت اور پیغام رسانی کے بعد جریر بن عبداللہ فریقین سے غیر جانبدارانہ طور پر الگ ہو گئے اور قریسا کے مقام میں سکونت اختیار کر لی حتیٰ کہ ۱۵ھ یا ۱۶ھ میں ان کا انتقال ہوا۔

(۲)

ادراں ایام میں ایک تابعی بزرگ عبیدہ السلمانیؒ نے بمع اپنے دیگر احباب (علقمہ بن قیس، عامر بن عبد قیس، عبداللہ بن عبید بن مسعود وغیرہم) کے دفع نزاع کی کوئی صورت نکالنے کے لیے حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں پہنچے حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ

لہ ۱۱، البدایہ ص ۲۵۲ جلد سابع تحت وقعة الصفین

۱۲، تاریخ طبری ص ۲۳۵ تحت توجیہ علی جریر بن عبداللہ الخ

لہ ۱۱، البدایہ لابن کثیر ص ۲۵۲ تحت واقعة صفین

۱۲، اخبار الطوال لآلہ بنوری الشیبی ص ۱۶۱ تحت بحث ہذا۔

لہ ۱۳، الاصابہ لابن حجر ص ۲۳۲ تحت جریر بن عبداللہ الجلیؒ

دم عثمانؓ کے قصاص کا مطالبہ درپیش ہے اور حضرت علیؓ کے ہاں قاتلین بنادیلے ہوئے ہیں اس بنا پر ان سے مطالبہ کیا جاتا ہے۔

پھر یہی چیز حضرت علیؓ کی خدمت میں ان حضرات نے پہنچائی تو حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا کہ :

والله ما قتلت ولا امرت ولا ما لیت لہ

یعنی فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم ! نہ میں نے عثمانؓ کو قتل کیا ہے، نہ میں نے اس کا کسی کو حکم دیا ہے اور نہ ہی میں نے (قتل عثمانؓ) پر قاتلین کا تعاون کیا ہے۔ اور قاتلین اپنی تاویلات فاسدہ کی بنا پر اس فتنہ میں پڑ گئے تھے۔ اور انہوں نے حضرت عثمانؓ کو میری خلافت سے قبل ہی قتل کر دیا ہے۔ میرا اس میں دخل نہ تھا۔ امیر معاویہؓ ان کے جواب میں تقاضا کرتے تھے کہ یہ لوگ ان کے جنود و جوش میں شریک و شامل ہیں ان سے قصاص دلایا جائے۔

ان وفود کے مکالمات میں تفصیلات پائی جاتی ہیں جن کا ماحاصل یہ ہے کہ حضرت علیؓ کی طرف سے برآۃ از قتل کے بعد بیعت و اطاعت کا مطالبہ مقدم تھا اور حضرت معاویہؓ کی فریق کی جانب سے قود و قصاص کا تقاضا پیش پیش تھا۔ اس جد جہد کے باوجود کوئی مایہ الاتفاق چیز سامنے نہ آ سکی جس پر نزاع ختم ہو جاتا۔

(۳)

نیز اس موقع پر کبار علماء نے ایک دیگر نسخی ذکر کی ہے اس کو بھی بالا جمل قارئین کی خدمت میں پیش کیا جاتا ہے۔ وہ یہ ہے ایک بزرگ ابو مسلم الخولانیؒ ہیں جو اپنے زہر و

عبادت اور تقویٰ میں مشہور تھے انہوں نے بھی سب اپنے دیگر ساتھیوں کے جذبہ اخلاص کے تحت اس مختلف فیہ مسئلہ میں رفع اختلاف کی خاطر ایک سعی کی۔

چنانچہ ابو مسلم الخولانیؓ اپنے اصحاب کے ساتھ حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں پہنچے اور کہا کہ آپ خلافت کے بارے میں حضرت علیؓ سے تنازع کرتے ہیں کیا آپ ان کے ہم پایہ ہیں؟ تو حضرت معاویہؓ نے جواب دیا کہ اللہ کی قسم! میں ان کا ہم پایہ نہیں ہوں اور وہ مجھ سے زیادہ افضل ہیں اور ام خلافت میں زیادہ حقدار ہیں۔

لیکن تم جانتے نہیں کہ حضرت عثمان مظلوماً قتل کیے گئے؟ اور میں ان کا قریبی رشتہ طرہ ہوں، اور میں ان کے خون کے قصاص کا طالب ہوں؟ تم حضرت علیؓ کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ قاتلین عثمان ہمارے سپرد کر دیں ہم امر خلافت ان کے لیے تسلیم کر لیتے ہیں۔ اس کے بعد وہ حضرت علیؓ کی خدمت میں پہنچے اور گزشتہ گفتگو ان کے سامنے پیش کی۔ تو حضرت علیؓ نے قاتلین عثمانؓ کو ان کے حوالے نہیں کیا۔

اور اس مقام میں بعض روایات میں اس طرح بھی منقول ہے کہ حضرت علیؓ نے جواب میں فرمایا کہ وہ بیعت میں داخل ہوں اور اطاعت قبول کر لیں اس کے بعد یہ مسئلہ میرے سامنے پیش کریں اور فیصلہ طلب کریں۔ لیکن اس بات پر حضرت امیر معاویہؓ تیار نہیں ہوئے۔

چنانچہ حافظ الذہبی اور حافظ ابن حجر العسقلانی و دیگر اکابرین نے اس گفتگو کو اپنے اپنے الفاظ میں درج کیا ہے اور فرماتے ہیں :

----- جاء ابو مسلم الخولانیؓ وانا من الی معاویہؓ ووقالوا

انت تنازع علیاًؓ امرانت مثلاً؟ فقال لا! واللہ انی

لا علم انہ افضل منی ولاحق بالامر و لکن اُستمتع تعلمون

ان عثمان قتل مظلوماً وانا ابن عمہ والطالب بدمہ۔ قالوا

فقولوا له فليدفع لي قتلة عثمان واسلم له - فأتوا
علماً فكلّموه فلم يدفع اليهم" ۱۷

اور بعض روایات میں بالاسمونی کے ساتھ مزید یہ الفاظ بھی منقول ہیں :

فقال يدخل في البيعة ويحاكمهم الى فامتنع معاوية ۱۸

ناظرین کرام کے سامنے رفع نزاع کے لیے متعدد کوششیں یہاں مختصراً ذکر کر دی ہیں ان
حضرات کی طرف سے یہ نہایت مخلصانہ جدوجہد تھی جو مفید ثابت نہ ہو سکی۔ آخر کار فریقین اپنے
اپنے موقف سے دست بردار ہونے پر آمادہ نہ ہوئے۔ اس کے بعد حالات میں شدت پیدا
ہوتی چلی گئی۔

فریقین میں مخلصین حضرات کے بغیر عوامی قسم کے فسادیں عناصر موجود تھے منازعت کے
ہولناک عواقب اور خطرناک انجام پر جن کی نظر نہیں تھی۔ یہ لوگ اپنی جہلی شریکندی اور فساد
انگیزی سے باز نہیں رہ سکتے تھے چنانچہ انہوں نے جانبین کو ایک دوسرے کے قریب لانے
کی بجائے بڑھتی پھیلتی کڑی عید کیا اور معاملہ سلجھانے کی بجائے الجھا دیا۔ اور صلح کی بجائے قتال
قائم کر نے پر اصرار کیا۔

حاصل یہ ہے کہ یہ باہمی مسامحی اور مراسلت نتیجہ خیز ثابت نہ ہو سکی اور فریقین میں شدید
قتال پیش آیا۔

حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ :

۔۔۔۔۔ فتراسلوا فلم يترحموا مرفوق القتال

۱۷ سیر اعلام النبلاء، لکھنؤ، ۱۹۲۲ء، تحت معاویہ بن ابی سفیان

۱۸ تاریخ اسلام، لکھنؤ، ۱۹۷۸ء، تحت وقعة الصفین ۳۷۳ھ طبع مصر۔

(۳) عقیدۃ السفارینی ص ۳۲۹-۳۳۰ تحت قتل عمار والقول فی معاویہ ۲۲

۱۹ فتح الباری شرح حجر العسقلانی ص ۴۲۷ تحت کتاب الفتن۔ بعد از باب خردج النار۔

الی ان قتل من الفریقین“۔ لے
 یعنی جانین میں ملاسلہ ہوئی لیکن کسی بات پر معاملہ تمام نہ ہو سکا تو قتال واقع
 ہوا اور فریقین سے لوگ مقتول ہوئے۔

جنگی تفصیلات سے اجتناب

مصنفین کے مقام پر فریقین ہیں جو قتال واقع ہوا اس کی تفصیلات کتب تاریخ میں بہت
 مفصل اور طول و طوال ذکر کی گئی ہیں۔ ان طویل واقعات کو ذکر کرنا مفید مقصد نہیں پھر ان میں
 واقعات کی نوعیت، تعداد و شرکار اور ان کے جوش کی تعداد پھر ان کے اصرار کا تقریر پھر محاذ
 جنگ میں جنگی تفصیلات اور قتلی جانین کی تعداد وغیرہ یہ سب چیزیں مختلف فیہ امور ہیں۔ اور
 کتابوں میں ان کا ذکر مختلف تعبیرات کے ساتھ پایا جاتا ہے۔ اور ان متخالف امور میں کوئی توضیح
 و تطبیق پیدا کر لینا ہمارے دائرہ اختیار سے باہر اور ملکہ انقباط سے خارج ہے۔

سوان واقعات کی وادی تفصیلات میں قدم رکھنا پھر ان کی دستوں کو طے کر لینا
 کوئی سہل امر نہیں ہے بلکہ صعب تر ہے۔ فلہذا کبار علمائے اس موقع کے مطابق جو اجمال
 ذکر کیا ہے اسی پر اکتفا کرنا بہتر خیال کیا ہے۔

حافظ ابن کثیر نے اگرچہ طبری سے کم تفصیلات درج کی ہیں لیکن پھر بھی قتال کے واقعات
 لکھے ہیں اور اس کے باوجود وہ بعض مقامات پر تحریر کرتے ہیں کہ :

----- فقتل فی هذا الموطن خلق کثیر من الفریقین

لا يعلمهم الا الله وقتل من العراقيين خلق كثير ايضاً له
اور ایک دوسرے مقام میں لکھا ہے کہ :

فقتل خلق كثير من الاعيان من الفريقين فان الله
وانا اليه راجعون ۱۷

ان عبارات کا مفہوم یہ ہے کہ ان مواضع میں فریقین کی جانب سے بہت لوگ قتل
ہوئے جن کی صحیح تعداد اللہ جل شانہ کے سوا کسی کو معلوم نہیں۔ (انا لله وانا اليه
راجعون)۔

البتہ اتنی چیز ذکر کر دینے میں حرج نہیں کہ فریقین کی طرف سے جن اکابر کی اس قتال میں
شہادت ہوئی ہے ان میں حضرت عمار بن یاسرؓ، خزیمہ بن ثابتؓ وغیرہ حضرت علی المرتضیٰ کی جماعت
میں تھے۔ اور اہل شام کے ہاتھوں ان کی شہادت ہوئی۔ اور عمار کی شہادت کی پیشگوئی جو حدیث ترمذی
میں وہ صحیح ثابت ہوئی اس کا تذکرہ ان شاء اللہ تعالیٰ آئندہ اپنے مقام میں پیش کیا جائے گا۔
اور حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت سے حضرت عبید اللہ بن عمر بن الخطابؓ، ذوالکلاعؓ
اور جوشبؓ وغیرہم اہل عراق کے ہاتھوں شہید ہوئے۔

جنگ صفین میں بہت سے اکابر حضرات کی شہادت ہوئی جیسا کہ اجمالاً سطور بالا میں
لکھا ہے لیکن ان کے اسماء کی تفصیلات نہیں تحریر کی جا رہی۔ اور مندرجہ بالا بزرگوں (حضرت
عمارؓ، ذوالکلاعؓ و جوشبؓ) کے نام ذکر کر دینے میں ایک خاص وجہ ہے ان شاء اللہ العزیز
ان مباحث کے آخر میں ان کی کچھ تفصیل پیش کی جائے گی قلیل سی انتظار فرماویں۔

۱۷ البدایہ ص ۲۷۱ تحت سنہ ۴۷ھ بحث صفین۔

۱۸ البدایہ ص ۲۷۵ تحت سنہ ۴۷ھ تحت واقعات صفین۔

تحکیم

صفین کے مقام میں فریقین کے درمیان شدید ترین قتال جاری رہا بعض مورخین کے قول کے مطابق چہار شنبہ پچھنبہ جمعہ اور شب شنبہ ماہ صفر ۳۷۷ء کے اوقات اس جنگ میں مشکل ترین تھے اور ان ایام میں گھسان کی لڑائی ہوئی۔ اے اس موقع پر اہل شام کی طرف سے (قتال کو ختم کرنے کے لیے) یہ تدبیر پیش کی گئی کہ اللہ کی کتاب کا فیصلہ فریقین کو تسلیم کر لینا چاہیے۔

چنانچہ اس کے موافق حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں یہ پیش کش کی گئی اور آپؑ نے مصالحت کی اس دعوت کو قبول کر لیا۔ کتاب اللہ کے حکم کے مطابق دونوں فریق عمل کرنے پر آمادہ ہوئے اور ساتھ ہی قتال کو موقوف کر دیا گیا۔ اوسطے یہ ہوا کہ ہر ایک فریق کی طرف سے ایک ایک حکم اس مسئلہ کے فیصلہ کے لیے منتخب کیا جائے۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کی طرف سے حضرت ابوموسیٰ الاشعریؓ فیصل منتخب ہوئے اور حضرت امیر معاویہؓ کی طرف سے حضرت عمرو بن العاصؓ فیصل تسلیم کئے گئے کتاب اللہ کی روشنی میں یہ حضرات جو فیصلہ کریں وہ منظور ہوگا۔ اور طے ہوا کہ ہر دو فریق کے یہ دونوں فیصل دوہرہ الجندل کے مقام پر مجتمع ہو کر فیصلہ کریں گے۔

۱۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۶۱ تحت حالات صفین ۳۷۷ء۔

۲۔ تاریخ خلیفہ ابن خیاط ص ۱۴۲-۱۴۱ تحت سنہ ۳۷۷ء

(۲) الجبر للذہبی ص ۲۳ تحت سنہ ۳۷۷ء

(۳) بلقات ابن سعد ص ۲۱ تحت ذکر تحکیم الحکمین۔

چنانچہ واقعہ تحکیم پیش آنے کے بعد ہر ایک فریق اپنے اپنے بلاد کی طرف واپس ہو گئے
حضرت علی المرتضیٰ کو فہ تشریف لائے اور حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت بلاد شام کو واپس
ہوئے۔

کیفیت یہ تھی کہ جناب سیدنا علی المرتضیٰؓ کی جماعت میں اس مسئلہ پر افتراق و انتشار
واقع ہو گیا تھا (جیسا کہ اوپر ذکر کیا ہے)
اور حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت اور اہل شام میں سکون تھا کوئی اضطراب و اختلاف
نہیں تھا۔

----- ورجع علیٰ الکوفہ باصحابہ مختلفین علیہ۔ ورجع

معاویہؓ الی الشام باصحابہ متفقین علیہ۔ ۳

اپنے اپنے بلاد کی طرف فریقین کی یہ واپسی صفر ۳۷ھ میں ہوئی تھی۔ درمیان میں چند
ماہ وقفہ رہا اس دوران مراسلہ جاری رہی اور فیصل حضرت کے مقام متعین (دومۃ الجندلیا
اذرح) میں مجتمع ہونے کے لیے کوششیں ہوتی رہیں۔

اجتماع فریقین

آخر کار دونوں فریق ماہ رمضان تشریف ۳۷ھ میں دومۃ الجندلیا (یا اذرح) کے مقام
پر مجتمع ہوئے۔

حضرت سیدنا علیؓ خود تشریف نہیں لے گئے تھے بلکہ ان کی جانب سے ان کے قائم

۳۷ھ ۱۱ نصب الرایۃ للزیلعی ص ۲ جلد ۱۲ کتاب البیوع تحت الحدیث الخامس۔

۱۲، طبقات ابن سعد ص ۲۱ تحت تحکیم الحکیم۔ مطبع لیڈن

مقام حضرت عبداللہ بن عباسؓ شریک ہوئے اور ان کے ہم نوا کچھ اور حضرات بھی ساتھ تھے اور حضرت معاویہؓ خود شامل اجتماع ہوئے اور ان کے ساتھ ان کے ہم خیال احباب تھے۔ اور فیصل حضرات یعنی حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ حضرت علیؓ کی جانب سے تسلیم شدہ تھے) اس مقام پر تشریف لائے اور حضرت معاویہؓ کی طرف سے حضرت عمرو بن العاصؓ فیصل مقرر تھے وہ بھی آپہنچے۔

ابن کثیرؒ نے مزید اکابرین امت کے نام جو اس موقع پر شامل ہوئے تھے ذکر کئے ہیں۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن عمرؓ عبداللہ بن زبیرؓ میسرہ بن شعبہؓ عبدالرحمن بن الحارث مخزومی۔ ابو جہم بن حذیفہؓ عبدالرحمان بن ابی بکر وغیرہ۔

اس مقام میں مؤرخین کے بیانات بہت کچھ مختلف ہیں حقیقتہً واقعہ کے مطابق مسئلہ کو ذکر کرنا سہل کام نہیں ہے تاہم اتنی چیز ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے کہ۔
----- جب دونوں فیصل حضرات جمع ہوئے ہیں تو انہوں نے مسلمانوں کی مصلحت کے پیش نظر اور غیر اندیشی کی خاطر غور و فکر فرمایا دونوں بزرگوں کی رائے یہ ہوئی کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ اور حضرت معاویہؓ دونوں کو خلافت اور اپنے منصب سے الگ کیا جائے اور یہ معاملہ پھر سے اکابرین امت پر چھوڑا جائے جس کو اس منصب کے لیے لائق تر سمجھیں اس کو منتخب کر لیں انتخاب میں مذکورہ حضرات میں سے کسی ایک پر اتفاق کریں یا ان کے ماسوا کسی دوسرے شخص کو تجویز کر لیں۔

فلما اجتمع الحكماء قرا رضا على المصلحة للمسلمين ونظروا في
تقدير امورهم اتفقا على ان يعزلا عليا ومعاوية ثم يجتلا
الامر شورى بين الناس ليتفقوا على الاصلح لهم منهما
او من غيرهما۔

— اس مرحلہ کے بعد ان دونوں حکیمین کی رائے کا تذکرہ بعض مؤرخین نے اس طرح کیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ نے عبداللہ بن عمر بن الخطابؓ کو والی بنانے کی طرف اشارہ کیا جب کہ حضرت عمرو بن العاصؓ نے اپنے فرزند عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کو والی بنانے کی رائے پیش کی کہ وہ بھی علم و عمل اور زہد میں ایک مقام کے حامل ہیں۔ اس پر حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ وہ آدمی تو صادق اور صحیح ہیں مگر آپ نے اپنے فرزند کو ان فتن میں ملوث کر دیا ہے۔

----- وقد اشار ابو موسیٰ بتولية عبد الله بن عمر

بن الخطاب فقال له عمرو : قول ! بنی عبد الله فانه

يقاربہ فی العلم والعمل والزهد فقال له ابو موسیٰ

انك قد غمست ابنك فی الفتن معك ، وهو مع ذالك

رجل صدق۔^{۱۷}

— اور بعض دیگر مؤرخین کے نزدیک حضرت عمرو بن العاصؓ کی طرف سے یہ رائے بھی پیش کی گئی کہ حضرت امیر معاویہ بن ابی سفیانؓ کو منتخب کر لیا جائے مگر حضرت ابو موسیٰؓ اس رائے سے متفق نہیں ہوئے اسی طرح مزید بھی اس مسئلہ میں بحث تجمیث ہوئی لیکن ان امور میں اختلاف رائے کی بنا پر معاملہ ہذا میں انتشار واقع ہو گیا اور کوئی متفقہ فیصلہ نہ ہو سکا۔
فلما تحکیم نتیجہ خیر ثابت نہ ہوئی ناکام ہو گئی۔

اسی چیز کو خلیفہ ابن خیاط نے اپنے مختصر الفاظ میں بعبارت ذیل ذکر کیا ہے۔

”۔۔۔۔۔ فلو يتفق الحكماء على شيء واختلف الناس“^{۱۸}

۱۷ البدایہ ابن کثیر ص ۲۸۲ تحت صفة اجتماع الحكمین۔

۱۸ تاریخ خلیفہ ابن خیاط (المتوفی ۲۴۰ھ) ص ۱۶۴ تحت وقعة الصفین ص ۳۷

یعنی دونوں فیصل حضرات کسی چیز پر متفق نہ ہو سکے اس بنا پر لوگوں میں افتراق واقع ہو گیا۔“

اندریں حالات فریقین اپنی اپنی جماعتوں کے ساتھ واپس چلے گئے اس کے بعد اہل شام نے حضرت امیر معاویہ بن ابی سفیانؓ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی۔ اس سے قبل حضرت معاویہؓ نے لوگوں سے خلافت کی بیعت نہیں لی تھی۔

----- وبایع اهل الشام لمعاوية بالخلافة في ذي القعدة سنة سبع وثلاثين“۔ لہ

یعنی اہل شام نے حضرت امیر معاویہ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت ذی القعدة ۳۷ھ میں کی۔“

اس سے قبل وہ اپنے سابقہ منصب امیر شام ہونے پر قائم تھے جو ان کو سابق خلفاء کی جانب سے حاصل تھا۔

ایک تشریح

تحکیم کے مرقعہ پر مورخین اور ان کے بعض رواۃ نے جو تعبیریں اختیار کی ہیں وہ حقائق اور واقعات کے خلاف ہیں۔

ان کے متعلق یہاں ایک انتباہ ذکر کر دینا مفید ہے۔

انتباہ

حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کے متعلق یہ تاثر دیا جاتا ہے کہ وہ معاملات میں ظاہر بنی تھے اور

لہذا تاریخ خلیفہ ابن خیاطؒ ۱۴۷/۱ تحت واقعہ صفین۔ (۳۷۳ھ)

۲، تاریخ ابن خلدون ص ۱۱۲۵ ج ۲/۱ المجلد الثانی تحت دلایہ مرد بن الحارث بن اصر

سیاسی بصیرت کے حامل نہیں تھے نیز وہ معاملہ فہمی میں زیرک نہیں تھے۔

اور اسی طرح کئی مؤرخین حضرت عمرو بن العاصؓ کو واقعہ ہذا میں ”خداغ اور مکار“ شخص کی صورت میں پیش کرتے ہیں۔

یہ سب بیان کرنے والوں کی اپنی قبیح تعبیریں ہیں جو ان کا برصاحب کرامؓ کی شان میں تنقیض کا موجب بنتی ہیں اور تحقیر کا تاثر دیتی ہیں سو یہ روایات کسی صورت میں صحیح نہیں۔

اس مقام میں پہلے ہم حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ اور جناب عمرو بن العاصؓ کے باہم مکالمہ کی روایات پر نقد اور تجزیہ پیش کرتے ہیں جن کی بنا پر لوگوں نے ان ہردو صحابہ کرامؓ حضرات کو مورد الزام ٹھہرایا اور ان کی تحقیر و تنقیض کے درپے ہوئے۔ اس کے بعد ہم ان حضراتؓ کے مقام و مرتبہ کو اختصاراً بیان کر کے ان کے حق میں صفائی پیش کریں گے۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

اس سلسلہ میں عموماً طبری کی روایات کو پیش نظر رکھا جاتا ہے جن کے روات پر اہل فن نے جرح اور تنقید ذکر کی ہے۔

فلہذا یہ روایتیں درجہ اعتماد سے ساقط ہیں۔

سند پر کلام

۱۔ طبری کی ان روایات کا بنیادی راوی ابو مخنف لوط بن یحییٰ ہے یہ شخص علمائے رجال کے نزدیک سخت قسم کا شیوہ و رافضی ہے۔ ضعیف ہے اور کچھ قابل اعتماد نہیں۔ اخباری آدمی ہے۔ چنانچہ حافظ الذہبی اور ابن حجر العسقلانی ذکر کرتے ہیں کہ:-

(۱)..... لوط بن یحییٰ ابو مخنف اخباری لا یوثق بہ..... تالف لا یوثق بہ..... ترکہ

البحاتم وغیرہ۔ قال الدارقطنی ضعیف، قال یحییٰ بن معین (مرۃ) لیس بشیخ۔ قال ابن عدی شیعی محترق صاحب اخبار ہم^۱۔

۱۔ میزان الاعتدال للذہبی ص ۴۱۹-۴۲۰ (طبع بیروت) تحت لوط بن یحییٰ۔

۲۔ لسان المیزان لابن حجر العسقلانی ص ۴۹۲ تحت لوط بن یحییٰ (طبع دکن)۔

مطلب یہ ہے کہ ابوحنیفہ ناقابل اعتماد ہے۔ متروک ہے بیکار ہے۔ صحابہؓ کے نام پر جلنے والا شیعہ ہے روایتیں چلانے والا اخباری اور قصہ گو راوی ہے۔ اور قصہ گو لوگوں کے بیانات قابل تسلیم نہیں ہوتے۔

۲، طبری کی ان روایات کا دوسرا راوی "ابوحنیفہ الکلبی یحییٰ بن ابی حنیہ" ہے۔
یہ شخص اہل فن کے نزدیک مندرجہ ذیل جرح و نقد کے ساتھ مجروح و مقدوح ہے۔
ابن حبان ذکر کرتے ہیں۔

.... کان ممن یدلس عن الثقات۔ ما سمع من الفقهاء فالنزع بہ المناکیر الی
یروہا عن المشاہیر۔

-- قال (یحییٰ بن سعید القطان) لیس بشی۔

.... قال (یحییٰ بن مین) کان ضعیفاً۔ ع

اسی ابوحنیفہ الکلبی پر ابن عدی نے مندرجہ ذیل جرح اور نقد کیا ہے۔

... متروک الحدیث کوفی ضعیف وهو من جملة المتشیعین بالکوفة ع
اور علامہ الذہبی نے تحریر کیا ہے کہ :-

قال یحییٰ بن سعید القطان لا استحل ان اروی عنه۔

قال النسائی والمداقطنی ضعیف کان یدلس۔ ع

مندرجہ بالا تحقیقات کا حاصل یہ ہے کہ :-

یہ شخص مدلس تھا اور ضعیف راویوں سے جو کچھ سنا اس چیز کو ثقات کی طرف منسوب کر کے نقل کر دیتا تھا۔ اس طرح اس نے مشاہیر لوگوں سے منکر روایات نقل کی ہیں۔ علمائے فن کے نزدیک یہ شخص ضعیف

ع کتاب الجرحین لابن حبان ص ۲۷ تحت یحییٰ بن ابی حنیہ۔ (طبع کن)

ع الحاکم لابن عدی ص ۲۴۹۹ - ۲۴۷۰ تحت یحییٰ بن ابی حنیہ

ع میزان الاعتدال الذہبی ص ۳۷۱ تحت یحییٰ بن ابی حنیہ (طبع بیروت)

ہے بلکہ کسی درجہ میں نہیں۔ اور اس کو متروک الحدیث قرار دیا ہے۔

یہ شخص شیخان کوفہ میں سے تھا اور یحییٰ قطان اس کے متعلق فیصلہ دیتے ہیں کہ میں اس شخص سے روایت نقل کرنا حلال نہیں سمجھتا۔

مختصر یہ ہے کہ اس مقام کی روایات کے مرکزی رواۃ مندرجہ بالا جرح کے ساتھ مجروح اور مقلع ہیں اور اہل فن کے نزدیک نہایت غیر معتد اور ناقابل اعتبار ہیں۔

پس ان روایات کی روشنی میں مذکور اکابر صحابہ کرامؓ کے خلاف جو تنقیض و تحقیق کی جاتی ہے وہ سراسر افتراء اور دروغ گوئی ہے۔

اس قسم کے تاریخی اور اخباری ملفوظات کی بنا پر اکابر صحابہ کرامؓ کے مقام و مرتبہ کو داغدار نہیں کیا جاسکتا۔

اب ہم سطور ذیل میں ان ہر دو صحابہ کرامؓ کے دینی مقام کو واضح کرنے کے لیے چند ایک چیزیں پیش کرتے ہیں جن سے ان حضراتؓ کی اہلیت و صلاحیت اور دیانت واضح طور پر ثابت ہوتی ہے اور یہ چیزیں ان کی عدالت پر شواہد کے درجہ میں ہیں۔

ان کے ملاحظہ کر لینے کے بعد ایک منصف مزاج اور حق پسند آدمی حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ اور جناب عمرو بن العاصؓ پر اس قسم کے مطاعن وارد کرنے کا ہرگز روادار نہیں ہوگا۔ بلکہ حکیم کے موقر کے حالات کو ان کے فکری اختلاف اور اجتہادی رائے کے تنوع پر محمول کرے گا۔

حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ رضی اللہ عنہما حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ (یعنی عبداللہ بن قیس) کے فضائل و مناقب سے ان کے تراجم معلوم ہیں۔

حافظ اللہ ہی نے تحریر کیا ہے کہ آپ حلیل القدر اور فاضل صحابہ کرامؓ میں سے تھے۔

آپ متعدد بار اسلامی حکومت کے اعلیٰ مناصب پر فائز رہے۔ حتیٰ کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپؓ کو بعض علاقوں (زبید، عدن) پر عامل اور والی مقرر فرمایا۔

اور پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کو بصرہ

اور کوفہ کا والی بنایا۔

... استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا موسى الاشعري (عبدالله

بن قيس) على زبيد وعدن. ثم دلى الكوفة والبصرة لهجره ع

بعدہ حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں اہل کوفہ نے سعید بن العاصؓ کو کسی معاملہ میں اختلاف کی بنا پر کوفہ سے نکال دیا اور حضرت موسیٰ الاشعریؓ کو اپنا امیر تسلیم کرتے ہوئے حضرت عثمانؓ کی خدمت میں عرض کیا کہ وہ حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کو کوفہ کا والی مقرر کریں اس پر حضرت عثمانؓ نے ابو موسیٰ الاشعریؓ کو کوفہ کا والی مقرر فرمایا اور آپ سیدنا عثمانؓ کی شہادت تک کوفہ کے عامل اور والی رہے۔

”..... وفيها (سنة ٣٣ هـ) اخرج اهل الكوفة سعيد بن العاص، وولوا

ابا موسى الاشعري وكتبوا الى عثمان يسالونه ان يولي ابا موسى فولاك“ ع

یہ چیزیں حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کی فطری اہلیت اور طبی صلاحیت پر دال ہیں کسی سطحی آدمی اور سادہ لوح شخصیت کو ایک وسیع علاقہ کی حکومت سپرد نہیں کی جاتی اور نہ اس کو امیر اور والی مقرر کیا جاتا۔ نیز جناب علی المرتضیٰؑ کا حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کو بطور فضیل تسلیم و منظور کر لینا ہی ان کی دیانت و امانت و لیاقت کی بڑی قوی دلیل ہے۔

اسی طرح حضرت عمرو بن العاصؓ کی دیانت، امانت اور
حضرت عمرو بن العاصؓ
 صداقت اسلام میں مسلمات میں سے ہے اور بے شمار فضائل و کمالات کے یہ عامل ہیں۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا کہ :-

عمرو بن العاص قریش کے صالحین میں سے ہیں۔

”.. قال طلحة بن عبيد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول ان عمرو بن العاص من صالحى قریش“ ع

نیز آپؐ کی دیانت کی یہ قوی دلیل ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عمان کے علاقہ پر ان کو عامل مقرر فرمایا اور آپؐ پورے عہد نبوی میں وہاں عامل رہے پھر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بھی آپؐ کو ولایت عمان سے تبدیل نہیں فرمایا۔

ع ۱، تاریخ خلیفہ ابن خیاط ص ۱۴۵ تحت سنة ۳۳ هـ

ع ۲، تاریخ خلیفہ ابن خیاط ص ۱۵۷ تحت تسمية عمال عثمان بن عفان۔

ع ۳، مسند ابی یعلیٰ الموصلی ص ۳۱۳ جلد اول روایت ۶۴۱/۶۴۲ تحت مسند طلحة

ع ۴، اسد الغابۃ فی معرفة الصحابة لابن اثیر الجزری ص ۱۱۷ تحت عمرو بن العاصؓ

ع ۵، البدایة لابن کثیر ص ۲۶ بحوالہ ترمذی تحت عمرو بن العاصؓ ع ۴۳

”..... واستعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمان فلم يزل
عليها مدة حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم واقرة
عليها الصديق“ ۱

اسی طرح عہد نبوت کا ایک دیگر واقعہ محدثین نے ذکر کیا ہے اس سے حضرت عمرو بن العاصؓ
کا مقام دیانت اور اخلاص مزید واضح ہوتا ہے۔

حضرت عمر بن العاصؓ خود ذکر کرتے ہیں کہ ایک بار جناب بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
کو ایک جنگی مہم پیش آئی تو انجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف فرمان دے کر آدمی بھیجا کہ عمرو بن
العاص کو جا کر کہو کہ وہ اپنی تیاری کے ساتھ ہتھیار اور جنگی لباس پہن کر ہمارے پاس پہنچے۔

جناب عمرو بن العاصؓ کہتے ہیں کہ میں انجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق تیاری کر کے حاضر
خدمت ہوا۔ اس وقت سردار دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم وضو فرما رہے تھے۔ میرے حاضر ہونے پر انجناب
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہم تجھے ایک خاص مہم پر بھیجنا چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس میں تجھے سلامت
رکھے گا۔ اور مال غنیمت عنایت فرمائے گا۔ اور ہم اس مال میں سے تجھے بھی عنایت کریں گے۔

”..... فقلت يا رسول الله ! ما كانت هجرة الى المال وما

كانت الا لله ورسوله قال نعم يا مال الصالح للرجل

الصالح“ ۲ رواه في شرح السنة وروى احمد نحوه۔ وفي

روايته نعم الصالح للرجل الصالح“ ۳

اور بعض روایات میں یہ مضمون اس طرح مذکور ہے کہ :-

”..... فقلت يا رسول الله ! اني لما اسلمت رغبة في المال انما

اسلمت رغبة في المجاهد والكينونة معك قال يا عمر ونما

۱۔ البدایۃ والنہایۃ لابن کثیر ص ۲۵ تحت سنۃ ۴۳ھ

۲۔ مشکوٰۃ شریف ص ۳۲۶ الفصل الثانی باب رزق الولاۃ وہیایہم (طبع نوری دہلی)

بِالْمَالِ الصَّالِحِ لِلْمَرْءِ الصَّالِحِ ۚ عَلَیْهِ

یعنی عمرو بن العاصؓ نے جواباً عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے مال کے لیے ہجرت نہیں کی بلکہ میں اللہ اور اس کے رسولؐ کی رضا مندی اور جہاد کے لیے ایمان لایا اور ہجرت کی۔

بقول بعض روایات میں نے اس لیے ہجرت کی تھی کہ مجھے جنابؐ کی معیت نصیب رہے۔ تو آنجنابؐ صلعم نے فرمایا کہ اے عمرو! پاک اور حلال مال نیک اور صالح شخص کے لیے عمدہ ہوتا ہے۔ اسی طرح مسند امام احمدؒ میں دور نبوت کا ایک واقعہ درج ہے۔ وہ بھی قابلِ لحاظ ہے۔ ایک بارسید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں دو شخص اپنا ایک تنازعہ (کیس) لے کر حاضر ہوئے اتفاقاً عمرو بن العاصؓ وہاں موجود تھے۔ آنجنابؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ارشاد فرمایا کہ ان متخاصمین کے درمیان تنازعہ کا فیصلہ تم کرو۔

تو عمرو بن العاصؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس معاملہ میں آپ مجھ سے زیادہ حقدار ہیں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اگرچہ میں زیادہ اولیٰ ہوں (مجھ بھی تم ہی فیصلہ کرو) اس پر عمرو بن العاصؓ نے (بطور استفادہ اور طلب وضاحت کے) عرض کیا کہ اگر میں ان کے مابین تنازعہ کا فیصلہ کروں تو یہ میرے لیے کس طرح سودمند ہوگا۔؟

تو ان کی اس گزارش پر بطور قاعدہ کے ارشاد نبوتؐ صلعم، ہوا کہ:-

«..... عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِؓ قَالَتْ جَاءَ

عَلَيْهِ رَا، فَنُكِّلَ صَحَابَةُ لِمَامِ أَحْمَدؒ ۹۱۲ ص ۲۶ تحت عمرو بن العاصؓ

۱۲، مسند امام احمدؒ ص ۱۹ تحت عمرو بن العاصؓ (طبع اول مصر)، روایت ہذا کا معنون درج ذیل مقامات میں بھی ہے۔

۱۳، مسند امام احمدؒ ص ۲۰۲ تحت بقیۃ حدیث عمرو بن العاصؓ (طبع اول مصر)

۱۴، موارد الطمان — نور الدین، البیہقی ص ۵۶ باب فضل عمرو بن العاصؓ۔

۱۵، ادب المفرد للبخاری ص ۳۳ طبع مصر تحت المال الصالح للمرء الصالح

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خصمان یختصمان فقال لعمر و اقض بینہما

یا عمرو! فقال انت اولی بذالک متی یا رسول اللہ! قال وان کان

قال فاذا قضیت بینہما فمالی؟ قال ان انت قضیت بینہما فاصبت علیہ

القضاء فذلک عشر حسنات وان انت اجتہدت فاحطأت فذلک حسنة

یعنی اگر تم نے ان کے مابین درست اور صحیح فیصلہ کیا تو تمہارے لیے دس نیکیاں ہوں گی اور

اگر تم نے اپنے اجتہاد میں خطا کی تو پھر بھی تمہارے لیے ایک نیکی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ مندرجات بالا سے واضح ہوا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ نبوت میں عمرو

بن العاصؓ ایک نہایت صالح غرض اور دیانتدار شخص تھے۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے سامنے

دو متخاصمین کے تنازعہ کا فیصلہ کرنے کا حکم فرمایا اور بطور ترغیب ساتھ ہی قضاء کا قاعدہ فمائش فرمایا۔

یہ چیزیں عمرو بن العاصؓ کی طبعی صلاحیت اور دینی وثاقت پر دال ہیں۔ یہ بزرگ بارگاہ نبوت

سے ہدایت یافتہ اور کمال اخلاص کی سند یافتہ تھے۔ عہد نبوت میں ان پر پورا پورا اعتماد کیا جاتا تھا اور

ان میں خدع و نفاق ہرگز نہیں تھا۔

نیز اکابر تابعین میں سے ایک بزرگ قبیلہ بن جابرؓ ہیں وہ اکابر صحابہ کرامؓ کے ہم نشین رہے۔

وہ ان حضرات کی ہمیشگی کے تاثرات اپنی ایک روایت میں ذکر کرتے ہیں جس سے ان حضرات کی کمال

دیانت اور کمال اخلاص اور دینی وثاقت ثابت ہوئی ہے۔ قبیلہ بن جابرؓ فرماتے ہیں کہ بہ

ور..... قال صحبت عمر بن الخطابؓ فما رأیت رجلاً اقرا لکتاب اللہ و

لدا فقه فی دین اللہ ولا احسن مداراة منہ و صحبت طلحةؓ بن عبید اللہ

فما رأیت رجلاً اعطی لجزیل عن غیر مسئلة منہ و صحبت معاویہ

بن ابی سفیانؓ فما رأیت رجلاً اقل حلما منہ و صحبت عمرو بن

العاصؓ فما رأیت رجلاً! بین او قال انصح ظروفا منہ ولا اکرم

علہ: مسند امام احمدؒ ۲۵۵ تحت بقیہ حدیث عمرو بن العاصؓ (طبع مصر) ۳۴

جلسا ولا شبہ سیرتہ بعلانیۃ منہ.... الخ“ علہ

یعنی میں عمر فاروقؓ کی محبت میں رہا وہ اللہ کی کتاب کے بہت قاری اور اس کے دین کے بڑے فقیہ تھے بڑی عمدہ خاطر و مدارت کرنے والے تھے ان صفات میں حضرت عمر فاروقؓ سے بہترین میں نے کسی کو نہیں دیکھا اور طلحہ بن عبید اللہؓ کا میں ہم نشین رہا وہ سوال کے بغیر بہت کچھ عطا کیا کرتے تھے اور حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ کی خدمت میں بھی رہا ہوں میں نے ان سے بہتر حلیم الطبع کوئی شخص نہیں دیکھا۔ پھر قیس بن جابرؓ کہتے ہیں کہ میں حضرت عمرو بن العاصؓ کی مضاجبت میں رہا ہوں تو میں نے ان کا ظرف نہایت خالص اور ظاہر پایا یہ بڑے باعزت اور شریف ہمنشین تھے ان کا باطن ظاہر کے بالکل موافق اور مشابہ تھا۔ (صاحب اخلاص تھے ان میں نفاق نہیں تھا)

مندرجہ بالا امور سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ تحکیم کے ثالث اور فیصل حضرات ”ایماندار“ ”دیانتدار“ اور صاحب اخلاص تھے۔ ان میں غداری اور بدعتی نہ تھی یہ حضرات نفاق سے دور تھے۔ امت کے مصالح ان کے پیش نظر تھے۔ انہی دیانتدارانہ رائے کی بنا پر انہوں نے اپنی اپنی فریق کی جانب سے نمائندگی کی کسی حیلہ اور مکر کی بنا پر انہوں نے یہ معاملہ نہیں کیا تھا۔

حاصل یہ ہے کہ تحکیم کے مسئلہ میں اجتہاد فکر کی بنا پر رائے میں اختلاف واقع ہوا تھا جو دوسری فریق نے تسلیم نہیں کیا اس وجہ سے یہ حضرات کسی متفقہ فیصلہ پر نہ پہنچ سکے اور معاملہ تحکیم ناکام رہا۔

اور قاعدہ یہ ہے کہ:- ”المجتہد قد یخطئ ویصیب“ یعنی مجتہد اپنے اجتہاد میں خطا اور صواب دونوں کا متحمل ہوتا ہے۔ اس وجہ سے یہ حضرات اس مقام میں قابل اعتراض اور مورد طعن نہیں۔ اور اگر یہ چیز پیش نظر رکھی جائے کہ:- ”ما شاء اللہ کان وما لم یشاء لم یکن“ اور ”وما تشاؤون الا ان یشاء اللہ“ تو اس نوع کا تردد دور ہو جاتا ہے۔

علہ۔۔۔ تاریخ بلدہ دمشق لابن عساکر (مخطوطہ محکمہ) ص ۵۲۶ تحت عمرو بن العاصؓ

۲۔ تاریخ الاسلام للذہبی ص ۲۳۹ تحت تذکرہ عمرو بن العاصؓ

۳۔ الاصابۃ لابن حجر العسقلانی ص ۲-۳ تحت عمرو بن العاصؓ (مختصراً)

چند اہم مباحث اور ازالہ شبہات

گوشہ اوراق میں ”واقعہ صفین“ کا ایک مختصر سا خاکہ تفصیلات سے اجتناب کرتے ہوئے پیش کیا۔ بے تاریخ اسلام میں یہ واقعہ اپنی نوعیت میں ایک بڑا نازک مسئلہ ہے۔ اس کے وقوع کے بعد اسلامی تاریخ میں کئی اور پیچیدہ مسائل پیدا ہوئے معترفین نے مطاعن صحابہؓ کے لیے اس سے ایک مستقل دستاویز تیار کی۔ اعداء اسلام نے طعن و تشنیع کے لیے اس کو ہدف بنا لیا اور مخالفین صحابہؓ نے طعنہ زنی کی خاطر اس کو زینہ قرار دیا۔

— حقیقت یہ ہے کہ بندوں کی تدبیر پر خدا تعالیٰ کی تقدیر غالب رہتی ہے۔ ”جمل و صفین“ کے واقعات جن حالات میں پیش آئے ہیں۔ ان کے صحیح حالات کو منفع کر لینا ہمارے لیے ”محالات عادیہ“ ہیں سے ہے اور ان کے تکیو بنی حکم و مصالح کو دریافت کر لینا ہمارے دائرہ اختیار سے بالاتر ہے۔

اکابرین امت کی ہدایات کی روشنی میں ان واقعات کے متعلق چند ”مباحث“ درج کئے جاتے ہیں جو ان اکابر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سو زبانی رفع کرنے اور بد زبانی دفع کرنے میں مفید ہوں گے اور مقام صحابہ کرامؓ کے تحفظ کے لیے سودمند ثابت ہوں گے۔ (بھون اللہ تعالیٰ)

نیز ان مباحث کے ساتھ ساتھ کچھ ازالہ شبہات کا سلسلہ بھی قائم کیا گیا ہے تاکہ ان مواقع میں پیش آمدہ اعتراضات کا ازالہ بروقت ہو سکے اور ان کے لیے کوئی الگ فصل قائم کرنے کی حاجت نہ رہے۔

گشتی مراسلہ

اس سلسلہ میں ہم بطور تہیہ و مبادی کے اولاً حضرت علی المرتضیٰؑ کا وہ فرمان درج کرتے ہیں جس میں خود انہوں نے اہل صفین کے ساتھ مابہ الاختلاف مسئلہ کی نوعیت واضح کر دی ہے اور اس میں کوئی خفا باقی نہیں چھوڑا۔ حضرت مرتضیٰؑ کا ایک گشتی فرمان بالفاظ ذیل مذکور ہے اور شیعہ کی معتد کتب میں منقول ہے۔

--- وكان بدء امرنا انا التقينا والقوم من اهل الشام والظاهر
ان ربنا واحد ونبينا واحد ودعوتنا في الاسلام واحدة لا نستزيدهم
في الايمان بالله والتصديق برسوله صلى الله عليه واله وسلم ولا يستزيدتنا
الامر واحد الا ما اختلفنا فيه من دمر عثمان ونحن منه براء له

۱۔ نہج البلاغہ ص ۱۱۲ تحت و من کتاب له عليه السلام مکتبہ الی اهل الامصار یقتضی فیہ

ما جری بینہ و بین اهل صفین ۔۔ طبع مہری ۔

۲۔ شرح نہج البلاغہ لابن میثم البحرانی جلد خامس طبع تہران۔ ص ۱۹۴ خطبہ ۵۷

۳۔ شرح نہج البلاغہ (الدرۃ النجفیۃ) ص ۳ طبع قدیم من کلامہ علیہ السلام الح

اہل الامصار یقتضی فیہ ما جری الخ

حاصل یہ ہے کہ جناب مرتضیٰؑ نے جو چٹھی اپنے مسلوکہ شہرہوں کی طرف لکھ کر ارسال تھی اس میں حضرت علی المرتضیٰؑ نے ان واقعات کو ذکر کیا ہے جو ان کو صفین میں پیش آئے آپ نے فرمایا کہ ابتدا ہمارے واقعات کی یہ ہوئی کہ ہم لوگ اور شام کے لوگ (ایک دوسرے کے ساتھ مقابلہ کے لیے) جمع ہوئے حالانکہ واضح بات ہے کہ ہم دونوں (قوموں) کا رب ایک اور ہم دونوں کے نبی ایک ہیں۔ ہماری اور ان کی دعوت اسلام ایک ہی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایمان لانے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے میں نہ ہم ان سے بڑھے ہوئے ہیں نہ وہ ہم سے زیادہ ہیں پس ان کا اور ہمارا تمام (دینی معاملہ) بالکل ایک جیسا ہے لیکن خون عثمان کے بارے میں ہمارا اور ان کا اختلاف ہو گیا ہے۔ حالانکہ ہم اس سے بری ہیں۔ الخ گشتی مراسلہ ہذا کے ذریعے مسئلہ واضح ہو گیا کہ :-

① اہل صفین (حضرت معاویہؓ و جماعت معاویہؓ) کا اور حضرت علی المرتضیٰؑ کا اور ان کی جماعت کا اختلاف مذہبی نہ تھا بلکہ دونوں فریق کا مذہب ایک تھا دونوں جماعتیں مسلمان و مومن تھیں اور دونوں کی دعوت دینی ایک تھی۔

② تصدیق ایمانی میں دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے سے فائق نہیں تھا دونوں یکساں اور برابر تھے اور دونوں کامل الایمان تھے کوئی ناقص الایمان نہ تھا۔

③ صرف ایک سیاسی مسئلہ باعث اختلاف تھا یعنی دم عثمانؓ کے معاملہ میں باہمی

دقیقی نزاع درپیش تھا اس میں آپ نے فرمایا ہم خون عثمانؓ سے بری ہیں۔

مراسلہ ہذا کے ذریعہ بہت سے شبہات خود بخود منقطع ہو جاتے ہیں۔ تاہم ان تہمیدی اشارے کے بعد اب اصل مباحثہ چند عزائمات کی صورت میں پیش خدمت ہیں بغور ملاحظہ فرمائیں

①

انہار تأسف

واقعہ ہذا پر اکابرین حضرت کی جانب سے انہار تأسف پایا جاتا ہے یہ قتال ان حضرات کے درمیان ضرور واقع ہوا ہے لیکن کئی غلط فہمیاں حاکم تعین جن کی بنا پر غیر اختیاری حالات پیدا ہوئے اور قتال تک نوبت پہنچی۔ یہ حضرات اس واقعہ پر نہایت یکدہ خاطر اور نادم تھے اور اس کے وقوع پر ہر دو فریق نہایت متأسف و محزون تھے۔

چنانچہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعدد روایات اس نوع کی کبار علماء نے نقل کی ہیں۔ ایک موقع پر جناب امام حسن نے حضرت علی المرتضیٰ سے یوم صفین میں سنا آپ فرماتے تھے۔

(۱) --- یالیت امی لو تلد فی ولایت انی مت قبل

الیوم۔ لہ

یعنی ار حضرت علی المرتضیٰ نے پریشانی کے عالم میں فرمایا کاش کہ مجھے میری

ماں نے جنم نہ دیا ہوتا اور کاش کہ میں اس روز سے قبل فوت ہو گیا ہوتا۔

اسی طرح ایک دوسرے موقع پر ایام صفین میں جب آپ نے حضرت ابو موسیٰ کو فیصلہ

کرنے کے لیے اپنی جانب سے حکم تجویز کر کے روانہ کرنے کا قصد فرمایا تو اس مقام پر حضرت

۱۔ تاریخ البکیر لایام البخاری ۳ ص ۳۸۴ قسم ثانی۔ طبع دکن۔

(۲) کتاب السنۃ لایام احمد ۱ ص ۱۹۶ طبع اول مکہ مکرمہ۔

علی المرتضیٰؑ کی ایک اضطرابی کیفیت عمار نے نقل کی ہے چنانچہ محدث ابن ابی شیبہؒ نے اس واقعہ کو عبارت ذیل نقل کیا ہے۔

(۲)۔۔۔۔۔ عن سلیمان بن مهران قال حدثني من سمع علياً
يوم مصفين وهو عاض على شفتيه لو علمت ان الامر
يكون هكذا ما خرجت۔ اذهب يا اباموسى فاحكم
ولو خسر عني۔“ ۱۷

یعنی سلیمان بن مهران کہتے ہیں کہ مجھے اس شخص نے بیان کیا جس نے صفین کے موقع پر خود حضرت علی المرتضیٰؑ سے سنا تھا۔ اس وقت آپ کی اضطرابی کیفیت یہ تھی کہ آپ اپنے لب مبارک کو زیر دندان کرتے تھے اور فرماتے اگر اس معاملہ کے متعلق مجھے یہ معلوم ہوتا کہ یہاں تک پہنچے گا تو میں اس کے لیے خرد و جہ ہی نہ کرتا۔

حضرت ابو موسیٰؓ کے حق میں فرمان دیا کہ آپ تشریف لے جائیں اور فیصلہ کریں اگرچہ اس میں مجھے خسارہ ہو۔“

حضرت علی المرتضیٰؑ کا اسی طرح کا ایک فرمان کتاب الآثار میں امام ابو یوسفؒ نے نقل فرمایا ہے اور اس میں بھی حضرت علی المرتضیٰؑ نے حضرت ابو موسیٰؓ کو اپنی جانب سے حکم مقرر فرماتے ہوئے کہا کہ: ”خلصني منها ولو بعرق رقبتی“ ۱۸
جس کا مفہوم یہ ہے کہ ”مجھے اس معاملہ سے نجات دلائیے خواہ مجھے اس میں نقصان اٹھانا پڑے۔“

یہ علویؑ فرامین اظہار تأسف کے طور پر حضرت علی المرتضیٰؑ سے صادر ہوئے ہیں یہ ان

۱۷۔ المصنف لابن ابی شیبہ (رقلمی پر چھنڈا) ص ۲۱۰ کتاب الجمل۔

(۲) المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۹۳ طبع کہ اچی جلد ۱۵ روایت ۱۹۹۹۸ تحت کتاب الجمل۔

۱۸ کتاب الآثار امام ابی یوسفؒ ص ۲۸۸ روایت ۹۲۹ طبع بیروت (لبنان)

حضرات کے تقویٰ اور دیانت اور خشیعہ الہی کے غلبہ پر محمول ہیں۔ یہ کسی جرم کے ارتکاب کے بعد اس پر ندامت پر دلالت نہیں کرتے۔

نیز مندرجہ بالا فرامین علوی کا محمل اور موقف جو تجربہ کیا گیا ہے بعینہ اسی نوع کی اضطرابی کیفیت ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ پر بعض اوقات طاری ہوتی تھی اور اس موصوفہ بھی واقعہ جل پر اظہار تأسف اور گریہ فرماتی تھیں تو وہ کسی جرم کے ارتکاب کی تلافی پر ایسا نہیں کرتی تھیں بلکہ ان کا یہ فعل کمال اتقا اور خشیت الہی کے غلبہ کی بنا پر تھا۔ اس چیز کو قبل ازیں بعد ازہ جل کے مباحث (بعض شبہات اور ان کا ازالہ) میں نقل کیا گیا ہے۔

(۲)

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

یعنی لوگوں نے اس مقام میں یہ معنی قائم کیا ہے کہ صحابہ کرامؓ کے دونوں فریق کے باہم قتال ذاتی عناد اور جماعتی عداوت کی بنا پر واقع ہوئے۔ ان حضرات کے درمیان دیرینہ عداوت تھی اور ایک دوسرے کے خلاف ان کے سینے کینہ و بغض سے پُر تھے اور دنیاوی اغراض ان کے پیش نظر تھیں۔ اس بنا پر انہوں نے یہ جل و صفیں کی جنگیں لڑیں اور اہل اسلام میں عظیم فساد قائم کر دیا۔

ازالہ

اس طعن کو صاف کرنے کے لیے ذیل میں ہم چند امور پیش کرتے ہیں ان پر نظر ثانی فرما لیں انشاء اللہ تعالیٰ شبہات بالادور ہو جائیں گے صرف انصاف شرط ہے۔
اس سلسلہ میں سب سے اول حضرت علی المرتضیٰ کے چند فرامین اور ان کی جماعت کے اکابر حضرات کے اس موقعہ کے فرمودات ایک ترتیب سے ذکر کئے جاتے ہیں۔

اور اس کے بعد فریق ثانی کی طرف سے چند چیزیں پیش کی جائیں گی جو اپنی جگہ پر اس شبہ

کے ازالہ کا باعث ہوں گی۔

اول: سیدنا علی المرتضیٰؑ ایک شخص کے جواب میں جو آپ کے مقابلین کے حق میں غلو کرتے ہوئے ان کی طرف کفر کی نسبت کر رہا تھا۔ یعنی سیدنا حضرت علی المرتضیٰؑ کے مقابلین کو کافر کہہ رہا تھا۔ تبیہ کرتے ہوئے یوں ارشاد فرماتے ہیں۔ ایسا مت کہو بلکہ ان کے حق میں کلمہ خیر ہی کو تحقیق ان لوگوں نے یہ گمان کیا ہے کہ ہم نے ان کے خلاف بغاوت کی۔ اور ہم یہ خیال کرتے ہیں کہ انہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ ہمارا آپس میں کفر اور اسلام کا اختلاف نہیں ہے اور نہ ہی ہمارے دین الگ الگ ہیں بات صرف اتنی ہے کہ انہوں نے گمان کیا ہے کہ ہم نے ان کے خلاف تجاؤز کیا ہے اور ہم خیال کرتے ہیں کہ انہوں نے ہمارے حقوق سے تجاؤز کیا ہے اس نقطہ نظر پر ہم نے ایک دوسرے کو خلاف قرار کیا۔

(۱) ----- حدیثنا ابو زرعة عن جعفر بن محمد عن ابيه قال

سمع علي يوم الجمل اذ يوم صفين رجلاً يغلواني في

القول يقول الكفر. قال لا تقولوا فاهو زعموا انا بغينا

عليهم وزعمنا اهو بغوا علينا۔

(۲) ----- قال اسحق بن راهويه حدیثنا ابو نعیم

حدیثنا سفیان عن جعفر بن محمد عن ابيه قال سمع علی

يوم الجمل اذ يوم صفين رجلاً يغلواني في القول. فقال

لا تقولوا الا خيراً انما هو قوم زعموا انا بغينا عليهم

وزعمنا اهو بغوا علينا فقاتلنا هو۔

حدیث تاریخ لابن عساکر کامل ص ۳۲۹ طبع دمشق۔

حدیث ۱، منها ج السنة لابن تیمیہ ص ۶۱ تحت الکلام ولما قال اسلف ابن اشد
(بانی مائتہ آئندہ صفحہ پر)

نیز اسی طرح بعض دیگر روایات میں بھی سوال حضرت علی المرتضیٰؑ سے منقول ہے کہ کیا اہل بغاوت (جمل وصفین والے) مشرک ہیں؟ تو آنجناب نے فرمایا کہ یہ لوگ تو مشرک سے فرار کر کے مسلمان ہوئے یہ کیسے مشرک ہیں؟ پھر سوال کیا گیا کہ کیا یہ لوگ منافق ہیں؟ تو آنجناب نے فرمایا کہ منافق لوگ اللہ تعالیٰ کو بہت کم یاد کرتے ہیں (یہ لوگ تو کثرت سے ذکر کرنے والے ہیں) پھر سوال کیا گیا کہ پھر ان کا کیا حکم ہے اور یہ لوگ کس درجہ میں ہیں؟ تو آنجناب نے فرمایا کہ یہ ہمارے بھائی ہیں اور ہمارے خلاف انہوں نے بغاوت کی ہے۔

مسئلہ ہذا پر شیعہ کی طرف سے تائید (۱) اور شیعہ اکابر نے اپنے ائمہ کرام سے حضرت علی المرتضیٰؑ

کا یہ فرمان بجا رت ذیل نقل کیا ہے بغور ملاحظہ فرمائیں۔

----- جعفر عن ابیہ (محمد باقر) ان علیاً

علیہ السلام لم یکن یسب احداً من اہل حویہ الی

الشرك ولا الی النفاق ولكن یقول هو اخواننا بغوا علیناؑ

یعنی جعفر صادقؑ حضرت محمد باقرؑ سے حضرت علیؑ کا نظریہ نقل کرتے ہیں کہ سیدنا علی المرتضیٰؑ

اپنے حواریین کے حق میں شرک اور نفاق کی نسبت نہیں کرتے تھے لیکن یوں فرماتے تھے کہ وہ ہمارے بھائی ہیں انہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی۔

(بقیہ حاشیہ) امر بالاستغفار لا محاب محمد۔۔۔ الخ

(۲) المنتقى للذہبی ص ۳۳۵۔

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۱۱۳ قلمی پر ص ۱۱۳ (باب الجمل)

(۲) السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۱۲۱ کتاب قتال اہل البقی

(۳) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ص ۳۲ تحت آیت فاصلحو این اخو یکو (سورة حجرات ۱۲)

۲۔ قرب الاسناد لحدیث الثوری البیہقی ص ۴۵ طبع قدیم۔

(۲) اسی طرح امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ :

----- جعفر عن ابیہ ان علیاً علیہ السلام کان
یقول لا اهل حربہ انا لم نقاتلہم علی التکفیر لہم
ولم نقاتلہم علی التکفیر لنا۔ ولکنّا رأینا انا علی حق
ورأواہم علی حق“ لہ

مطلب یہ ہے کہ حضرت امام محمد جعفر صادق امام محمد باقر سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰؑ اپنے مقابلیں کے حق میں فرماتے تھے کہ ہم ان سے ان کی تکفیر کی بنا پر قتال نہیں کر رہے اور نہ ہی ان سے اس وجہ سے قتال کر رہے ہیں کہ وہ ہماری تکفیر کرتے ہیں (یہ بات نہیں) بلکہ بات یہ ہے کہ ہم یقین کرتے ہیں کہ ہم حق پر ہیں اور وہ خیال کرتے ہیں کہ یقیناً وہ حق پر ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ ان کا اور ہمارا قتال کفر اسلام کی وجہ سے نہیں بلکہ حق ہونے اور ناحق ہونے پر ہے۔

گزشتہ اوراق میں ہر ایک فریق کا اپنا اپنا موقف گذر چکا ہے اعادہ کی حاجت نہیں یعنی حضرت علی المرتضیٰؑ کی جانب سے اصرار تھا کہ پہلے بیعت خلافت تمام کی جائے بعد میں مطالبات (قصاص وغیرہ) پیش کئے جائیں۔

فریق مقابل (حضرت معاویہؓ اور ان کے ہم نوا اہباب) کا مطالبہ تھا کہ خلیفہ شہیدؓ کے قصاص کا مسئلہ اہم ہے اس کو پہلے حل کیا جائے مفسدین آپ کے گردہ میں موجود ہیں۔ اس لیے پہلے انہیں پکڑیں اس کے بعد بیعت ہوگی۔

دوم : اسی طرح ایک دوسرا واقعہ اس موقع میں حضرت علی المرتضیٰؑ کی جماعت میں پیش آیا۔ ایک دن حضرت علی المرتضیٰؑ اپنی جماعت کے ساتھ تشریف لارہے تھے تو اس وقت ایک شخص عدی بن حاتم طائی بھی آپ کے ہمراہ تھا انہوں نے بنی طے کے ایک

لح قرب الاسناد لعبد الشہید جعفر الحمیری من علماء القرن الثالث ۲۵ طبع ایران

مقتول کو دیکھا جس کو حضرت علی المرتضیٰؑ کی جماعت نے قتل کر ڈالا تھا تو عدی بن حاتم کہنے لگا کہ بڑے افسوس کا مقام ہے کہ یہ بے چارہ کل سلطان تھا اور آج کافر مر پڑا ہے حضرت علی المرتضیٰؑ نے یہ کلام سن کر فرمایا کہ ایسا نہ کہو یہ کل بھی مومن تھا اور آج بھی مومن ہے۔

(۱) ----- عن سعد بن ابراہیم قال خرج علی بن ابی طالب

ذات یومٍ ومعه عدی بن حاتم الطائی ناذا رجباً من طئی قتل قد قتلہ اصحاب علیؑ فقال عدی یا ویم هذا کان امس مسلماً والیوم کافراً فقال علیؑ مھلاً کان امس مؤمناً وھو الیوم مؤمنٌ لہ

(۲) ایک دیگر مقام میں حضرت علی المرتضیٰؑ کی جماعت نے آنجناب سے اصحاب معاویہ کے مقتولین کے متعلق سوال کیا کہ ان کا کیا حکم ہے؟ تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے ارشاد فرمایا کہ وہ مومن ہیں (ان پر کفر کا اطلاق درست نہیں)

----- محمد بن راشد عن مکحول ان اصحاب علیؑ سألوه عن من قتلوا من اصحاب معاویۃؓ قال ھو المؤمنون وفي رواية سئل عن من قتل بصفین ماھو؟ قال ھو المؤمنون لہ

۱۔ تاریخ لابن عساکر کامل ص ۳۲ جلد اول طبع دمشق۔

۲۔ تلخیص ابن عساکر لابن بدران ص ۳۷ جلد اول۔

۳۔ تاریخ لابن عساکر کامل ص ۳۳ جلد اول۔

۴۔ نہاج السنۃ لابن تیمیہ ص ۶۱ جلد ۳۔

۵۔ المنتقى للذهبی ص ۳۲۵ طبع مصر

سوم : نیز اس مقام میں حضرت عمار بن یاسر کا قول اپنے مقابلین اہل شام کے حق میں اکابر علماء نے ذکر کیا ہے کہ : ایک شخص نے اہل شام کے حق میں کفر کی نسبت کی اور ان کو کافر کہنے لگا تو حضرت عمارؓ نے سن کر ارشاد فرمایا کہ ایسا مت کہو کیونکہ ان کے اور ہمارے نبیؐ ایک ہیں ان کا اور ہمارا قبلہ ایک ہے (یعنی ہم دونوں فریق اہل اسلام میں سے ہیں) لیکن بات یہ ہے کہ وہ لوگ فتنہ میں مبتلا ہو کر امر حق سے متجاوز ہو چکے ہیں۔ ہم پر لازم ہے کہ ہم ان کے ساتھ قتال کریں تاکہ وہ حق کی طرف لوٹ آئیں۔

--- عن زیاد بن الحارث قال كنت الى جنب عمار

بن ياسر بصفين وركبتي تمس ركبته فقال رجل

كفر اهل شام فقال عمار لا تفتولوا ذالك نبينا وبنيتهم

واحد و قبلتنا و قبلتهم واحدة ولكنهم قوم

مفتونون حادوا عن الحق فحق علينا ان نقاتلهم

حتى يرجعوا اليه " لـ

مندرجہ بالا چیزیں قبل ازیں ہم نے اپنی کتاب مسئلہ اقربا لوازی ص ۱۶۷-۱۶۸ تک سیدنا معاویہؓ کے حالات میں ذکر کی ہیں اور یہاں کچھ مزید حوالے اضافہ شدہ ہیں اور عنوانات دوسرے طریق سے مرتب کئے ہیں۔ یہ ایک فریق کے متعلق چیریں نقل کی ہیں۔ آئندہ سطور میں فریق مقابل کی چند چیزیں درج کی جاتی ہیں۔

لـ (۱) المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۹۰ طبع جدید کراچی روایت ۱۹۲۸ء تحت کتاب الجمل۔

۱۲ مہاج السنۃ لابن تیمیہ ص ۷۱-۷۲۔

۱۳ فتح الباری شرح بخاری شریف ص ۷۳ تحت کتاب الفتن۔ طبع قدیم مصر۔

فریق مقابل کے متعلق حضرت امیر معاویہؓ کے تاثرات

ذیل میں چند چیزیں ایسی ذکر کی جاتی ہیں جو اس بات پر قوی ثرائیں ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ اور حضرت علیؓ کے درمیان یہ قتال اور نزاعات بنا برعناد نہیں تھے بلکہ اپنے اپنے نظریات کے تحت یہ امور صادر ہوئے۔ لیکن جانیں ایک دوسرے کے حق میں نیک نیت تھے ان میں کوئی گروہی عداوت قائم نہیں تھی اور یہ حضرات ایک دوسرے کے حق میں کینہ در نہیں تھے۔ مثلاً :-

① مورخین نے لکھا ہے کہ جب ابوذر داء اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان ہر دو فریق کے درمیان رفع نزاع کے متعلق گفتگو کرنے کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت معاویہؓ نے ان دونوں بزرگوں کو فرمایا تھا کہ :-

”قائلین عثمان کے قصاص کے مسئلہ میں نزاع ہے اور ان لوگوں نے حضرت علیؓ کی جماعت میں پناہ لے رکھی ہے۔ حضرت علیؓ ان سے اگر قصاص دلا دیں تو اہل الشام میں سے پہلا شخص ہوں گا جو حضرت علی المرتضیٰؓ کی بیعت کر دل گا۔“

”۔۔۔۔۔ ذقولا لله فليقل لنا من قتلة عثمان شو

أنا اول من بايعه من اهل الشام“ لہ

یہ مسئلہ قبل ازیں اپنے مقام میں ذکر ہو چکا ہے تاہم یہاں ایک دوسرے مقصد کے لیے درج کیا گیا۔

② نیز علماء نے اسی نوعیت کا ایک دوسرا واقعہ لکھا ہے کہ جب حضرت علی المرتضیٰؓ

اور حضرت امیر معاویہؓ کے درمیان قتال جاری تھا اور واقعہ حکیم تک نوبت نہیں پہنچی تھی تو شاہ روم نے ان جنگی حالات پر نظر کرتے ہوئے اہل اسلام پر حملہ کر دینے کی تیاری کی اور موقع کو غنیمت سمجھا اور مسلمانوں پر حملہ کے لیے ایک غنیمت شکر جمع کیا۔

ادھر حضرت معاویہؓ کو شاہ روم کے اس ارادہ کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے شاہ روم کو خط لکھا کہ :

----- واللہ لئن نہ تبتہ وترجع الی بلادک یا لعین!

لا مصلحتن انا وابن عمی علیک ولا خرجتک من جمیع

بلادک ولا ضیق علیک الارض بما رجعت فعتہ ذالک

خاف ملک الروم وانکف وبعث یطلب المہدنة "الح

یعنی حضرت معاویہؓ فرماتے ہیں اللہ کی قسم! اگر تو اس اقدام سے نہیں رُکے گا اور اپنے بلاد کی طرف واپس نہیں لوٹ جائے گا تو اے لعین! میں اور میرے چچا کے بیٹے تیرے خلاف باہم صلح کر لیں گے اور میں تجھے تیری آبائیوں سے نکال دوں گا اور زمین کے فراخ ہونے کے باوجود تم پر اسے تنگ کر دوں گا۔

تو اس کے بعد بادشاہ روم نے خوف کھایا اور اپنے اقدام سے رُک گیا اور قاصد بھیج کر صلح کا طلب گار ہوا۔

(۳) اسی طرح ایک اور واقعہ مقصد مذکور پر دلالت کرتا ہے یہ واقعہ اگرچہ حضرت علی المرتضیٰؑ کی شہادت کے بعد کا ہے تاہم مقصد کے لیے مفید ہے یعنی ایک فریق کے دوسرے کے حق میں نظریات واضح ہوتے ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ جب علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کی اطلاع حضرت معاویہؓ کی خدمت میں موصول ہوئی تو حضرت معاویہؓ نے بے ساختہ گریہ کرنے لگے۔ ان کی اہلیہ ان کے

پاس موجود تھیں وہ کہنے لگیں کہ آپ حضرت علی المرتضیٰؑ کے ساتھ برسرِ پیکار رہے ہیں اور اب رونے لگے ہیں تو حضرت امیر معاویہؓ نے اپنی اہلیہؓ پر کلمہ تحریم کہنے بعد یوں فرمایا کہ تو نہیں جانتی کہ اہل اسلام کا فضیلت، فقہ اور علم میں کس قدر نقصان ہوا ہے؟ اور کسی گراں قدر ہستی سے قوم محروم ہو گئی۔

”۔۔۔۔۔ لما جاء خبر قتل علي الى معاوية جعل يبكي
فقال له امرأته أتبكيه وقد قاتلته؟ فقال
ويحك! انك لا تدريين ما فقد الناس من الفضل
والفقه والعلم“۔

④ اب ایک اور واقعہ گزشتہ مسئلہ کی تائید میں مختصراً تحریر کیا جاتا ہے۔ یہ
مزارِ الصداۃ کا واقعہ ہے جو شیعہ علماء نے بھی تفصیل سے لکھا ہے۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کے خاص چاہتی لوگوں میں سے مزارِ الصداۃ ایک شخص معاویہؓ
علی المرتضیٰؑ کی شہادت کے بعد حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں پہنچا تو حضرت امیر معاویہؓ نے
فرمایا کہ علی المرتضیٰؑ کے آپ اوصاف بیان کریں۔ تو وہ کہنے لگا کہ اگر آپ اس مسئلہ سے مجھے
معاف رکھیں تو بہتر ہوگا۔ تو حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ میں تجھے قسم دیتا ہوں کہ تو ضرور بیان
کرے پس مزار نے حضرت علی المرتضیٰؑ کے اوصاف بیان کرنا شروع کیے حضرت معاویہؓ سن
کر رونے لگے حتیٰ کہ اتنا روئے کہ ان کی ریش مبارک تر بہر ہو گئی۔

۔۔۔۔۔ وكان ضرار من اصحابه (علی) عليه السلام

فدخل على معاوية بعد موته فقال: صف لي علياً
فقال: اتعفيني عن ذلك فقال والله لتفعلن فنكلم

بهذا الفصل فسكى معاوية حتى احصلت الحجة له.

مزار العدائی کا یہ واقعہ استیعاب لابن عبد البر وغیرہ میں اہل السنۃ کے ہاں بھی دستیاب ہوتا ہے۔

حاصل کلام

حاصل کلام یہ ہے کہ سابقہ سطور میں دونوں فریق کی جانب سے چند ایک چیزیں نقل کی ہیں اور اس نوع کے واقعات مزید بھی تاریخ

میں دستیاب ہو سکتے ہیں۔

یہ تمام چیزیں اس بات پر قرائن ہیں کہ ان ہر دو حضرات (حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ) کے درمیان مذکورہ جنگ و جدال جو واقع ہوئے ہیں وہ باہر عناد اور فساد نہیں تھے بلکہ صرف غلط فہمیوں پر مبنی تھے (جیسا کہ اس بحث کی ابتداء میں ہم نے ذکر کیا ہے) اور وقتی مسائل کے تحت اپنے اپنے نظریات کے موافق واقع ہوئے اور ختم ہو گئے۔

لیکن صاحب عناد راویوں اور زائع عن الحق ناقلین نے ان چیزوں کو دوامی کینہ و عداوت کی شکل دینے کی مذموم کوشش کی ہے۔

اب اس بحث کے آخر میں علماء سیرت و محدثین اور مؤرخین کے وہ اقوال ذکر کیے جاتے ہیں جن سے اصل مسئلہ واضح ہوتا ہے اور وار ذکرہ شبہ رفع ہو جاتا ہے۔

(۱) ----- فیما کان بینہم من الفتن کما وقع بین

علیؑ و معاویہؓ رضی اللہ عنہما احسن التاویلات والمعامل

لہ (۱) درۃ نخبہ شرح فتح البلاغہ ص ۳۶ طبع ایران (قدیم طبع)۔ (شیعہ)

(۲) شرح نبع البلاغۃ لابن یثم الجرائی ص ۲۷۷ طبع تہران۔ (شیعہ)

(۳) شرح نبع البلاغۃ جدیدی طبع بیروت ص ۲۷۲-۲۷۵ تحت ذکر من غیر ضرار بن حمزہ

الضبا للمعاویۃ عند دخوله علی معاویہؓ۔

۲۷۲ الاستیعاب لابن عبد البر ص ۲۳ تحت تذکرہ علی بن ابی طالب۔

لَا تَهَا مَوْرٌ وَقَعْتَ بِاجْتِهَادِ مِنْهُمْ لَا لَأَغْرَاضِ النَّفْسَانِيَّةِ

وَمَطَامِعِ دُنْيَوِيَّةٍ كَمَا يَنْظُنُّهُ الْجَهْلَةُ ۱۷

یعنی حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے در فتن میں جو واقعات پیش آئے ان کے لیے عمدہ تاویل اور بہتر محل قائم کیا جاتا ہے۔

وجہ یہ ہے کہ یہ واقعات ان کے اجتہاد کی بنا پر ان سے صادر ہوئے تھے۔ کسی نفسانی اغراض کی خاطر اور دنیاوی طبع و حرص کے لیے نہیں واقع ہوئے تھے جیسا کہ جاہل مجہول لوگوں نے گمان کر رکھا ہے۔

(۲) مشہور مؤرخ ابن خلدون فرماتے ہیں :

----- ولما وقعت الفتنة بين علي ومعاوية وهى

مقتضى العصبية كان طريقهم فيها الحق والاجتهاد

ولم يكونوا في محاربتهم لغرض دنيوي ولا يثار

باطل ولا يستعار حقد كما قد يتوهمه متوهمو

وينزع اليه ملحد ۱۸

یعنی جب حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان فتنہ واقع ہوا اور یہ عصبیت کا مقتضی تھا تو ان کا طریقہ اس معاملہ میں تلاش حق کی خاطر تھا اور بطور اجتہاد تھا۔ اور دنیاوی غرض کے لیے ان کے درمیان یہ محاربات نہیں تھے اور کسی باطل چیز کو ترجیح دینے کے لیے بھی نہیں تھے اور نہ ہی کینہ و بغض کی بنا پر تھے۔ جیسا کہ بعض لوگوں کو اس بات کا دہم ہوا ہے اور بعد اس کو باطل کی طرف کھینچ لے جاتا ہے۔

۱۷ نسیم الریاض شرح الشفاء شہاب الدین الخفاجی ص ۴۶ تحت فصل ومن توقیرہ ونبرہ

توقیر اصحابہ الخ (مطبوعہ مطبع عثمانیہ) ترکی۔

۱۸ المقدمہ ابن خلدون ص ۲۶۴ تحت انقلاب الخلافة الى الملك (طبع بیروت)۔

(۳)

”لعن وسب اہل شام سے منع“

فریق مقابل کے حق میں سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فرمودات میں مزید حدیثیں قابل ذکر ہیں جو اکابر علماء اور مؤرخین نے تحریر کی ہیں وہ یہاں پیش کی جاتی ہیں۔

مثلاً حضرت علیؑ کی خدمت میں اپنے مقابلین اہل الشام کا جب بھی تذکرہ ہوتا تو ان کے حق میں اسجنابؑ سب و شتم اور لعن طعن کرنے سے لوگوں کو منع فرماتے اور اس کی وضاحت میں ارشاد فرماتے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے کہ اہل شام میں چالیس ابدال ہوں گے۔ جب ان میں سے ایک کا انتقال ہو جائے تو اس کی جگہ اللہ تعالیٰ دوسرا مقام ابدال بھیج دیتے ہیں ان کی برکات سے اللہ تعالیٰ بارشیں بھیجتے ہیں اور دشمنوں پر غلبہ حاصل ہوتا ہے۔ اور اہل شام سے عذاب پھیر دیا جاتا ہے۔

پانچہ سند احمدؒ میں مروی ہے کہ :

(۱) ----- حدیثی شریح بن عبید قال ذکر اهل الشام عند علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وهو بالعراق فقالوا العنهم يا امير المؤمنين قال لا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الابدال يكونون بالشام وهم اربعون رجلاً كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلاً يسقى بهم الغيث ويتصرف بهم على الاعداد ولا تصرف عن الشام بهم العذاب^{له}

له (۱) سند لایم احمدؒ ۳۱۱ جلد ۱ تحت مسند علیؑ

۱۲ مشکوٰۃ شریف ۵۸۲ باب ذکر اهل اليمن والشام

(باقی حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

(۲) اسی طرح جب یوم صفین میں ایک شخص نے کہا کہ اے اللہ! اہل شام پر لعنت کر اور جناب مرتضیٰ کو علم ہو تو آنجنابؑ نے ارشاد فرمایا کہ ”اہل شام کو سب دشمن مت کر۔“ تحقیق شام میں ابدال ہیں ابدال ہیں ابدال ہیں۔

----- عن عبد اللہ بن صفوان قال قال رجل یوم

صفین اللہم العن اهل الشام قال فقال علیؑ : لا تسب

اهل الشام جماعاً غفیراً فان بها الابدال ، فان بها الابدال

فان بها الابدال۔“

(۳) ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں منع سب کا ایک مستقل باب ذکر کیا ہے جس

میں اس مسئلہ پر بہت سی باسند روایات درج کی ہیں۔ ان میں سے ایک روایت پیش خدمت

ہے :

”----- عن الحارث بن حرمیل عن علی بن ابی طالبؑ

قال : لا تسبوا اهل الشام ، فان فیہم الابدال“

اور کنز العمال میں ہے کہ :

”یا اهل العراق : لا تسبوا اهل الشام فان فیہم الابدال“

بقیہ مانشہ (۳) تہذیب و تلخیص ابن عساکر لابن ہریران ص ۵۹ جلد اول تحت ان بالشام یكون الابدال۔

ملہ دار المصنف بعد الزواق ص ۲۲۹ ج ۱۱ باب الشام

(۲) دلائل النبوة ص ۲۲۹ ج ۶ تحت ما جاء فی اخبارہ بملک معاویۃؓ (البیہقی)

وس البدایۃ والنہایۃ لابن کثیر ص ۲۰۰ ج ۲ باب معاویۃ بن ابی سفیان و ملکہ۔“

۲ (۱) تاریخ لابن عساکر کامل ص ۲۲۳ ج ۱۱ اول رطب مجلس علی و شق (تحت باب النہی عن سب

اهل الشام۔

۲ کنز العمال ص ۱۵۸ ج ۱۰ قدیم طبع۔ دائرۃ المعارف۔ جید آباد۔ دکن۔ (بحوالہ ابن عساکر)

یعنی عمارت بن حریل حضرت علی المرتضیٰؑ سے نقل کرتے ہیں کہ آنجنابؑ نے فرمایا اے اہل عراق! اہل شام کو سبب و شتم مت کرو۔ تحقیق ان میں ابدال ہیں۔

کتاب ”مسئلہ اقربا نوازی“ میں ہم نے یہ روایات درج کی ہیں یہاں صفین کے مباحث کو صاف کرنے کے لیے یہ معین ہیں اس لیے ان کا اعادہ فائدہ مند سمجھا گیا ہے

شیعہ کی طرف سے تائید

حضرت علی المرتضیٰؑ کے کلام میں موجود ہے کہ ”صفین“ کے مقام میں آنجنابؑ نے اپنے ساتھیوں سے سنا کہ وہ جنگ صفین کے ایام میں اہل شام کو سبب و شتم و لعن طعن کرنے لگے تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے یہ سن کر ارشاد فرمایا کہ میں تمہارے لیے سبب و طعان بننا مکروہ جانتا ہوں لیکن اگر تم لوگ ان کے اعمال اور احوال کو ذکر کرو تو یہ اچھی بات اور درست قول ہو گا اور عذر قابل قبول ہوگا۔ نیز سبب و شتم کی بجائے آپ لوگوں کو ان کے حق میں یوں کہنا چاہیے کہ اے اللہ! ہم کو اور ان کو خونریزی سے محفوظ فرما اور ہمارے درمیان اور ان کے درمیان کوئی اصلاح کی صورت پیدا فرما دے اور راستے سے ہٹکے ہوئے لوگوں کو ہدایت نصیب فرما۔ حتیٰ کہ ناواقف آدمی حق بات کو پہچان لے اور تجاویز سے باز آجائے جو اس میں حرص کیے ہوئے ہے۔

چنانچہ نہج البلاغہ میں یہ مضمون ب عبارت ذیل مذکور ہے۔

_____ وَمَنْ كَلَامُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ سَمِعَ قَوْمًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَسُبُّونَ أَهْلَ الشَّامِ أَيْ مَعْزِرِينَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ أَلَيْسَ أَكْرَهَ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا سَبَابِينَ وَلَكِنْ كَعَلُوا وَصَفْتُمْ أَعْمَالَهُمْ وَذَكَرْتُمْ حَالَهُمْ كَأَنْ أَسْوَابَ فِي الْقَوْلِ وَابْلَغَ فِي الْعَذْرِ وَقُلْتُمْ مَكَانَ سَبْكِهِ آيَاهُمْ

اللهم احقن دماءنا ودمائهم واصلح ذات بيننا وبينهم
واهدهم من ضلالتهم حتى يعرف الحق من جهله
ويعرعى عن الغي والعدوان من لهج به ۛ

(۲)۔ اسی طرح احمد بن داؤد (ابو حنیفہ الدینوری) الشیعی مؤرخ نے اپنی کتاب
اخبار الطوال میں یہی فرمان مرتضوی مفصل طور پر ذکر کیا ہے جس میں حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت
کو سب شتم اور لعن طعن کرنے سے جناب مرتضیٰؓ نے منع فرمایا ہے اور اصلاح ذات البین کی
ہدایت کی ہے اور ان کے حق میں دعا کرنے کی تلقین فرمائی ہے ۛ
اتنی چیز ذکر کر دینا مناسب ہے کہ یہ فرمودات علوی قبل ازیں کتاب مسئلہ اقربا نوازی
ص ۱۸۳ تا ۱۸۴ پر بھی درج کئے گئے تھے لیکن یہاں ان مباحث میں ان کا اعادہ مفید ہے
اور خصوصاً یہاں بعض ضروری چیزوں کا اضافہ بھی کر دیا گیا ہے۔

(۲)

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

مخالفین کی جانب سے یہاں ایک یہ اعتراض بھی قائم کیا جاتا ہے جس کے ازالہ
کے لیے قدرے تفصیل کی ضرورت ہے۔

سوال یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؓ اور ان کی جماعت کی طرف سے حضرت امیر معاویہؓ
اور ان کی جماعت پر سب و شتم اور لعن طعن کی بعض روایات کتابوں میں موجود ہیں۔

اور گزشتہ سطور میں آپؐ نے فرامین علوی میں بیشتر اقوال لعن و طعن اور سب و شتم

ۛ نبی البلاء ص ۲۲۰ تحت من کلامہ علیہ السلام فی النہی عن سب

اہل الشام۔ طبع مصر۔

ۛ الاخبار الطوال للذینوری الشیعی ص ۱۶۵ تحت وثقة الصفین۔ طبع مصر۔

سے منع کے ذکر کئے ہیں۔ تو پھر ان میں تعارض کے رفع کی کیا صورت ہوگی؟ اور اس کا ازالہ کس طرح کیا جائے گا؟

الجواب

اس کے متعلق ذیل میں چند ضروری گزارشات درج کی جاتی ہیں ان پر نظر غائر کر لینے سے اشتباہ مذکور زائل ہو جائے گا۔

اولے ۱۔ یہ چیز قابل ذکر ہے کہ جن روایات میں حضرت علیؑ کے فریق مقابل (حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت) کو سب و شتم اور لعن طعن کیا گیا ہے وہ روایات از روئے قواعد فن درست نہیں ان کے راوی اور ناقضین مجروح اور مردود الروایت ہیں مثال کے طور پر اس نوع کی روایات کے راوی ابو مخنف (وط بن یحییٰ) ابو جناب کلبی (یحییٰ بن ابی حنیہ) اور ہشام بن محمد بن السائب الکلبی وغیرہ وغیرہ ناقضین لعن طعن ہیں اور یہ لوگ علماء رجال کے نزدیک کذاب، جھوٹے، مفتتری اور شیعہ امامیہ ہیں۔

اور روایت میں اپنی طرف سے ملاوٹ اور آمیخت کرنے والے اور درودِ گوی سے کام لینے والے ہیں۔ ان کی پوزیشن مندرجہ ذیل مقامات میں ملاحظہ فرمائیں نیز دیگر رجال کی کتب کی طرف بھی توجہ کہیں تسلی ہو جائے گی۔

۱۔ میزان الاعتدال للذہبی ————— تحت یحییٰ بن ابی حنیہ

۲۔ میزان الاعتدال للذہبی ————— تحت ہشام بن محمد بن السائب الکلبی

۳۔ میزان الاعتدال للذہبی ————— تحت لوط بن یحییٰ (ابو مخنف)

۴۔ المنی فی الضعفاء للذہبی ————— تحت ہشام بن محمد بن السائب الکلبی

۵۔ کتاب المجرمین لابن حبان تحت یحییٰ بن ابی حنیہ ————— (ابو جناب الکلبی)

دوم ۱۔ یہ بات ہے کہ سب و شتم میں الفریقین کی جو روایات پائی جاتی ہیں اولاً تو باعتبار سند کے صحیح نہیں بلکہ مجروح و مقدوح ہیں جیسا کہ ابھی ذکر کیا ہے۔

ثانیاً اگر ان میں سے بعض سند کے اعتبار سے صحیح ہوں تو وہ محکم اور واضح روایات کی روشنی میں قابل تاویل ہوں گی اور اگر ان میں تاویل نہ ہو سکتی ہو تو وہ ان نصوص کے جن میں صحابہ کرام کی عدالت و صداقت ثابت ہے خلاف ہوں گی۔ لہذا وہ متروک اور ناقابل اعتناء ہوں گی۔

اور نیز حضرت علی المرتضیٰؑ سے جب بعن و طعن سے منع ثابت ہے تو محکم روایات کی روشنی میں ان متشابہ روایات سے اعراض کیا جائے گا۔ اور وہ ہرگز لائق التفات نہ ہوں گی۔ یہ اصول یاد رکھیں۔

قاعدہ

”۔۔۔۔۔ واذا اختلف كلام امام فيؤخذ ما يوافق الادلة

الظاهرة ويعرض عما خالفها“

۱۔ الزاہر لابن حجر مکیؒ ص ۲۸ ج اول تحت کبیرۃ الاولیٰ۔

۲۔ فتاویٰ الثانی ص ۳۱ جلد ۳ باب المرتد۔ طبع قدیم۔

یعنی جب امام کے کسی کلام میں اختلاف پایا جائے تو وہ بات جو اولیٰ ظاہرہ کے موافق ہوگی وہ اخذ کی جائے گی اور جو اس کے خلاف ہوگی اس سے اعراض کیا جائے گا۔

لہذا اس قاعدہ کی رو سے لعن و طعن اور سب و شتم کی مذکورہ روایات قابل قبول نہیں بلکہ قابل رد ہوں گی۔

سوٹو، نیز یہ چیز بھی قابل لحاظ ہے کہ بعض اوقات کلام میں الفاظ تو سب و شتم کے پائے جاتے ہیں لیکن ان سے مراد گالی گلوچ نہیں ہوتا بلکہ بسا اوقات باہمی درشت کلامی، سخت گوئی اور تلخ نوائی کو روایت کرنے والے سب و شتم سے تعبیر کر دیتے ہیں ایسے مواقع میں صرف فریق مخالف کے عیوب کی نشان دہی کرنا اور دوسرے کی رائے کا تحقیر اور اپنی رائے کو درست ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے یعنی بعض دفعہ کلام مذکورہ بالا معانی اور مفہیم کی صورت میں ہوتا ہے لیکن ناقل اسی کو سب و شتم اور لعن طعن سے تعبیر کر دیتا ہے۔

بالفرض والتقدير کہیں روایات میں سبب و شتم اور لعن پایا بھی جائے تو اس کے مقابل ان روایات پر بھی نظر ڈالنے کی اشد ضرورت ہے جن روایات میں سبب و شتم اور لعن و طعن سے منع کیا گیا ہے۔ پھر ان متقابل روایات میں درج ذیل قاعدہ کے مطابق تطبیق اور ترجیح قائم کی جائے گی۔

قاعدہ

--- والمعتذر مقلدہ علی المباح (یعنی اذا اجتماعا)

مطلب یہ ہے کہ جب حرام کرنے والی چیز اور مباح کرنے والی چیز باہم متقابل پائی جائے تو حرام کرنے والی چیز کو مباح کرنے والی چیز پر ترجیح دی جاتی ہے۔

فہذا سبب و شتم اور لعن و طعن سے منع کرنے والی روایات کو اپنی متقابل (اباحت کی روایات) پر ترجیح قائم ہوگی۔

چہارم : اب اس مرحلہ میں ایک چیز قابل تشریح باقی ہے وہ یہ ہے کہ بعض روایات میں پایا جاتا ہے کہ ہر دو فریق سیدنا علی المرتضیٰؑ اور سیدنا امیر معاویہؓ نمازوں میں ایک دوسرے پر بدعاکرتے تھے۔

اگر بالفرض یہ واقعہ صحیح ہو تو یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ یہ ان ایام کا واقعہ ہے جس ایام میں باہمی قتال شروع تھا اور جنگ کے موقعہ میں یہ چیز مؤرخین نے نقل کی ہے۔ تو یہ ایک وقتی مسئلہ تھا نہ کہ دائمی۔

نیز ہر ایک فریق اپنے شرعی حق اور اپنے اجتہاد و صادق کی بنا پر دوسرے فریق کے حق میں یہ کلمات کہنا جائز سمجھتا تھا۔ ہر ایک فریق کی مجتہدانہ حیثیت تھی۔ اپنی اجتہادی فکر کی بنا پر قنوت نازلہ پڑھی پھر موقعہ گزر جانے کے بعد اس فعل کو ترک کر دیا لیکن ناقصان واقعہ نے کلام کی تعبیر اس شکل میں کر دی گویا یہ فعل دواماً ہوتا رہا ہو حالانکہ یہ فعل دائمی نہ تھا بلکہ ایک وقتی فعل تھا جو موقعہ گزرنے کے ساتھ ہی ختم ہو گیا۔

اس پر قرینہ یہ ہے کہ ان روایات میں ”حین حاربه“ کے الفاظ پائے جاتے ہیں جو اپنی جگہ اس فعل کو وقتی اور عارضی قرار دیتے ہیں اور اس کے دائمی ہونے کی نفی کرتے ہیں۔ اس کے باوجود اس چیز کو بالدرام قرار دینا حقیقت کے برعکس اور واقعات کے برخلاف ہے۔

حاصل کلام

حاصل کلام یہ ہے کہ پہلے تو وہ روایات باعتبار عدم صحت کے قابلِ توجہ نہیں ہیں۔ (جن میں سب دُشتم پایا جاتا ہے) اگر بالفرض درست بھی ہوں تو مذکورہ بالا قواعد کی رو سے وہ قابلِ عمل و قابلِ اعتناء نہیں۔ اور جو واقعہ وقتی طور پر پیش آیا تھا اور موقعہ گزرنے کے ساتھ ختم ہو گیا۔ اس کو دائمی فعل قرار دینا صحیح نہیں۔ اب اہلِ شام کو سب کرنے سے منع کی روایات ہیں وہ اپنی جگہ پر صحیح ہیں اور اہلِ اسلام کو حضرت علی المرتضیٰ کی تعلیم ہی ہے کہ اہلِ شام اور امیر اہلِ شام کو سب دُشتم نہ کی جائے اور برائی سے یاد نہ کیا جائے۔ بلکہ خیر سے ذکر کیا جائے۔

بہر اس فن کے علماء فرماتے ہیں کہ ان حضرات کا آپس میں تعلق باوجود فرق مراتب کے برادرانہ رہا ہے اور باہم برادر حضرات اگر بعض اوقات ایک دوسرے کے ساتھ سخت کلامی کر دیں۔ تو یہ کوئی عجیب بات نہیں لیکن ایک اجنبی شخص کو ان حضرات کے حق میں طعن و تفتیح کرنے یا بدگوئی کرنے کا ہرگز کوئی جواز نہیں پہنچتا۔

”۔۔۔۔۔ وبالجملة اذا وقع بينهم والطعن بالسنن

فالطعن باللسان اسهل منه الا انه لا يجوز لغيرهم

والاخوان يسألون ولا يجوز للاجانب سب بعضهم“

الحال الفہم عن طعن امیر المؤمنین معاویۃ از مولانا عبدالعزیز صاحب پرہار دی مکتب طبع ملتان

(۵)

روایت الفئۃ الباعیۃ کے متعلق ایک اشتباہ پھر اس کا ازالہ

اس واقعہ کے متعلق ایک مشہور روایت جو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ زیر بحث لائی جاتی ہے اس میں آنجناب صلعم نے حضرت عمار بن یاسرؓ کو مسجد نبویؐ کی تعمیر ادا کے موقع پر جب کہ وہ خشت خام اٹھا اٹھا کر لائے تھے، ارشاد فرمایا تھا کہ ”ویح عمار! تقتله الفئۃ الباعیۃ“

(یعنی قابلِ رحم عمار! اس کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی)
اس روایت کی روشنی میں معترضین یہ اعتراض قائم کرتے ہیں کہ جنگ صفین کے موقع پر حضرت عمارؓ بن یاسرؓ حضرت علی المرتضیٰؓ کی حمایت میں شریک قتال ہوئے تھے اور شدت قتال کے حالات میں حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت کے ہاتھوں ان کی شہادت واقع ہوئی۔

فلہذا اس واقعہ کی رد سے حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت باغیوں کی جماعت ٹھہری اور شرعاً باغی وہ ہوتا ہے جو خلیفہ برحق کے خلاف علم بغاوت بلند کرے اور خلیفہ برحق کے خلاف یہ فعل بقول معترض بغاوت اور فسق ہے۔

بنابریں حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت پر بغاوت اور فسق کا اعتراض وارد ہے اور بقول معترض یہ لوگ باغی و طاغی ہیں

الجواب

اس مقام میں چند چیزیں قابلِ وضاحت ہیں ان میں سے بعض چیزیں مختصراً پیش کی

جاتی ہیں جو اہل علم کے مناسب ہیں۔ اور اس روایت کے متعلقہ بعض مباحث دیگر بھی ہیں انشاء اللہ تعالیٰ اگر امیر معاویہؓ کے مطاعن کے جوابات مرتب کرنے کی توفیق ہوئی تو ان کو دہاں درج کیا جائے گا۔

اولے : گزارش ہے کہ صحابہ کرامؓ کے باہمی حروب و قتال اپنی اپنی جگہ پر بنا برتاویل و اجتہاد تھے اگرچہ بعض ان میں اپنے تاویل و اجتہاد میں حق پر تھے اور بعض اس تاویل میں خطا پر تھے۔ اور جن کی تاویل صحیح اور فکری رائے درست ہوئی وہ دو گنے اجر کے مستحق ہیں اور دوسرا ایک اجر کے لائق ہیں۔

چنانچہ یہ قاعدہ حدیث شریف میں موجود ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

”اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران واذا اجتهد
فاخطا فله اجر“۔^۱

یعنی جو حاکم اجتہاد کرے اور صواب کو پہنچا اس کے لیے دو اجر ہیں اور جو اجتہاد کرے اور خطا پر ہے اس کے لیے ایک اجر ہے۔
اسی مسئلہ کو حافظ ابن حجرؒ نے عبارت ذیل تحریر کیا ہے۔

والظن بالصحابۃ فی تلاق الحروب اھم
کانوا فیھا متأولین و للمجتهد المخطئ اجر و اذا ثبت هذا
فی حق اھاد الناس فثبوته للصحابۃ باطریق الاولیٰ^۲۔
یعنی صحابہ کرامؓ کے باہمی قتال کے متعلق گمان ہی ہے کہ وہ لوگ ان حروب میں متاؤل

۱۔ البدایہ مج ۲/۱۶۹ بحوالہ صحیح بخاری۔

۲۔ الاصابہ لابن حجر العسقلانی ص ۱۵۱ تحت ابی النادیۃ۔

۳۔ نصب الرایۃ للزیلعی ص ۶۹ جلد رابع کتاب البیوع تحت حدیث الخامس۔

تھے اور مجتہد مخطی کے لیے ایک اجر ہوتا ہے جب یہ بات عام لوگوں کے لیے ثابت ہے تو صحابہ کرام کے لیے اس کا ثبوت بطریق اولیٰ درست ہے۔

دوم : روایت مندرجہ بالا کی رو سے حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت پر بغاوت کا اطلاق پایا جاتا ہے مگر اس کے متعلق علماء نے لکھا ہے کہ اس فعل سے ان کی تکفیر لازم نہیں آتی (جیسا کہ مخالفین امیر معاویہ نے اس سے طعن تکفیر مرتب کیا ہے)

چنانچہ حافظ ابن کثیر نے اس مسئلہ کو عبارت ذیل واضح کیا ہے فرماتے ہیں کہ :

----- ولا يلزم من تسمية اصحاب معاوية بغاة
تفجيرهم كما يحاوله جملة الفرقة الضالة من
الشيعة وغيرهم لانهم وان كانوا بغاة في نفس
الامر فانهم كانوا مجتهدين فيما تعاطوه من القتال
وليس كل مجتهد مصيباً بل المصيب له اجران والمخطئ
له اجرٌ له

مطلب یہ ہے کہ اصحاب معاویہؓ کے حق میں بغاوت کے اطلاق سے ان کی تکفیر لازم نہیں آتی (جیسا کہ شیعہ کے جاہل فرقہ نے اس چیز کی کوشش کی ہے) اس لیے کہ اگرچہ یہ لوگ نفس الامر میں باغی ہوں تو بھی یہ اپنے قتال میں مجتہد ہیں۔ اور ہر مجتہد مصیب نہیں ہوتا مجتہد مصیب کے لیے دو اجر اور مخطی مجتہد کے لیے ایک اجر ہوتا ہے۔

اور علماء نے اس مقام میں یہ چیز بھی بالصراحت درج کی ہے کہ اہل سنت والجماعت اس بات پر اتفاق رکھتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰؓ امام برحق تھے ان کے خلاف جس نے

۱۱) البدایہ لابن کثیر ص ۲۱۸ تحت فصل بنا مسجد الشریف (نبوی)

۱۲) البدایہ ص ۲۴۹ جلد سابع تحت خردج الخوارج۔

۱۳) البدایہ لابن کثیر ص ۱۲۶ تحت ترجمہ معاویہؓ

خروج کیا ہے وہ ان کا خروج بنا برا جہاد ہے اور وہ ان کے حق میں معاف ہے۔

”۔۔۔۔۔ ان اهل السنة اجمعوا على ان من خرج على

على كرم الله وجهه خارج على الاما ما الحق الا ان هذا

البعنى الاجتهادى معقوعته“ ۱۷

سوم : اس مقام میں کبار علمائے عقائد نے یہ چیز بھی ذکر کی ہے کہ باغی کے افعال

واحکام موجب فسق نہیں ہیں۔ اور اس پر اکابر علماء نے دلائل پیش کئے ہیں۔ مثلاً

۱۔ باغی کی شہادت اور گواہی بالاتفاق عند الشرع مقبول ہے۔

۲۔ باغی کی طرف سے پنجگانہ نماز اور جمعہ، امارت حج اور فضا کے لیے فاضی متعین کرنا وغیرہ

وغیرہ کے تصرفات شرعاً درست اور صحیح ہیں۔ اور باغی اپنے افعال میں متناول ہے

باغیوں کی خطا کبار میں شمار نہیں کی جاتی۔ فلہذا اس پر فسق کا اطلاق نہیں ہوتا۔

چنانچہ ابوالشکور السالمی نے اس مسئلہ کو ب عبارت ذیل نقل کیا ہے۔

①۔۔۔۔۔ وقد قلنا ان الباغي لا يفسق لان شهادته مقبولة

بالاتفاق۔ والثاني ان الباغي مادل في دعواه، ولان

حد الباغي ان يدعى الامارة مع شبهة الدعوى وكان

لهم شبهة الدعوى فتادلوا في ذلك واخطأوا في

تاويلهم وخطاهم ما كان من الكباثر في الدين حتى

يوجب الفسق والكفر۔۔۔۔۔ ولانه يجوز صلوة والجمعة

والحج وتولية القضاء وغير ذلك من الولاية من

جهة الباغي دل انه ما كان فاسقاً“ ۱۸

۱۷ الفاتية عن ابن ابي عمير وموافقة از مولانا ابوالغزير پر ہادی ص ۳۸ تحت جواب الرايع طبع مائان۔

۱۸ کتاب التہید لابن الشکور السالمی ص ۱۶۸ تحت القول السابع طبع حزب الاحناف لاہور۔

② اسی طرح سعد الدین علامہ تفتازانیؒ نے شرح مقاصد میں اہل صفین کے متعلق تصریح کر دی ہے کہ :

۔۔۔۔۔ دلیسوا کفاراً ولا فسقة ولا ظلمة لمالہم من
التاویل وان کان باطلاً فغایة الامر انهم اخطا وافی الاجتهاد
وذلك لا یوجب التفسیق فضلاً عن التكفیر ولہذا منعم علی
اصحابہ من لعن اهل الشام وقال اخواننا بغوا علینا۔۔۔

③ نیز ملا علی قاریؒ نے اس بحث میں صفین والوں کے حق میں اس مسئلہ کو اسی طرح ذکر کیا ہے کہ :

۔۔۔۔۔ "ثم کان معاویة مخطیاً الا انہ فعل ما فعل عن
تأویل فلم یصریہ فاسقاً" ۲

④ حضرت امام ربانیؒ نے اپنے مکتوبات میں اس مسئلہ میں فسق کا قول کرنے والوں کی تردید فرماتے ہوئے لکھا ہے کہ :

۔۔۔۔۔ وکتب القوم مشحونۃ بالخطا والاجتهادی کہا
صرح بہ الامام الغزالی والقاضی ابوبکر وغیرہما۔ پس تفسیق
وتفلیل در حق محاربان حضرت امیر (علی) جائز نباشد۔۔۔۔۔ الخ

۱۔ شرح مقاصد علامہ سعد الدین تفتازانیؒ ج ۲۳ تحت بحث سابع۔ طبع استنبول۔

۲۔ شرح فقہ اکبر للملا علی القاری ص ۸۲ طبع جنبائی۔ دہلی۔

۳۔ ۱۔ مکتوبات امام ربانیؒ ج ۲ ص ۲۴۲ و فتاویٰ حصہ چہارم مکتوب ۱۳ طبع قدیم
طبع جدید لاہور ص ۶۷ حصہ چہارم مکتوب ۱۳۵ نور کبھی لاہور۔

۴۔ مکتوبات امام ربانیؒ ج ۱ ص ۱۱۵ حصہ ۱ جلد ثانی مکتوب ۷۷ بنام خان خانان طبع قدیم کھنؤ۔

⑤ اسی طرح امام غزالیؒ نے اس مقام پر ”الاقتصاد فی الاعتقاد“ میں صاحب کلام فرمایا ہے فرماتے ہیں کہ :

----- والظن بمعادية الله كان على تاويل وظن فيما كان يتعاطاه وما يحكى سوى هذا من روايات الأحاد فالصحيح منه مختلط بالباطل والاختلاف أكثره اخفrazعات الرواوض والخوارج وارباب الفضول الخائفون فح هذه الفنون الخ (الاقتصاد فی الاعتقاد ص ۹۹) طبع مصر أخرباب الثالث فی الامامة -

مختصر یہ ہے کہ اکابر علماء کی مذکورہ عبارات نے یہ واضح کر دیا ہے کہ سیدنا علی المرتضیٰؑ کے مقابلہ میں قتال کرنے والے (یعنی حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت) اس قتال کی وجہ سے نہ کافر ہیں اور نہ فاسق ہیں اور نہ ہی گمراہ ہیں اور جو کچھ ان سے صادر ہوا ہے وہ بنا بر ظن و تاویل کے ہے فلہذا حضرت معاویہؓ جمہور علماء سلفاً و خلفاً کے نزدیک معذور ہیں اور قابل طعن و مذمت نہیں۔ حدیث مذکور (الفیۃ الباغیۃ والی) ان تمام اکابر علماء کے امت کے سامنے ہے اور اس کی روشنی میں ان حضرات کے یہ فرمودات ہیں جو ہم نے نقل کئے ہیں

فلہذا مسئلہ ہذا کے سلسلہ میں انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت کو مورد طعن نہ بنایا جائے اور ان کے حق میں بے ثالب و مطاعن تیار نہ کئے جائیں۔ اور جن بعض مصنفین مثلاً شارح مواقف وغیرہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کی جماعت کے حق میں تفسیق کا قول ذکر کیا ہے وہ درست نہیں۔ اور تفسیق کا یہ قول تحقیق کرنے سے معلوم ہوا ہے کہ جمہور معتزلہ کا مذہب ہے چنانچہ کتاب جامع الاصول من احادیث رسول لابن اثیر الجزری میں یہی مسئلہ بعبارت ذیل دستیاب ہے۔ انہوں نے اس کو نقل کرنے کے بعد اس کا رد بھی تحریر کیا ہے بقدر ضرورت اہل علم کے لیے عبارت نقل کی جاتی ہے۔

----- وذهب جمہورا لمحتزلة: الى ان عائشة و

وطلعة والزبيذ و معادية وجميع اهل العراف والشام
 فسا بقنا لهم الامام الحق، يعنون علينا كرام الله وجهه له
 پھر آگے چل کر علامہ ابن اثیر الجزری نے اس قول کا بہترین رد پیش کیا ہے :
 ”۔۔۔۔۔ وکل هذا جرأة على السلف يخالف السنة، فان
 ما جرى بينهم كان مجنياً على الاجتهاد، وكل مجتهد
 مصيبٌ وامصيب واحد مثاب والمخطئ، معذور ولا ترد
 شهادته“۔۔۔

تلاصہ یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ کے مقابلہ میں قتال کرنے والے حضرات کو ناسق
 قرار دینا جمہور معتزلہ کا مذہب ہے اور اہل سنت والجماعۃ کا یہ قول نہیں۔
 اور ابن اثیر نے اس تفسیق کے قول کے جواب میں واضح کر دیا ہے کہ یہ بات سلف
 صالحین کے خلاف جرأت کرنے کے مترادف ہے اور سنت طریقہ کے مخالف ہے۔
 اس لیے کہ جو کچھ ان حضرات کے درمیان واقع ہوا وہ مبنی علی الاجتہاد تھا اور مجتہد مصیب
 ہونے کی کوشش کرتا ہے لیکن مصیب ایک ہی ہوتا ہے اور دوسرا مخطئ معذور ہوتا ہے۔
 اور اس کی شہادت رد نہیں کی جاتی۔

نیز حافظ ابن کثیرؒ نے ”الباعث الخبیث“ میں یہی مسئلہ بالفاظ ذیل درج کیا ہے :
 ”۔۔۔۔۔ وقول المعتزله الصحابة عدول الامن قاتل

۱۔ جامع الاصول من احادیث رسول اللہ لابن اثیر الجزری ص ۳۱ تحت الفرع

الثالث فی بیان طبقات المعبروعین۔

۲۔ جامع الاصول من احادیث رسول اللہ لابن اثیر الجزری ص ۳۱ تحت الفرع الثالث

فی بیان طبقات المعبروعین۔

عِلْمًا قَوْلٌ بَاطِلٌ مَرْدُودٌ“۔^۱

پس اس تفسیر کے بعد شرح مواقف وغیرہ کے تفسیق کے قول کا جواب مکمل ہو گیا اور سند رجحانہ بالا اکابرین امت کے ارشادات کی روشنی میں واضح ہو گیا کہ حضرت معاذیہؓ اور ان کی جماعت کے حق میں فسق کا قول کرنا ہرگز درست نہیں۔

فائدہ

مسئلہ ہذا کے آخر میں یہ ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ پر باغی کا اطلاق روایت خبیثۃ الباعینہ (اُس دور تک ہے جب تک کہ حضرت علی المرتضیٰؓ کے ساتھ ان کی مصالحت علاقائی تقسیم کے اعتبار سے نہیں ہوئی تھی۔

یہ امر تاریخی مسلمات میں سے ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے مابین شکھ میں مصالحت ہو گئی تھی اور یہ طے ہو گیا تھا کہ عراق کا تمام ملک حضرت علی المرتضیٰؓ کے لیے ہے اور شام کا تمام ملک حضرت امیر معاویہؓ کے لیے ہے اور ان میں سے کوئی فریق دوسرے فزولت پر حملہ اور غارتگری نہیں کرے گا اور نہ ہی ایک دوسرے کے خلاف قتال کریں گے۔ اور عنقریب ”ہمدانی“ ہذا کا ذکر ہم اپنے مقام پر کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ نیز حضرت علی المرتضیٰؓ کی شہادت کے بعد سیدنا حسنؓ نے ربیع الآخر یا جمادی الاولیٰ ۱۸ھ میں حضرت امیر معاویہؓ کے ساتھ صلح اور مصالحت کر کے ان کی بیعت کر لی تھی۔^۲ مصالحت و بیعت ہذا کے بعد حضرت امیر معاویہؓ تمام اہل اسلام کے لیے ایک صحیح اور مستم خلیفہ

۱۔ الباعث الحثیت لابن کثیر ص ۱۸۱ تحت النوع التاسع والثلاثون طبع مصر۔

۲۔ تاریخ لابن جریر الطبری ص ۱۹۳ تحت سنۃ اربعین (۴۰)۔

۳۔ ۱۹۳ ص ۱۹۳ تحت سنۃ اربعین (۴۰)۔

۴۔ البدایہ لابن کثیر ص ۳۲۲ تحت سنۃ اربعین (۴۰)۔

۵۔ تاریخ خلیفہ ابن خضاط ص ۱۸۴ طبع اول تحت سنۃ ۴۱ ھ۔

منتخب ہو گئے تھے اور اسی بنا پر اس سال کو ”عام الجماعة کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔

چنانچہ اس چیز کو صاحب ”الصواعق المحرقة“ نے بعبارت ذیل نقل کیا ہے۔

 فالحق ثبوت الخلافة لمعاوية من حينئذ وانه

بعد ذلك خليفة حق وامام صدق“۔^{۱۷}

اور چند سطور کے بعد اس مسئلہ کو بعبارت دیگر تحریر کیا ہے کہ :

 علمنا انه بعد نزول الحسن له خليفة حق

امام صدق“۔^{۱۸}

اس کا مفہوم یہ ہے کہ حضرت سیدنا حسنؑ کے بیعت کر لینے کے بعد حضرت امیر معاویہؓ کی ”خلافت صحیحہ“ ہے اور وہ ”خلیفہ برحق“ ہیں۔ اور اہل اسلام کے لیے ”امام صادق“ ہیں۔

اندریں حالات یعنی حضرت معاویہؓ کے خلیفہ برحق اور امام صادقؑ منتخب ہو جانے کے بعد ان کے حق میں ”طاغی و باغی“ ہونے کا قول کرنا حقیقت واقعہ کے برخلاف ہے

اور اس دور کے تمام صحابہ کرامؓ اور تمام ماشی حضرات کے متفقہ فیصلہ کی تغلیط کرنا ہے

نیز اس دور کے مناقشات اور تنازعات جو اکابرین امت نے ختم کر دیئے تھے اور

”اتحاد بین المسلمین“ کی جو صورت قائم کر دی تھی اس کو پارہ پارہ کرنے کی یہ مذہبم کو کشش

ہے مزید برآں یہ چیز حقیقت واقعہ کے برخلاف ہو۔ نے کے ساتھ ساتھ ”اتفاق بین

المسلمین“ میں رخنہ اندازی کی قبیح تدبیر ہے اور صحابہ کرامؓ کے حق میں بدگوئی نشر کرنے

اور ائمہ کبار کے خلاف منافرت پھیلانے کا نیا انداز ہے اللہ تعالیٰ ایسے اشخاص کو ہدایت

۱۷ الصواعق المحرقة معہ تطہیر الجنان ص ۲۱۸ تحت الخاتمة فی بیان الاعتقاد

اہل السنة فی الصحابة۔۔۔۔ الخ

۱۸ الصواعق المحرقة معہ تطہیر الجنان ص ۲۱۹ تحت الخاتمة فی بیان

الاعتقاد اہل السنة فی الصحابة۔۔۔۔ الخ

نصیب فرمائے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ مذکورہ صلح و مصالحت کے بعد حضرت معاویہؓ نہ باغی ہیں، نہ طاعنی ہیں، نہ فاسق ہیں، نہ جائر ہیں نہ ظالم ہیں، بلکہ اہل اسلام کے لیے برحق خلیفۃ المسلمین اور امیر المؤمنین ہیں اور امام صادق ہیں۔

تنبیہ: مندرجہ بالا امور میں سے بعض کے حوالہ جات قبل ازیں کتاب ”مسئلہ اقربا نوازی“ میں ذکر کر دیئے تھے لیکن یہاں بعض اہم امور کا اضافہ کیا گیا ہے اس وجہ سے امید ہے کہ قارئین کرام اسے سودمند پائیں گے۔

(۶)

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

بعض لوگوں کی طرف سے یہ ایک اعتراض بھی پیش کیا جاتا ہے کہ جہل و صفین میں جو قتال اکابر صحابہ کرامؓ میں واقع ہوئے ہیں بظاہر یہ قرآن مجید کی آیت (جس میں صحابہ کرامؓ کی صفت ”رحماء بینہم“ وارد ہے) کے برخلاف ہیں اور ان کا یہ عمل آیت مذکورہ کے مفہوم کے متعارض ہے حالانکہ یہ حضرات بالیقین قرآن مجید کے عامل اور حامل تھے۔

ازالہ

اعتراض ہذا کو صاف کرنے کے لیے ذیل میں چند معروضات پیش کی جاتی ہیں ان پر بنظر انصاف غور کر لینے سے مسئلہ ہذا حل ہو جائے گا۔ اور اعتراض پوری طرح زائل ہو جائے گا۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

(۱)

اس مقام میں مسئلہ ہذا کی تفہیم کے لیے اہل علم یہ قاعدہ بیان کیا کرتے ہیں کہ جب کسی جماعت یا گروہ کی تعریف کی جاتی ہے یا ان کے اوصاف اور احوال ذکر کیے جاتے ہیں تو ان کا

بیان کرنا ایک مجموعی حیثیت سے مقصود ہوتا ہے۔ اور وہاں غالب احوال کے اعتبار سے اوصاف کو معتبر سمجھا جاتا ہے۔ اور ان کا عمومی طور پر لحاظ رکھا جاتا ہے۔

پھر اگر وہاں اس کا جزوی طور پر خلاف پایا جائے یا اس جماعت کے بعض افراد سے بعض اوقات کوئی اس کے متعارض چیز صادر ہو جائے تو وہ اس حکم کلی اور قاعدہ عمومی کے خلاف تصور نہیں ہوتی۔

مختصر یہ ہے کہ کسی امر جزوی کا کسی امر کلی کے متعارض پایا جانا اہل نہم کے نزدیک قاذح نہیں سمجھا جاتا۔

(۲)

دوسری یہ چیز بھی قابل لحاظ ہے کہ بعض اوقات ہر دو فریق میں اختلافات رونما ہوتے ہیں اور قتال تک نوبت پہنچتی ہے تاہم ان سے رحمت کی صفت بالکل مفقود نہیں ہوتی اور نشان شفقت بالکلیہ مسلوب نہیں ہوتی۔

یہ دونوں فریق نیک نیتی کے ساتھ اپنے فریق کو حق بجانب خیال کرتے ہوئے دوسرے فریق سے محارب ہوئے تھے لیکن ذاتی عداوتوں اور نفسانی اغراض کے لیے نبرد آزما نہیں ہوئے تھے۔ اس چیز پر قرآن موجود ہیں :

① کسی فریق نے دوسرے فریق کے ایمان کا انکار نہیں کیا اور ان کو بے دین قرار نہیں دیا۔ نیز ایک فریق نے دوسرے فریق کے فضائل اور دینی کارناموں کا انکار تک نہیں کیا۔

② اسی طرح کوئی فریق دوسرے فریق کو ذلیل اور رسوا کرنے کے درپے نہیں ہوا۔ حتیٰ کہ اپنے مقابل کو قید نہیں کیا۔ مال نہیں لوٹا ان کی خواتین کی بے حرمتی نہیں کی۔ اور ان کے کسی زخمی کو مزید زخمی نہیں کیا۔

(۳)

جمل وصفین کے واقعات میں ہر ایک فریق اپنے آپ کو حق پر خیال کرتا تھا اور اجتہاد الحق

دوسرے فریق کے ساتھ مناقشہ قائم کیے ہوئے تھا۔ دوسرے لفظوں میں ایک حق شرعی کی خاطر فریق مخالف کے ساتھ قتال پر آمادہ تھے اور یہ چیز ”رحماء بینہم“ کے مفہوم کے خلاف نہیں۔

حاصل یہ ہے کہ ایک امر دینی اور اپنے شرعی حق کو قائم رکھنے کے لیے بعض اوقات شدت اختیار کی جاتی ہے جیسے اجرائے حدود اور کفارات کے واقعات در نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور صحابہ کرامؓ کے دور میں پیش آئے۔ باوجودیکہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رحمۃ للعالمین ہیں اور مومنوں پر رؤف الرحیم ہیں اور صحابہ کرام میں انہما المؤمنون اخوة کی صفت موجود ہونے کے باوجود اجرائے حدود اور کفارات کے واقعات رونما ہوئے۔ اور کبار صحابہ کے درمیان بعض دینی مسائل اور معاشرتی معاملات میں اختلافات پیش آتے رہے۔

پھر ان حضرات کے باہم قتال کی نوعیت اس قسم کی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کو مومن کے بعض اعمال پر غصہ آتا ہے۔ اور اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنی امت کے برے اعمال پر ناراض ہوتے ہیں۔ یا مال کو اپنی اولاد کے افعال بدر بعض دفعہ ناراضگی ہوتی ہے۔ حالانکہ ان سب میں رحمت اور شفقت کی صفت موجود ہے۔ اور اس کے باوجود غیض و غضب بھی پایا جاتا ہے یعنی ان امور کی روشنی میں مسئلہ بالاحل کیا جاسکتا ہے۔

(۴)

اس مقام میں بعض علماء کرام مثلاً شاہ عبدالقادر دہلویؒ نے موضع القرآن میں ایک عمدہ چیز تحریر کی ہے وہ یہ ہے کہ ”ہو تندی اور نرمی اپنی خود ہو وہ سب جگہ برابر چلے اور جو ایمان سے سنور کر آوے وہ تندی اپنی جگہ اور نرمی اپنی جگہ“

اسی قول کی روشنی میں مناقشات اور قتال میں الصحابہؓ کا مسئلہ بہتر طریق سے سلجھایا جاسکتا ہے مطلب یہ ہے کہ ان حضراتؓ نے سختی کی جگہ پر سختی اختیار کی ہے اور نرمی کے مقام

میں نرمی اختیار کی۔ پس اس طریقہ سے ان کے یہ افعال آیت کے خلاف نہیں ہیں۔

(۵)

علامہ کرامؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کے درمیان جو منازعات جاری ہوئے ان کا درجہ اسی طور پر ہے جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائیوں کے درمیان ماجرا پیش آیا۔ اس بات کے باوجود یہ لوگ حد ولایت اور نبوت سے خارج نہیں ہوئے۔
اسی طرح جو کچھ صحابہ کرامؓ کے درمیان اختلافی واقعات پیش آئے وہ بھی اسی درجہ میں ہیں۔

(۱) ۔۔۔۔۔ قال ابن قور۔ ومن اصحابنا من قال ان سبیل
ما جرت بین الصحابة من المنازعات کسبیل ما جری بین
اخوة یوسف مع یوسف، ثم انهم لم یخرجوا بذلک
عن حد الولاية والنبوة فذلک الذی الامر فیما جری بین
اصحابه۔۔۔۔۔

(۲)۔ اسی نوع کا ایک دوسرا واقعہ حضرت انبیاء علیہم السلام میں پایا جاتا ہے مثلاً
حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام میں ایک مسئلہ پر اختلاف رائے ہوا اور اس
پر تنازع پیش آیا حتیٰ کہ سر کے بال کشید کرنے اور دست بگربان ہونے تک فوج پھینچی۔
یہ تنازعہ دشمنی کی بنا پر واقع نہیں ہوا اور اس واقعہ کو کوئی بھی عداوت پر محمول نہیں کرتا۔
(۳)۔ اسی طرح باپ کا بیٹے کو تادیب و تنبیہ کی خاطر زد و کوب کرنے کے واقعات محبت
اور شفقت پدری کے خلاف نہیں سمجھے جلتے نیز جراح اور ڈاکٹر (سرجن) کا نشتر لگانا
حتیٰ کہ بعض اعضاء کا کاٹ دینا اور مریمؑ کو تکلیف پہنچانا مریض کے حق میں رحمت اور
شفقت کے خلاف نہیں سمجھا جاتا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کے مابین منازعات کے ان واقعات کو مذکورہ تنبیہات اور تشبیہات کی روشنی میں اہل فہم حضرات غوب سمجھ سکتے ہیں اور ان واقعات کے لیے آیت ”رحماء بینہم“ کے درمیان تطبیق پیدا کرنا کچھ دشوار نہیں ہے۔

مذکورہ بالا چند چیزیں مسئلہ ہذا کو قریب الی الغم کرنے کے لیے پیش کر دی گئی ہیں ورنہ اہل علم و فکر حضرات پر یہ مسئلہ کوئی مخفی و پوشیدہ امر نہیں۔

②

جملہ وصفین کے مقتولین سے حسن معاملہ

ماقبل میں اپنے مقابلین کے حق میں حضرت علی المرتضیٰ اور ان کے اکابر و رفقاء کے اقوال ذکر کیے گئے ہیں۔ اب فریق مقابل کے مقتولین کے ساتھ جو حسن سلوک روا رکھا گیا اس کے بعض واقعات درج کیے جاتے ہیں۔

چنانچہ مؤرخین نے یہ چیز لکھی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ نے جس طرح اپنی جماعت کے مقتولین پر نماز جنازہ ادا فرمائی اسی طرح اپنے مخالف فریق کے قتلیٰ پر بھی نماز جنازہ ادا کی۔ ان لوگوں میں اہل بصرہ، اہل کوفہ اور مکہ و مدینہ کے بعض قریش یعنی بھی حضرات شامل تھے مطلب یہ ہے کہ جنازہ کے معاملہ میں کوئی تفریق نہیں کی گئی۔ بلا امتیاز سب پر نماز جنازہ ادا فرمائی اور ایک عظیم قبر میں انھیں مقبوعہ کو حضرت علی المرتضیٰؑ کے فرمان سے دفن کر دیا گیا۔

سیف بن عمرو رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ :

”...وَسَلِّ عَلَى قَتْلِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، وَعَلَى قَتْلِهِمْ مِنْ

اهل الكوفة وصلى على قبري من هؤلاء هؤلاء فكانوا مدنيين

ومكيتن ودفن علی الاطراف فی دبر عظیم ۱۱۷

نیز اسی طرح جب امیر معاویہ کی جماعت کے کچھ (زخمی) افراد کو سیدنا سہ
اجاب نے امیر بنالیا اور ان میں سے بعض کا جب انتقال ہوا تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے
سے ان کو غسل اور کفن دیا گیا۔ اور ان پر نماز (جنازہ) پڑھی گئی۔
چنانچہ ابن عساکر لکھتے ہیں کہ :

----- قال عقبہ بن علقمة الشکری شہدت مع علیؑ
یوم صفین فاتی بخمسة عشر اسیراً من اصحاب معاویة
فکان من مات منهم غسله وکفنه وصلی علیہ " اھ

(۸)

صفین کے قتلی جنتی ہیں

نسیم ابن ابی ہند ایک بزرگ ہیں جو اپنے چچا سے مندرجہ ذیل واقعہ نقل کرتے ہیں۔ وہ
اس طرح ہے کہ ان کے چچا کہتے ہیں کہ میں صفین میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے ساتھ تھا نماز کا
وقت ہو گیا تو ہم نے نماز کے لیے اذان کہی اور فریق مقابل نے بھی اپنی جگہ پر نماز کے لیے
اذان دی۔ ہم نے بھی (جماعت کے لیے) اقامت کہی انہوں نے نماز ادا کی ہم نے بھی نماز
پڑھی۔ نماز کے بعد ہم لوگوں کے سامنے یہ منظر تھا کہ ہمارے اور ان کے درمیان مقتولین
صفین پڑے تھے اس منظر کو دیکھ کر میں نے حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں عرض کیا۔

مَا تَقُولُ فِي قَتْلَانَا وَقَتْلَاهُمْ ؟ فَقَالَ مِنْ قَتْلَانَا وَمِنْهُمْ

میرید وجہ اللہ والد الارآخرة دخل الجنة " اھ

اھ تلخیص تاریخ لابن عساکر لابن بدرالصبیح باب ما ورد من اقوال المنصفین
فمن قتل من اهل الشام لصفین۔

اھ السنن سعید بن منصور ص ۳۷۲ القسم الثانی من المجلد الثانی لث روایت ۲۹۶۸ طبع مجلس علی کراچی۔

کے مقتولین کے حق میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ تو جناب
اور فکر آخرت کے ارادہ پر ہم دونوں فریق میں سے مقتول

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نا پر قتل ہونے والے فریق میں سے شہید ہیں اور جنت میں
جائیں گے کیونکہ۔۔۔ جنگ نہیں صرف اختلاف رائے پر جنگ ہوئی ہے اور اس میں
غرض ناسد نہیں ہے۔

اسی نوع کی ایک دیگر روایت کبار علماء نے ہامند نقل کی ہے اس میں بھی یہی مسئلہ درج
ہے کہ جناب علی المرتضیٰؑ سے صفین کے قتل کے متعلق حکم دریافت کیا گیا تو آنجناب نے واشکاف
الفاظ میں ارشاد فرمایا کہ قتلاً نا وقت لا هم فی الجنة“ لہ

یعنی ہمارے مقتولین اور ان کے قتل شدہ دونوں فریق جنت میں جائیں گے۔
مندرجات بالا کے ذریعہ واضح ہو گیا کہ ان حضرات کے درمیان محاسد و تعاند کی بنیاد
واقعات نہیں پیش آئے جہاں حسد و عناد دونوں جماعتوں میں پایا جاتا ہے۔ وہاں اس نوع
کے عمدہ مکالمات اور حسن معاملات مفقود ہوتے ہیں۔

اسی طرح اس مضمون کو علامہ الشعبیؒ نے اپنی عبارت میں بالفاظ ذیل ذکر کیا ہے :
قال الشعبی : هم اهل الجنة لقي بعضهم بعضاً فلم
يفر احد من احد۔ ۲

۱۔ (۱) المصنف لابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۳۶ قلمی پر ص ۱۰۳۶ باب ما ذکر فی الصفین۔

۲۔ مجمع الزوائد للشیخ ص ۳۵۴ باب ما جاء فی معادیہ بن ابی سفیان بحوالہ طبرانی

۳۔ سیر اعلام النبلاء للذہبی ص ۹۵ تحت تذکرہ معادیہ بن ابی سفیان۔

۴۔ کنز العمال لعلی متقی ہندی ص ۸۷ تحت وقعة الصفین۔ طبع اول۔

۵۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۷۷ تحت آخر فتنہ تحکیم۔ طبع اول

یعنی اہل صفین اہل جنت میں سے ہیں ان کے بعض کا بعض کے ساتھ قتال ہوا ہے۔
لیکن کسی ایک نے بھی دوسرے سے فرار نہیں کیا۔ اور چونکہ ان کا قتال اخلاص کی بنا پر تھا اور
دل میں عناد نہیں رکھتے تھے) اس وجہ سے یہ لوگ جنت کے مستحق ہیں۔

تنبیہ : مندرجہ بالا حوالہ جات میں سے بعض حوالے ”مسئلہ اتر بازاری“ کے
منہ پر درج ہو چکے ہیں یہاں مزید اس مضمون میں اضافہ کیا گیا ہے۔

نیز یہ چیز ذکر کی جاتی ہے کہ دونوں فریق کے قتلی کی مغفرت کے متعلق چند ایک بشارات
بطریق خواب ان ابجاث کے آخر میں درج ہوں گی (انشاء اللہ تعالیٰ) قلیل انتظار فرمائیں۔

(۹۰)

اہل جمل و صفین کے متعلقہ چند فقہی احکام

جمل و صفین کے واقعات سے علماء سلف نے بعض فقہی احکام مرتب کیے ہیں ان کا ترویج
اس طرح ذکر کرتے ہیں کہ دور نبوت میں کفار اور مشرکین کے ساتھ جنگیں ہوئیں تو ان کے متعلقہ
احکام اس دور میں معلوم ہو گئے۔ چنانچہ جب بعد میں کفار کے ساتھ قتال پیش آئے تو ان
کے حق میں سابقہ قواعد و احکام موجود تھے۔ لیکن جب اہل تاویل و اہل بقی کے ساتھ (یعنی
اہل اسلام میں باہمی) حروب و قتال واقع ہوئے۔ (مثلاً جنازہ، غسل، کفن و دفن اور
فراہم شدہ مال وغیرہ) کے متعلق فقہی احکام قبل ازیں معلوم نہ تھے اور نہ مدون تھے اور نہ ہی
ان کی کوئی مثال و نظیر سامنے تھی۔

جمل و صفین پیش آنے کے بعد ان واقعات کے ذریعے احکام ہذا معلوم ہوئے اور
بعد کے علماء و فقہاء کرام نے باغیوں کے احکام یہیں سے حاصل کیے۔ گو یا یہ جنگیں ان مسائل
کی تشریح کے لیے ایک تکوینی مصلحت و حکمت کا درجہ رکھتی ہیں۔ ابن حجر مکیؒ نے تبہیر البیان میں
لکھا ہے کہ وقد مرّ عن الشافعیؒ انه قال اخذت احکام البغاة والخوارج

من مقاتلہ علی لاہل الجمل وصفین والخواجہ؟ اور صاحب الجامع الاحکام القرآن
فاضل القرطبی نے درج ذیل عبارت میں اس مسئلہ کو نقل کیا ہے کہ:

----- ان حکمة الله تعالى في حرب الصحابة التعريف
منهم لاحكام قتال اهل التاويل - اذ كان احكام قتال
اهل الشرك قد عرفت على لسان الرسول صلى الله عليه
وسلم وفعله

حضرت علی المرتضیٰ نے اس موقع پر متعدد ذرائع جاری کیے تھے ذیل میں ان سے بعض
فقہی احکام بطور استفادہ و نمونہ کے درج کئے جاتے ہیں۔

۱۔ جس شخص نے اپنا دروازہ بند کر لیا اس کو ایذا نہ دی جائے اس پر ایمان ہے۔

۲۔ ہتھیار ڈالنے والے پر ایمان ہے۔

۳۔ مدبر (پیٹھ پھیر کر جانے والے) کا تعاقب نہ کیا جاوے۔

۴۔ اسیر یعنی قیدی کو قتل نہ کیا جائے۔

۵۔ زخمی کو مزید زخمی نہ کیا جائے۔

۶۔ مقتولین سے لباس و ہتھیار سلب نہ کیے جائیں۔

۷۔ مسلمان مرد کو غلام اور مسلمان عورت کو لونڈی نہ بنایا جائے۔

۸۔ کسی عورت کی پردہ دری نہ کی جائے یعنی اسے بطور لونڈی کے ملال تصور نہ کیا جائے

۹۔ شکست خوردہ لوگوں کے اموال کو مال غنیمت کا حکم نہ دیا جائے اور اس مال سے خمس

نہ نکالا جائے۔

۱۰۔ تفسیر القرطبی ۳/۱۶۶ سورة الحجرات تحت آية فاصطوبوا بينهما بالعدل۔

۱۱۔ تطهير الجنائي ۵ بن حجر کی مع الصحاح المحرقة ص ۳۱ (الفصل الثالث تحت تنبيه)

طبع مصر۔

۱۰۔ جس مال کا مالک متین، طریق سے معلوم ہو جائے اسے مالک کی طرف لوٹایا جائے۔

یہ چند احکام بطور نمونہ کے درج کر دیئے ہیں۔

یہ احکام جو حضرت علی المرتضیٰؑ سے منقول ہیں ان کی اصل یہ فرمان نبویؐ ہے جو حضرت

عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے، ابن قدامتہؒ نے ”المنی“ میں اسے نقل کیا ہے۔

”۔۔۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال:

یا ابن ام عبد: ما حکمک من بغی علی امتی؟ فقلت: اللہ ورسولہ اعلم۔

فقال: لا یتبع مدبرہم ولا یجاز علی جریحہم ولا یقتل اسیرہم

ولا یقسم فیہم۔“ ۱

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود سے فرمایا: جو میری امت پر بغاوت

کرے اس کا کیا حکم ہے؟ تو ابن مسعودؓ نے عرض کیا اے اللہ اور اس کے رسول بہتر جانتے

ہیں۔ تو آپؐ نے فرمایا ان کے (جنگ سے) پشت دے کر جانے والے کا قاتل نہ کیا جائے

ان کے زخمی کو مزید زخمی نہ کیا جائے اور ان کے قیدی کو قتل نہ کیا جائے اور ان کے اموال کو فنیٰ کا

حکم دے کر تقسیم نہ کیا جائے۔

مندرجہ بالا فقہی احکامات کو محدثین و فقہاء و مؤرخین و اکابر علماء نے اپنی تصانیف

میں بصراحت نقل کیا ہے یہ مسئلہ کوئی پوشیدہ امر نہیں ہے اہل علم حضرات کو معلوم ہے۔

البتہ جن حضرات کو ان مسائل کی طرف توجہ نہیں ان کے اطمینان کے لیے مصنفین کی

اصل عبارات میں سے چند ایک چیزیں پیش خدمت ہیں اور باقی حوالہ جات کو حواشی میں ذکر

کر دیا ہے تمام عبارات بلفظ نقل کرنے میں بے حد تطویل ہے۔

(۱) عن جعفر عن ابیہ ان علیاً امر منادیہ فنادی یوم البصرۃ:

الا لا یتبع مدبر ولا ید فف علی جریح ولا یقتل اسیر

۱۔ المنی لابن قدامتہ ص ۵۲۲ تحت کتاب قتال اہل البغی۔

ومن اغلق بابيه فهو آمن ومن القى السلاح فهو آمن

ولا تأخذ من متاعهم شيئاً“ ۱۵

(۲) ”عن الضحاک ان علیاً لما هزم طلحة واصحابه امر منادیه

ان لا يقتل مقبل ولا مدبر ولا یفتح باب ولا یستمل

فرج ولا مال“ ۱۶

(۳) ”ثوقال یاقنبر من عرف شیئاً فلیأخذہ قال زید

فرد ما کان فی العسکر وغیره“ ۱۷

(۴) ”عن شفیق ابن سلمة ان علیاً لو یسب لیوم الجمل

ولو یقتل جریماً“ ۱۸

نیز اسی طرح واقعہ صفین کے متعلق بھی احکام علماء نے باسند ذکر کیے ہیں مثلاً ابن ابی

شیبہ نے اور ابن سعد نے ببارت ذیل یہ مسئلہ ذکر کیا ہے۔

----- عن ابی امامة قال : شهدت صفین

فکانوا لا یجھرون علی جریم ولا یطلبون مولیاً

ولا یسلبون قتیلًا“ ۱۹

۱۵ دا، المصنف لابن ابی شیبہ ج ۲۲ ص ۱۳ طبع کراچی۔ کتاب الجہاد روایت ۱۵۱۲۳۔

۱۶ کتاب السنن لسعید بن منصور ج ۳ ص ۳۷۷ قسم ثانی تحت باب جامع الشہادۃ۔

۱۷ دا، المصنف لابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۲۶۶-۲۶۷ طبع کراچی۔ کتاب الجمل روایت ۱۹۶۲۵۔

۱۸ کنز العمال ج ۸ ص ۴۲ کتاب الفتن من قسم الافعال (رجل) روایت ۱۳۰۷۔

۱۹ المصنف لابن ابی شیبہ ج ۲۸ ص ۱۵ طبع کراچی۔ کتاب الجمل روایت ۱۹۶۴۹۔

۲۰ المصنف لابن ابی شیبہ ج ۲۵ ص ۱۵ طبع کراچی۔ کتاب الجمل۔

۲۱ دا، المصنف لابن ابی شیبہ ج ۳۲ ص ۱۲ طبع کراچی۔ کتاب الجہاد۔ روایت ۱۵۱۲۵۔

یعنی ابن ابی شیبہ اور ابن سعد نے اپنی اپنی سند کے ساتھ اہل امامت الباہلی سے یہ مسئلہ نقل کیا ہے فرماتے ہیں۔ کہ میں واقعہ صفین میں حاضر تھا اس موقع پر زخمی کو مجروح نہیں کرتے تھے اور پشت دے کر جانے والے کا تعاقب نہیں کرتے تھے اور کسی مقتول کا لباس و ہتھیار نہیں سلب کرتے تھے۔ اس کے بعد مسئلہ ہذا کے متعلق فقہاء کرام اور دیگر مؤیدین علماء کے صرف حوالہ جات ذیل ہیں تحریر کیے جاتے ہیں۔ ارباب تحقیق رجوع فرما کر تسلی حاصل کر سکیں گے۔

- ۱۔ المبسوط للشرعی ص ۱۲۶ (باب الخوارج)
 - ۲۔ المبسوط للشرعی ص ۱۳۶ (باب الخوارج)
 - ۳۔ نصب الرایۃ للذیل ص ۲۶۳ کتاب السیر باب البغاة
 - ۴۔ فتح القدر ص ۲۱۲ باب البغاة بلیع مصر قدیم
 - ۵۔ فتح الباری ص ۲۴ (باب قصہ جمل)
 - ۶۔ فتح الباری ص ۲۸ (باب واقعہ جمل)
 - ۷۔ کنز العمال ص ۸۴ کتاب الفتن من قسم الافعال (جمل) روایت ۱۳۰۲ بلیع اول دکن
 - ۸۔ الفتنہ ووقعۃ الجمل ص ۱۸۱ باب سیرۃ علی فین قاتل یوم الجمل
 - ۹۔ تاریخ لابن جریر الطبری ص ۶ تحت ۳۷
- مذکورہ بالا احکامات جو جمل و صفین کے متعلق ذکر کئے گئے ہیں ان احکامات کو شیعہ کے کبار علماء نے بھی اسی نوعیت کے ساتھ درج کیا ہے ہم صرف ان کے حوالہ جات درج کرتے ہیں عبارت درج کرنے میں طوالت ہوتی ہے ناظرین کرام تسلی فرمادیں حوالہ جات پیش کردہ صحیح ہیں۔

الحقہ حاشیہ صفحہ گذشتہ کا

(۲) کتاب الطبقا - لابن سعد ص ۱۳۲ ق ۲ تحت ابی امامتہ الباہلی۔ بلیع اول لیڈرن۔

(۱) وقعة الصفین لنصرین مزاحم المنقذی الشیعی ص ۲۳. (المتوفی ۱۲۱۵ھ)

تحت خلعہ علی فی التحریض علی القتال۔ طبع مصر۔

(۲) الاخبار الطوال لابی حنینہ احمد بن داؤد دینوری الشیعی ص ۱۵۱ طبع مصر۔

(المتوفی ۲۸۷ھ) تحت وقعة الجمل۔

(۳) علل الشرائع لابن بابویہ القمی الشیعی ص ۶۰۳ (المتوفی ۳۸۸ھ) باب

۳۸۵ (نوادر العلل)

وغیرہ وغیرہ۔

مختصر یہ ہے کہ حسب فرمان علما ران جنگوں سے قبل قبل بعض احکام پوشیدہ تھے اور

ان کے کوئی مصالح مستتر تھے جو ان کے وقوع کے بعد لوگوں کے سامنے آئے۔ ان چیزوں کو

مالک کریم ہی بہتر جانتا ہے کہ اس طرح کیوں ہوا؟ ہم لوگوں کے فہم کی رسائی سے بلند تر ہیں۔

- ۲۔ نیز اہل اسلام پر ہتھیار اٹھانے کے حق میں وعیدات وارد ہیں یہ بات بھی ان کے پیش نظر تھی
- ۳۔ دیگر یہ چیز بھی ان کی نظر بصیرت کے سامنے تھی کہ اس فتنہ کے مفاسد اس کے مصالح پر غالب آتے جا رہے ہیں (اور ان کی اصلاح کی کوئی صورت سامنے نہیں آرہی)۔ اس وجہ سے بھی ان امور سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

چنانچہ جناب ابوسعود کا نظریہ فتح الباری شرح بخاری شریف میں مذکور ہے کہ :

① ----- "وكان ابو مسعود ضعی رآی ابی موسیٰؓ فی الکف فی

القتال تمسکاً بالاحادیث الواردة فی ذالک ومانی

حمل السلاح علی المسلم من الوعد"۔

یعنی کف عن القتال کے معاملہ میں اور مسلمانوں کا مسلمانوں کے خلاف ہتھیار اٹھانے کے مسئلہ میں وعید کی وجہ سے ابوسعود کا خیال وہی تھا جو حضرت ابوموسیٰ الشعمریؓ کا خیال تھا یعنی وہ ان امور میں عملاً حصہ نہیں لیتے تھے۔

اور شرح الطحاوی میں مسئلہ ہذا اس طرح منقول ہے کہ :

② ----- "وقعد عن القتال اکثر الاکابر لما سمعوه من

النصوص فی الامر بالقعود فی الفتنة"۔

③ ----- "ولما رأوه من الفتنة التي تربو مفسداً

علی مصلحتہا"۔

قاعدین کے بعض اسماء قاعدین حضرات کے اسماء علماء نے بہت سے ذکر کئے ہیں جنہوں نے ان قتال و مشاجرات میں

عملی طور پر حصہ نہیں لیا اور کسی فریق کا ساتھ نہیں دیا تھا۔ ان میں سے چند ایک حضرات کے

۱۔ فتح الباری شرح بخاری شریف ج ۵ ص ۵۵ تحت باب قصة الجمل۔

۲۔ شرح الطحاوی فی العقيدة السلفية ص ۲۱ تحت بحث ہذا طبع مکتبہ الریاض۔

اسامیہاں ذکر کیے جاتے ہیں۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۲۔ اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۳۔ سعد بن ابی وقاصؓ (سعد بن مالکؓ)

۴۔ ابو موسیٰ الاشعری (عبداللہ بن قیسؓ)

۵۔ محمد بن مسلمۃ الانصاریؓ

۶۔ بریدۃ بن الحصیب الاسلمیؓ

۷۔ ابو مسعود انصاریؓ

۸۔ ولید بن عقبہ بن ابی معیطؓ

۹۔ جریر بن عبداللہ البجلیؓ

۱۰۔ سعید بن زیدؓ

۱۱۔ زید بن ثابت الانصاریؓ

۱۲۔ ابو درداءؓ

۱۳۔ سلمۃ بن اکوعؓ

۱۴۔ صہیب رومیؓ

۱۵۔ ابوامامۃ الباہلیؓ

۱۶۔ ابو ثعلبۃ الخثعمیؓ ————— وغیرہ وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

مذکورہ بالا صحابہ کرامؓ کے علاوہ بھی ایک خاصی تعداد تلاش کر لے سے دستیاب ہو سکتی ہے جو ان تمام مشاہیر سے الگ رہی اور مندرجہ حضرات کے حوالہ کی ضرورت محسوس نہ ہو تو حواشی میں بعض مآخذ کے نام ذکر کر دیئے گئے ہیں۔ رجوع فرما کر تسلی کر سکتے ہیں۔

افادہ مقصد یہ ہے کہ ایک کثیر جماعت صحابہ کرامؓ کا مشاجرات ہذا سے اجتناب کرنا اور غیر جانب دار رہنا یہ اہل اسلام کے لیے عملی سبق ہے اور غرضت نصیحت ہے کہ ان تنازعات میں حصہ نہ لیا جائے اور اس میں ان کے جواز عدم جواز پر بحث نہ کی جائیں۔ ایک فرقہ کی طرف داری کر کے دوسرے فرقہ پر نہ الزامات عائد کئے جائیں نہ ان کے حق میں بدگمانی پھیلانی جائے اور تنقیدات کا باب بھی مفتوح نہ کیا جائے۔ ان مسائل میں بحث و مباحثہ سے کٹ لسان کیا جائے اور زبان طعن دراز نہ کی جائے اور دشنام طرازی سے زبان کو بچایا جائے۔

اسی میں ایمان کی خیر اور دین کی سلامتی ہے اور یہی طریق کبار علمائے اسلام کے نزدیک اسلم ہے اور یہی شیوہ دیانت داروں کے ہاں مستحسن ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ پر بڑے اکابر صحابہ و تابعین و دیگر علمائے امت کے بطور نصیحت کے بے شمار فرمودات کتابوں میں موجود ہیں ان میں سے بقدر ضرورت چند ایک ناظرین کرام کی خدمت میں تحریر کئے جاتے ہیں ایک منصف مزاج و دین دار شخصیت کے لیے بہت کافی ہیں۔

مسئلہ مشاجرات میں سلف صالحین کی ہدایات

①

اس سلسلہ میں پہلے ایک مشہور صحابی حضرت ابوسعید الخدریؓ کا فرمان ان کے ایک ثقہ تلمیذ کے ذریعہ تحریر کیا جاتا ہے چنانچہ ایک دفعہ جناب ابوسعید الخدریؓ کی خدمت میں بعض

(بقیہ حاشیہ) (۲) الاصابہ لابن حجرؒ ۲ ج ۲، ج ۳-۴۔

(۳) دول الاسلام ملذھی ج ۱ اول

(۴) فتح الباری شرح بخاری شریف - ۱۳ ج ۱ (کتاب الفتن) وغیرہ وغیرہ

لوگوں نے حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے تنازعات و اختلافات کا ذکر کیا تو حضرت ابو سعیدؓ نے بڑا عمدہ نصیحت آمیز جواب فرمایا اور توقف کی تلقین کی۔

— عن سعید بن یزید عن ابی نصرۃ قال ذکرنا علیاً
وعثمان وطلحۃ والزبیر عند ابی سعید فقال اقوام
سبقت لهم سوابق واصابتهم فتنه وردوا امرهم
الی اللہ

یعنی فرمایا کہ یہ وہ جماعت ہیں کہ ان کے بہت نیک اعمال سابقاً ان سے صادر ہو چکے
ہیں اب ان پر فتنہ اور ابتلا کا در آیا ہے ان کا معاملہ خداوند کریم کے سپرد کر دیا جائے

(۲)

اسی طرح جلیل القدر تابعی حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ (جو اپنے عدل و انصاف میں ممتاز
و مشہور ہیں) کی خدمت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کرامؓ کے اختلافات و
نزاعات کا ذکر اس دور کے بعض افراد نے کیا (جیسا کہ لوگ اپنی مجالس میں گزشتہ واقعات
کو تجزیہ و تبصرہ کی خاطر دہرایا کرتے ہیں) تو ایسی صورت حالات کو دیکھ کر سیدنا عمر بن
عبدالعزیزؒ نے نامحاذ انداز میں ارشاد فرمایا کہ :

----- قال (محمد بن النضر) ذکرنا اختلاف اصحاب

محمد صلی اللہ علیہ وسلم عند عمر بن عبدالعزیز

فقال امر اخرج اللہ ایدیکم منہ ما تعملون الستکم

فیہ ؟

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۴۵ طبع جدید کراچی روایت ۱۱۶۳۴

۲۔ طبقات لابن سعد ص ۲۸۲ تحت عمر بن عبدالعزیزؒ۔

یعنی یہ وہ معاملات ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہاتھوں کو درد رکھا ہے تو پھر تم اپنی زبانوں کو اس میں کیوں لٹوٹ کرتے ہو؟
 یعنی ان چیزوں میں تمہیں زبان استعمال کر کے حصہ نہیں لینا چاہیے اور آخرت کی فکر کرنی چاہیے۔

(۳)

نیز اسی نوعیت کی ایک دوسری روایت حضرت عمر بن عبد العزیز کی صاحب طبقات نے نقل کی ہے اس میں مذکور ہے کہ :

حضرت سیدنا علیؓ، حضرت سیدنا عثمانؓ اور اہل جبل و صہب کے درمیان جو واقعات پیش آئے ان کے متعلق عمر بن عبد العزیزؓ سے سوال کیا گیا تو خلیفہ عادل نے معقول انداز میں بہترین جواب دیا۔

----- سنل عمر بن عبد العزیز عن علی و عثمان و الجمل

وصفین ما کان بینہم و فقال تلد ما وکت اللہ

بدی عنہما وانا اکرہ ان اغمس لسانی فیہا۔

فرمایا کہ یہ وہ خون ریزی ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھ کو درد رکھا ہے تو میں نہیں پسند کرتا کہ اپنی زبان کو اس میں ڈبو دوں (اور استعمال کروں)

ان مشاجرات کے حق میں خلیفہ منصف کے یہ نصائح اور عملی فرامین ہیں کہ ان واقعات میں کلمہ خیر کے بغیر زبان استعمال نہ کی جائے اور صحابہ کرامؓ کے معاملات میں حرف شکایت زبان پر نہ لایا جائے۔

مقصد یہ ہے کہ ان کے اس معاملہ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا جائے اس میں رائے زنی کرنے سے اجتناب کیا جائے۔

(۴)

علامہ القرطبیؒ نے اپنی تفسیر میں مسئلہ ”مشاجرات بین الصحابة“ کے متعلق اکابرین امت کے آراء اور ان کی ہدایات نہایت عمدہ پیرائے میں درج کی ہیں ایک بزرگ ”المحاسنی“ نے امام حسن بصریؒ سے یہ ارشادات نقل کے لیے ہیں۔ فاضل القرطبیؒ لکھتے ہیں کہ :

--- وقد سئل الحسن البصري عن قتالهم فقال: قتال
شبهة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وغنا وعلما
وجهلنا واجتمعوا فاتبعنا واختلصوا فوقنا، قال المحاسبي
فمن نقول كما قال الحسن ونعلم ان القوم كانوا
اعلم بما دملوا فيه منا، ومنتبع ما اجتمعوا عليه،
ونقف عند ما اختلفوا فيه ولا نبتدع رأيا منا. ونعلم
انهم اجتهدوا وارادوا الله عز وجل، اذ كانوا غير
متهمين في الدين ولما آل الله التوفيق“

یعنی صحابہ کرامؓ کے باہمی قتال و مشاجرات کے حق میں حضرت حسن بصریؒ سے سوال کیا گیا یہ کیسے پیش آئے تھے ؟ ان کا کیا حکم ہے ؟ ہمیں ان امور میں کیا رویہ اختیار کرنا چاہیے ؟ وغیرہ) تو حضرت حسن بصریؒ نے ارشاد فرمایا کہ :

① نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے صحابہ کرامؓ ان معاملات میں موجود اور حاضر تھے ہم لوگ موجود نہ تھے بلکہ غائب تھے۔

② (شرکائے واقعہ) صحابہ کرامؓ ان امور کو ہم سے بہتر جانتے تھے ہم نہیں جانتے (کہ) یہ واقعات کیسے اور کس طرح پیش آئے ؟

الح الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ص ۳۲۲ تحت آیت ”وان طافت ان من

المومنین۔۔۔ الخ (العبرات)

۳) صحابہ کرام جن کا مول پر مجتمع اور متفق ہوئے ہم نے ان کی اتباع کی۔

۴) اور جن چیزوں میں ان کا اختلاف واقع ہوا تو ہم نے اس میں توقف اختیار کیا۔

حضرت حسن بصریؒ کے ان زرین فرمودات کے بعد امام محاسبیؒ فرماتے ہیں کہ :

ہم بھی حضرت شیخ حسن بصریؒ کے فرمان کے موافق قول کرتے ہیں جس طرح انہوں نے

ہدایت فرمائی ہے ہمارا یقین ہے کہ صحابہ کرامؓ ہم سے زیادہ عالم تھے۔ جن امور میں وہ داخل

ہوئے پھر جن چیزوں پر ان کا اجتماع ہو گیا اس میں ہم ان کے پیروکار ہیں۔ اور جن چیزوں

میں ان کا اختلاف ہو گیا ان میں ہم نہیں داخل ہوتے بلکہ توقف اور اجتناب کرتے ہیں۔

اور ہم اپنی طرف سے کوئی جدید رائے نہیں قائم کرتے۔

اور ہمیں یقین ہے کہ انہوں نے اخلاص کی بنا پر مجتہدانہ رائے قائم کی (پھر اس پر

گامزن ہوئے) یہ لوگ دین کے معاملہ میں غیر متہم تھے اللہ تعالیٰ سے ہم خیر کی توفیق طلب کرتے

ہیں (ان کے ساتھ ہم حسن ظن اور نیک گمان رکھتے ہیں)

۵

سابقہ نصائح کی طرح امام (محمد بن ادریس) الشافعیؒ کی بھی یہی نصیحت ہے فرماتے ہیں :

--- قال الشافعیؒ وغیرہ من السلف تلک دماء طهر الله

عنہا ایدینا فلنطهر عنہا السننۃ ۱۷

یعنی امام شافعیؒ اور دیگر سلف صالحین کا فرمان ہے کہ یہ وہ خون ریزیاں ہیں جن

سے ہمارے انصاف کو اللہ تعالیٰ نے پاک رکھا پس ہمیں چاہیے کہ ہم اپنی زبانوں کو بھی ان

سے پاک رکھیں اور بچائے رکھیں۔

یہ ان حضرات کی بڑی قیمتی ہدایات ہیں جنہیں اس مسئلہ میں پیش نظر رکھنا ہمارا فرض ہے۔

۱۷۱، اشرع موافق ص ۳۷ طبع مصر تحت المقصد السالِح انہ یجب تعظیم الصحابۃ کتم الخ

۲، الجامع الاحکام القرآن للقرطبی ص ۲۲۱ الجز سادس عشر تحت وان طاعتان من المؤمنین الخ

(۶)

نیز علامہ قرطبیؒ نے صحابہ کے قتال کے حق میں یہ نصیحت کی ہے اور ساتھ دلائل بھی ذکر کیے ہیں۔

فرمانے ہیں کہ ان حضرات میں سے کسی ایک صحابی کے حق میں خطا کو متعین طور پر نسبت کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ لوگ اپنے افعال میں مجتہد کی حیثیت میں تھے اور اخلاص کی بنا پر ان سے یہ افعال صادر ہوئے یہ تھا کہ حضرت ہمارے لیے پیش رو اور نقشہ راہ ہیں ان کے باہمی اختلاف کے متعلق رکنے کے لیے حکم ہے اور ہمیں حکم ہے کہ ہم ان کا ذکر خیر کے ساتھ کریں برائی کے ساتھ نہ کریں۔

۱۔ ایک وجہ تو یہ ہے کہ انہیں صحبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف حاصل ہے۔ اور اس کا بہت بڑا احترام ہے۔

۲۔ دوسرا یہ ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق سب کرنے سے ہمیں منع فرمایا۔

۳۔ تیسری یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی خطائیں معاف فرمادی ہیں۔

۴۔ چوتھی یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ان کے حق میں رضامندی کی خبر دے رکھی ہے۔

لَا يَجُوزُ أَنْ يَنْسَبَ إِلَى أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ خَطَأٌ مَقْطُوعٌ بِهِ
إِذَا كَانُوا كَلِمَةً أَوْ اجْتَمَعُوا فِيمَا فَعَلُوهُ وَإِذَا رَادَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
وَهُمْ كَلِمَةً لَنَا أُمَّةٌ وَقَدْ تَعَبَدْنَا بِالْكَفِّ عَمَّا شَجَرَ بَيْنَهُمْ
وَالَّذِي نَذْكُرُهُمْ إِلَّا بِأَحْسَنِ الذِّكْرِ لِحُرْمَةِ الصَّحْبَةِ وَلِنَهْيِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سُبِّهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
وَأَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ

(۷)

مشاجرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے سلسلہ میں اکابرین امت کے فرامین ہم نے ایک تسلسل کے ساتھ ذکر کئے ہیں۔ ہم اس کے مطابق حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کا فرمان نقل کرتے ہیں اس میں حضرت شیخؒ نے اس مسئلہ پر نہایت عمدہ روشنی ڈالی ہے۔

حضرت شیخؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کے مشاجرات کے حق میں کھن لسان کرنے اور ان کے عیوب بیان کرنے سے رکنے پر، اور ان کے فضائل و محاسن کے اظہار پر اہل سنت متفق ہیں اور ان کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے جس طریقے پر واقع ہوا حضرت علیؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، عائشہؓ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کے درمیان جو اختلاف جاری ہوا ہے ان تمام چیزوں کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے نیز ہر فضیلت والے کو اس کے موافق فضیلت دینا چاہیے۔

”۔۔۔۔۔ واقف اهل السنة على وجوب الكف عما شجر

بينهم والامساك عن مساوئهم و اظهار فضائلهم

ومحاسنهم وتسليم امرهم الى الله عز وجل على ما كان

وجرى من اختلاف علي وطلحه والزبير وعائشة و

معاوية رضي الله تعالى عنهم على ما قد مبينه واعطاء كل

ذی فضل فضله الخ“

(۸)

منازعات و مشاجرات بین الصحابہ کے متعلق جس طرح ہم نے سابقاً اکابرین امت کے اقوال ذکر کئے ہیں اسی طرح اب اس مسئلہ کے اختتام پر حافظ ابن حجرؒ کا قول کرنا چاہتے ہیں جو انہوں نے فتح الباری شرح بخاری شریف میں ذکر کیا ہے۔

الح غزيرة الطالبين من ۱۴ مترجم للشيخ عبدالقادر جيلانيؒ فصل و نقد اہل السنۃ۔ طبع نوکشتہ

ابن حجر العسقلانیؒ تحریر کرتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ میں جو تنازعات پیش آئے ان کی وجہ سے کسی ایک پر بھی طعن کرنے اور عیب لگانے سے اہل سنت والجماعت نے منع کیا ہے اور اس منع پر اہل سنت کا اتفاق ہے اگرچہ یہ معلوم ہو چکا ہے کہ ان میں سے کون حق پر تھے اور کون حق پر نہیں تھے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ حروب باہمی اجتہاد کی بنا پر تھے (عناد کی بنا پر نہ تھے) اور اللہ تعالیٰ نے اجتہاد میں خطا کرنے والے کو معاف فرمادیا ہے بلکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ مجتہد مصیب کو دواجر دیتے جاتے ہیں اور مجتہد مغلطی کو ایک اجر دیا جاتا ہے۔

”-----“ والفق اهل السنة على وجوب منع الطعن على

احد من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك ولو عرف
المعق منهم ولا هو لولا يقاتلوا في تلك الحروب الا عن
اجتهاد وقد عفا الله تعالى عن المغطى في الاجتهاد - بل ثبت انه
يوجز اجراً واحداً وان المصيب يوجز اجرين كما سيأتى
بياناً في كتاب الاحكام“ لہ

یہ تمام فرمودات اپنے اپنے مفہوم میں واضح ہیں ان میں مزید کسی تشریح کی حاجت نہیں ہے
● حاصل یہ ہے کہ تنازعات صحابہ کرامؓ میں بطور نقد و تنقید حصہ لیتے سے اکابرین امت نے
منع فرمایا ہے اور کف لسان کرنے کی ہدایت کی ہے۔ اور ان کا معاملہ خدا تعالیٰ کے سپرد
کرنے کی نصیحت فرمائی ہے۔

● اور ان کے ان معاملات میں حسن ظن رکھنے کا فرمان دیا ہے۔

● اسی چیز میں دنیا و عقبیٰ کی سلامتی مضمر ہے اور حفاظت دین و ایمان کے لیے اسلام طریق یہی ہے۔

● اسی طویل سمیع خراشی سے مقصد یہ ہے کہ جبل و صفین دلائل کے حق میں ہمارے نظریات
سلف صالحین کے فرمودات کے موافق ہونے چاہیں اور ہمارے تاثرات ان کے

خلاف نہیں ہوئے چاہیں۔

اب ہم اہل صفین کے حق میں دو بشارتیں بطریق خواب ذکر کرتے ہیں جو مسئلہ ہزار کی تائید میں پیش کی جاتی ہیں۔ امید ہے کہ ناظرین کرام انہیں بنظر استحسان دیکھیں گے۔

اہل صفین کے حق میں سویا ہوا صلحہ

①

بشارت اولیٰ

گزشتہ صفحات میں اکابرین امت کی چند ہدایات پیش خدمت کی ہیں اب ان کے آخر میں اہل صفین کے متعلق ہم رویہ صالحہ یعنی عمدہ خواب ذکر کرنا چاہتے ہیں جس کو اکابر محدثین و مؤرخین نے اپنی متعدد تصانیف میں ذکر کیا ہے اور یہ اہل صفین کے حق میں بشارت عظمیٰ ہے۔
 علماء فرماتے ہیں کہ دلائل شرعیہ اور تاریخی شواہد کی موجودگی میں اگرچہ اس کی چند احادیث نہیں ہے تاہم فطری طور پر رویائے صالحہ اور بشارت صادقہ سے ایک قسم کا اطمینان اور سکون طابع میں پیدا ہو جاتا ہے بنا برین ذیل میں اس واقعہ کے متعلق چند بشارت صحیحہ درج کئے جاتے ہیں جنہیں کبار علماء نے اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے اور اس کو رد نہیں کیا یہ چیز عند العلماء قبولیت کی علامت ہے۔

تابعین میں ایک بزرگ مرد بن شرجیل ہیں جن کی کینت **الوئسرہ کا خواب**

الوئسرہ ہے یہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے مشہور تلمیذ اور ثقہ راوی ہیں۔ آپ بڑے راست گو اور معتمد شخصیت ہیں۔ علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ الوئسرہ صفین میں حضرت علیؓ کی حاکمیت میں

شریک جنگ تھے۔

ابو میسرؤ فرماتے ہیں کہ اہل صفین کے معاملہ کے متعلق میں پریشانی میں تھا اور میں ان دونوں فریق کے درمیان کوئی فیصلہ کن بات معلوم نہیں کر سکا تھا۔

پس اس حالت میں مجھے ایک خواب میں دکھایا گیا کہ میں جنت میں داخل ہو کر اہل صفین کے پاس پہنچا ہوں۔ وہ ایک سرسبز باغ میں ہیں اور وہاں بہترین پھل رہی ہیں۔ وہاں میں نے جنتیوں کے خیمے لگے ہوئے دیکھے۔ میں نے پوچھا کہ یہ کن لوگوں کے خیمے ہیں تو مجھے بتایا گیا کہ یہ خیمے ذوالکلاع اور حوشب کے لیے ہیں (یہ دونوں بزرگ حضرت معاویہ کی حمایت میں جنگ صفین میں شہید ہوئے تھے)۔

اس کے بعد میں نے پوچھا کہ عمار بن یاسر اور ان کے ساتھی کہاں ہیں تو مجھے بتایا گیا کہ ان کا مقام اور قیام آگے ہے میں نے کہا یہ کیسے ہو حالانکہ ان کے بعض نے بعض کو قتل کیا تھا؟ تو جواب دیا گیا کہ ان لوگوں کی اللہ تعالیٰ سے ملاقات ہوئی ہے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کو واسع المغفرت پایا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ نے ان سب کی مغفرت فرمادی ہے۔ پھر میں نے پوچھا کہ اہل نہردان کا کیا ہوا تو اس کے متعلق جواب ملا کہ وہ شہید اور سختی میں ڈال دیئے گئے۔

ابن ابی شیبہ نے اس واقعہ کو عبارت ذیل نقل کیا ہے۔

۱۔۔۔۔۔ عن ابی وائل قال رأی فی المنام ابو میسرؤ عمرو

بن شرحبیل وکان افضل اصحاب عبد اللہ بن مسعود قال

رأیت کانی ادخلت الجنة فرأیت قبا با مضروبة فقلت

لمن هذه ؟ فقیل هذه لذی الکلاع وحوشب وکانا ممن

قتل مع معاویة ثم مر صفین قال قلت وابن عمار واصحابه؟

قال امامک قلت وكيف وقد قتل بعضهم بعضاً ؟

قال فقیل انھم لقوا اللہ فوجدوه واسم المغفرة قال

قلت فما فعل اهل النهر؟ قال فقیل لقوا جبراً ۱۷

ابو یسیرؒ کے اس واقعہ خواب کو مندرجہ ذیل محدثین، مؤرخین نے اپنی اپنی عبارات کے ساتھ اپنی تصانیف میں نقل کیا ہے۔ ذیل میں ہم ان کے صرف حوالہ جات نقل کرتے ہیں تاکہ اہل تحقیق رجوع فرما کر تسلی کر سکیں۔ تمام عبارات نقل کرنے میں تطویل ہوتی ہے۔ ان تمام حوالہ جات میں سب سے مفصل واقعہ سعید بن منصور نے ذکر کیا ہے۔

۲۔ طبقات لابن سعد (متوفی ۲۴۵ھ) ص ۱۸۸-۱۸۹ آخر ترجمہ عمار بن یاسرؓ (طبع طین)

۳۔ کتاب السنن لسعید بن منصور انحراسانی (متوفی ۲۲۷ھ) ص ۳۶۹ باب جامع الشہادۃ (القسم الثانی) روایت ۲۹۵۵۔

۴۔ کتاب المعرفة والتاریخ ص ۳۱۲ طبع بیروت از ابو یوسف یعقوب بن سفیان البسوی (متوفی ۲۷۷ھ)

۵۔ حلیۃ الاولیاء لابن نعیم الاصفہانی (المتوفی ۷۴۳ھ) ص ۴۳۰ تحت عمرو بن شریل۔

۶۔ السنن الکبریٰ للبیہقی (المتوفی ۴۵۸ھ) ص ۱۷۷ تحت قتال اہل البغی طبع حیدرآباد دکن

۷۔ العبر للذہبی (المتوفی ۷۴۸ھ) ص ۲۷۰ تحت ۲۷۷ سبع ذلالتین۔

۸۔ مرآة الجنان للیافعی (المتوفی ۶۷۸ھ) ص ۱۰۱ جلد اول تحت ۳۷۷۔

۹۔ الاصابہ لابن حجر العسقلانی ص ۲۸۲ تحت الخویش ذو ظلم (المتوفی ۸۵۲ھ) ج اول

تنبیہ

مذکورہ بالا علماء کرامؒ میں سے بعض حضرات نے اس اسناد کے صحیح ہونے کی تصریح

فرمادی ہے۔

۱۷۔ المعنف لابن ابی شیبہ (المتوفی ۲۳۵ھ) ص ۲۹۰ جلد ۱۵ تحت روایت ۱۹۶۹ تحت باب

۲۹۱

اذکری صفین۔ طبع کراچی۔

مثلاً حافظ ذہبی، یعقوب البسوی شیخ یافعی اور ابن حجر نے اس روایت کے اسناد کی صحت کی تصدیق کی ہے۔ میندرجہ بالا تمام حضرات نے اس واقعہ کو نقل کیا ہے لیکن کسی ایک بزرگ نے بھی اس کی تردید نہیں کی جیسا کہ سابقاً ہم نے ذکر کیا ہے یہ چیز اس کے قابل تسلیم ہونے کے لیے کافی ہے۔

(۲)

بشارت ثانیہ

خليفة صالح حضرت عمرو بن عبد العزيز رضی اللہ عنہ کا رویہ صالحہ

حضرت عمرو بن عبد العزيزؓ اپنے دور کے اکابر تابعین میں سے مشہور ثقہ اور معتبر شخصیت ہیں ان کا خواب محدث ابو یوسف بن ابی الدنیا نے اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ عمرو بن عبد العزيزؓ فرماتے تھے کہ میں نے جناب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت کی اور دیکھا ہوں کہ جناب ابوبکر الصدیقؓ اور عمر بن الخطابؓ جناب کی خدمت میں تشریف فرمائیں ہیں نے آنجناب صلعم کی خدمت میں سلام عرض کیا اور ایک طرف بیٹھ گیا پھوڑی دیر میں حضرت علی المرتضیٰؓ اور حضرت امیر معاویہؓ تشریف لائے پھر ان دونوں کو ایک مکان میں داخل کر کے دروازہ بند کر دیا گیا میں اس منظر کو دیکھ رہا تھا پھر جلدی ہیں حضرت علی المرتضیٰؓ اس مکان سے باہر تشریف لائے اور کہنے لگے کہ رب کعبہ کی قسم! اس معاملہ کا میرے حق میں فیصلہ کیا گیا ہے۔ پھر پھوڑی ہی دیر گزری کہ حضرت امیر معاویہؓ اس مکان سے باہر تشریف لائے اور یوں کہہ رہے تھے۔ رب کعبہ کی قسم! میرے لیے مغفرت فرمادی گئی ہے۔“

علامہ ابن کثیرؒ نے البدایہ میں ابوبکر بن ابی الدنیا کے حوالے سے یہ تمام واقعہ نقل کیا ہے اہل علم اصل عبارت ملاحظہ فرما کر اطمینان فرمائیں۔

----- عن عمرو بن عبد العزيز قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يركب وعمر جالس
عنده فسلمت عليه وجلست - فبينما أنا جالس إذا ألقى
بعلیؑ ومعاويةؓ فادخلا بيتاً واجيف الباب وأنا انظر
فما كان بأسرع من أن خرج عليؑ وهو يقول قصي
لي ورب الكعبة - ثم ما كان بأسرع أن خرج معاويةؓ
وهو يقول غفر لي ورب الكعبة "له

مندرجہ بالا ردیہ صالحہ کو جناب امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی مشہور تصنیف
"کیمیائے سعادت" میں فارسی عبارت میں کلمات ذیل کے ساتھ درج کیا ہے اہل علم
کی تسلی کے لیے بعینہ عبارت تحریر کی جاتی ہے -

امام غزالیؒ لکھتے ہیں :

عمرو بن عبد العزیزؓ میگوید کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را بن خواب دیدم
با ابوبکرؓ و عمرؓ نشسته - چوں بالیشان نشستم ناگاہ علیؑ و معاویہؓ را برآ
وردند - و در خانه فرستادند و در بر بستند و در وقت علیؑ را دیدم کہ بیرون
آمد و گفت قصی لی ورب الکعبۃ یعنی حق مرا نہا دند پس بزودی معاویہؓ بیرون
آمد و گفت غفر لی ورب الکعبۃ مرا نیز عفو کردند و بیا مرزیدند "له

اس کا مفہوم یہ ہے کہ حضرت عمرو بن عبد العزیزؓ کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الہ البدایہ والنہایہ لابن کثیرؒ ص ۱۳ طبع مصر تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان (دواوردنی
مناقبہ وفضائلہ)

۲۸۳ لغزالیؒ (فارسی) کیمیائے سعادت (مطبع محمدی بی بی) تحت پیدا کردن احوال
مردگان کہ مکشوف شدہ است بطریق خواب -

وسلم کو میں نے خواب میں دیکھا حضرت ابو بکر و عمرؓ ساتھ بیٹھے ہوئے تھے جب میں بھی آپؓ کی خدمت میں بیٹھ گیا تو ناگہاں حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کو لایا گیا اور ایک مکان میں داخل کر کے اس کا دروازہ بند کر دیا گیا۔ تھوڑی دیر بعد میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا کہ باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ رب کعبہ کی قسم! میرے حق میں فیصلہ ہوا ہے اور پھر جلد ہی حضرت امیر معاویہؓ باہر تشریف لائے اور آکر کہا کہ رب کعبہ کی قسم مجھے معاف کر دیا گیا ہے اور بخش دیا گیا ہے۔

ان بشارات کے ذریعہ مسئلہ واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ جل مجدہؑ کی شان کریبی نے صفین والے حضرات کے ساتھ عفو و معافی کا معاملہ فرما دیا ہے اور ان کی باہمی آویزشوں سے درگزر فرما کر مغفرت فرمادی ہے۔

فہذا ہمیں بھی ان لوگوں کے حق میں حسن ظن رکھنا لازم ہے اور ان کے متعلق بدگمانی سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔ (جیسا کہ قبل ازیں بھی ذکر کیا ہے)

تنبیہ

بحث ہذا کے آخر میں رفع شبہ کے طور پر چند کلمات درج کیے جاتے ہیں۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ خواب محض خیال اور وہم ہوتا ہے اس بنا پر اس پر کچھ اعتما د نہیں اور نہ ہی اس سے کوئی صحیح تاثر لیا جاسکتا ہے۔

اس سلسلہ میں چند معروفات تحریر کی جاتی ہیں۔

در اصل خواب کئی قسم کے ہوتے ہیں بعض رؤیا و صالحہ صحیح ہوتے ہیں اور

بعض محض وہم اور پریشانی خیالی ہوتی ہے جس کو ”اضغاث احلام“ سے تعبیر کیا جاتا ہے صحیح خواب (یعنی رؤیا صالحہ) کے متعلق قرآن مجید میں متعدد واقعات مذکور ہیں مثلاً

(۱) حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خواب اپنے فرزند اسمعیل علیہ السلام کے ذبح کے متعلق

(انی اذ بھک فانظر ما ذاتری)

(۲) حضرت یوسف علیہ السلام کا خواب (انی رائیت احد عشر کוכبا۔

والشمس والقمر رايتهم ولی ساجدين)

(۳) نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب مبارک جسے (لقد صدق اللہ رسولہ

الرویاء بالحق۔۔۔۔۔ الخ میں ذکر فرمایا گیا ہے۔

اسی طرح اور بھی کئی واقعات ذکر کئے جاسکتے ہیں۔

حدیث شریف میں صحیح رویار کے متعلق متعدد روایات صحیحہ پائی جاتی ہیں۔ مثلاً

① نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد نبوت باقی نہیں ہے

الامبشرات۔ لوگوں نے عرض کیا بشارات کیا ہیں تو آنجناب نے فرمایا الرویاء الصالحة

یراها الرجل الصالح او تری له

یعنی بشارات کی تشریح فرماتے ہوئے آنجناب صلعم نے فرمایا کہ وہ نیک خواب

ہیں جو نیک انسان خود دیکھتا ہے یا اس کے حق میں کوئی دوسرا شخص دیکھتا ہے۔

② آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے بعد نبوت میں سے کچھ

باقی نہیں مگر الرویاء الصالحة ہے۔

لیس یبقی بعدی من النبوة الا الرویاء الصالحة

ان احادیث صحیحہ کی روشنی میں حدیث شریف میں بہت سے واقعات رویا صالحہ

کے متعلق پائے جاتے ہیں مثلاً :

① حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا خواب موطا امام مالک باب ماجاء

فی دفن المیت میں مذکور ہے آپؐ فرماتی ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ تین چاند

الحمد لامام مالک ص ۳۸۸ طبع مجتبائی دہلی (باب ماجاء فی الرویا)

۲، المسند للدری ص ۲۲ کتاب الرویا باب فی قولہ تعالیٰ ہم البشری۔۔۔۔۔ الخ

۳ الحمد لامام مالک ص ۳۸۸ طبع مجتبائی دہلی (باب ماجاء فی الرویا)

میرے حجرے میں اگر گرے ہیں پس میں نے اس خواب کو اپنے والد صدیق اکبرؑ کی خدمت میں بیان کیا پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا اور میرے حجرے میں ہی آنجناب کا دفن ہوا تو اس وقت حضرت صدیق اکبرؑ نے مجھے فرمایا ہذا احد اعمارک دھو فیہا یعنی یہ ان تین مانتالوں میں سے ایک ہیں اور یہ ان سب سے بہتر ہیں۔

⑦ دوسرا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا خواب ہے جو آنجناب نے جمع کے روز خطبہ میں ذکر فرمایا:

”ایھا الناس انی رأیت دیکا احمر نقرنی لقرتین
ولا اری ذالک الا حضور اجلی“ ۲

یعنی اے لوگو! میں نے ایک سرخ مرغے کو دیکھا ہے کہ اس نے دو چوچیں مجھ پر لگائی ہیں اور اس سے میں نے اپنے انتقال کا قریب ہونا سمجھا ہے۔
اسی نوع کے بہت سے رویا صحیحہ دستیاب ہو سکتے ہیں لیکن تا یہ مسئلہ کے لیے مندرجہ بالا اشیاء کافی ہیں۔

مذکورہ ہر دو خواب اہل صفین کے حق میں جو ذکر کئے گئے ہیں ان کو حجت اقامی کے درجہ میں رکھا جاسکتا ہے۔

اور ان کو محض وہم و خیال قرار دے کر رد نہیں کیا جاسکتا۔ پس ان کی وہی حیثیت ہے جو ایک صحیح خواب کے لیے ہوتی ہے۔ اور ایک ایمان دار شخص کے لیے قابل اطمینان ہے اور سکون قلبی کی خاطر مفید ہے۔

فہمہ اہل صفین کے حق میں ہمارا حسن ظن یہی ہے کہ مالک کریم نے ان کی مغفرت کا سامان فرما کر ان کو نجات دے دی ہے۔

۱۔ موطا امام مالک ص ۸ طبع مجتبیٰ دہلی باب ”ما جاء فی دفن الیت“۔

۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۴۲، ۴۳ جلد ۱۱ بحث ما عبرہ عمرؓ۔ طبع کراچی۔

خروج الخوارج

واقعہ صفین سے فارغ ہونے اور ”تحکیم“ میں ناکامی کے بعد حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے دور میں ایک اور اہم واقعہ پیش آیا وہ یہ ہے کہ فرقہ خوارج نے خروج کیا۔

”خوارج“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی اپنی جماعت کے افراد تھے اور مسئلہ تحکیم کو قبول کیلئے پر معترض ہو کر ان الحکمہ الاملہ کا نعرہ لگاتے ہوئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی جماعت سے الگ ہو گئے ماس وقت ان کی تعداد بعض نے سولہ ہزار اور بعض نے بارہ ہزار لکھی ہے اور عند البعض بارہ ہزار سے بھی کم تھی۔
ان کے سرکردہ افراد عبداللہ بن وہب، حرقوص بن زہیر، شریح بن ادنیٰ، عروہ بن جریر، البرک اور عبداللہ بن الکوار وغیرہ وغیرہ ذکر کیے جاتے ہیں۔

کوفہ کے علاقہ میں ایک مقام حر درار تھا وہاں انہوں نے پہلے اپنا مرکز قائم کیا اور پھر جو لوگ ان کے ہم نوائے وہ سب افراد نہردان کے مقام میں مجتمع ہو گئے اور جدا فرقہ کی حیثیت اختیار کر لی اور یہ لوگ اپنے نظریات میں نہایت جبری تھے۔

واجتمع الجميع بالنهر وان وصارت لهم شوكة ومنعة

وهم جند مستقلون وفيهم شجاعة الزنه

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی جانب سے پہلے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی طرف تشریف لے گئے اور ان کے ساتھ ان کے پیش کردہ مسائل میں بحث و بحث کی اور امیر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فریضہ سر انجام دیا۔ اس قبائلیں پر ان میں سے بعض لوگ اپنے خیالات سے رجوع کر کے واپس ہوئے اور بعض اپنی ضلالت و گمراہی

۱۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۴۹ تحت احوال خوارج

۲۔ البدایہ ص ۲۸۶ تحت ذکر خروج الخوارج من الکوفۃ۔

پر قائم رہے یہ

یہ لوگ اپنے خیالات میں انتہا پسند بے باک اور سخت تشدد تھے اور حضرت علی المرتضیٰ سے اس بات پر سخت ناراض تھے کہ انہوں "تحکیم" کیوں قبول کی ہے؟
مؤرخین لکھتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت علی المرتضیٰ اپنی جگہ پر خطبہ دے رہے تھے کہ خارجیوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا کہ :

سے علیؑ ! آپ نے اللہ کے دین میں لوگوں کو شریک کر ڈالا ہے حالانکہ لاحکم الا للہ۔ اس شخص کے اور بھی ہمنوا مجلس میں موجود تھے ان سب نے یہ نعرہ لگانا شروع کر دیا۔ اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ "اللہ" کے بغیر کسی کے لیے حکم نہیں ہے۔ تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے یہ منظر دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ ہذہ کلمۃ حق یراد بها باطل" ۲۔
یعنی یہ کلمہ حق ہے لیکن اس کا مفہوم غلط پایا جا رہا ہے۔

خوارج کے معاملہ میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ابتدا میں نرم رویہ اختیار فرمایا تھا تا کہ ان کی کچھ اصلاح ہو سکے اور یہ اپنے تشدد سے باز رہیں۔ اس سلسلہ میں علمائے لکھا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ نے ایک دفعہ ان کے حق میں رعایت فرماتے ہوئے ان کو خطاب کر کے فرمایا کہ

--- ان لکم علینا ان لا تمنعکو مساجدنا مالو تغربوا
علینا ولا تمنعکو نصیبکم من هذا الفی ما دامت ایدیکم
مع ایدینا ولا نقاتلکم حتی تقاتلوننا" ۳

۱۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۷۹ تحت احوال خوارج۔

۲۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۸۱ تحت احوال خوارج۔

۳۔ البدایہ لابن کثیر ص ۲۸۴ تحت ذکر خروج الخوارج من الکوفۃ الخ

۴۔ کتاب الاموال لابن عبد القاسم بن سلام ص ۲۳۲ تحت الاعطیۃ والارزاق لاهل الرد عن الاسلام

کے قتال کی نوبت آئی

خوارج کیساتھ جنگ نہروان خوارج کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰؑ کی طرف سے قتال کی نوبت پیش آئی تاہم اس میں حضرت علی المرتضیٰؑ

کی طرف سے خاص ہدایات تھیں مثلاً

۱۔ ایک بات تو یہ تھی کہ حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنی جماعت کی طرف سے ایک علم کھڑا کیا تھا اس کے متعلق فرمایا کہ جو شخص اس جھنڈے کی طرف آجائے (اپنی جماعت کو چھوڑ کر ہماری جماعت سے مل جائے) تو وہ امان میں ہے۔

۲۔ اسی طرح جو شخص اس مخالف جماعت کو چھوڑ کر کوہ کی طرف آجائے یا مدائن کی طرف چلا جائے وہ بھی امان میں ہے۔

۳۔ آپؑ نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کہ جب تک کہ مخالفت فریق ہم پر چلے کی ابتداء نہ کرے تب تک اپنے ہاتھوں کو روکے رکھو۔ (ابتداء بالقتال نہ کرو)

ان حالات میں خاندی تشدد پر اتر آئے ہوئے تھے لاحکوم الا اللہ کا نعروں لگاتے اور حملہ کرتے تھے اس صورت میں شدید قتال پیش آیا۔ ان کے بہت سے لوگ مارے گئے اور موزنین کے قول کے مطابق حضرت علی المرتضیٰؑ کی جماعت کے سات آدمی قتال میں شہید ہوئے اور بقول بعض ۱۲-۱۳ آدمی شہید ہوئے اور یہ واقعہ شعبان ۳۸ھ میں پیش آیا تھا (خلیفہ بن خیاط ص ۱۸، ۱۸۱ جلد اول تحت ۳۸ھ)

ایک واقعہ جنگ نہروان کے اختتام پر ایک واقعہ پیش آیا کہ ابو کثیر مولیٰ انصار کہتے ہیں کہ میں نہروان کے قتال میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے

کے ساتھ تھا۔ وہاں بے شمار غار جیوں کو حضرت علیؑ کی طرف سے قتل کیا گیا تو اس موقع پر بعض لوگوں کے دل میں ان کے مقتول ہونے کی وجہ سے شبہ پیدا ہوا تو حضرت علیؑ نے

لے البدایہ لابن کثیر ص ۲۸۸ تحت امیر المومنین علیؑ الی الخوارج۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نقل کیا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ بعض لوگ دین سے اس طرح نکل جاتیں گے جیسے تیرکان سے نکل جاتا ہے۔ اور پھر واپس نہیں لوٹیں گے۔ ان لوگوں میں ایک سیاہ رنگ کا شخص ہوگا جس کی پستان عورتوں کی مانند بڑھا ہوا ہوگا اور اس کے گرد ساٹھ عدد سیاہ تل ہوں گے۔

حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس شخص کو تلاش کیا جائے وہ ان مفتولین میں ہوگا چنانچہ اسے قتلیٰ میں تلاش کیا گیا تو اسی حلیہ کا ایک شخص دوسرے مفتولین کے نیچے دبا ہوا پایا گیا اس کے گلے میں کمان تھا۔ اس شخص کے دستیاب ہونے پر حضرت علی المرتضیٰؓ نے فوراً فرمایا اللہ اکبر۔ صدق اللہ ورسولہ۔ اور دوسرے لوگوں نے بھی نعرہ تکبیر بلند کیا اور اس طرح لوگوں کے دل میں جو قتال کے جواز کے متعلق اشتباہ تھا دور ہو گیا۔

شریہ عناصر کی سرکوبی

حضرت علی المرتضیٰؓ کے دور میں بہت سے فساد کی عنصر موجود تھے جنہوں نے ابتدا میں حضرت علی المرتضیٰؓ کی حمایت اور موافقت کی مگر آخر میں آنجنابؓ کے خلاف شور و شیں کھڑی کر دیں۔ یہ وہی اشرار تھے جنہوں نے حضرت عثمانؓ کے خلاف تحریک اٹھائی اور اہل اسلام میں فساد کے باعث بنے اور شہادت عثمانؓ کے مرتکب ہوئے۔

پھر اس کے بعد جمل وصفین کے واقعات میں یہی عناصر پیش پیش تھے جو نزاع و اختلاف کے داعی تھے اسلامی وحدت کو پارہ پارہ کرنا ان کا اولین مقصد تھا جمل و صفین کے بعد بھی یہی تخریبی عناصر حضرت علی المرتضیٰؓ کے دور میں جنگ و قتال وقتاً فوقتاً کھڑا کرتے رہے۔ اور اپنے انجام کو پہنچتے رہے۔

لے مسند امام احمدؒ ۸۸-۹۱-۹۲ جلد اول تحت مسند علی۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کو اپنے دور میں ان کی وجہ سے خاصی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا اسی لیے آپؑ نے ان کو ختم کرنا ضروری خیال کیا۔

چنانچہ قبیلہ بنی ناجیہ کے رئیس الحارث بن راشد ناجی نے علم بغاوت بلند کیا اور کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰؑ کو، جماعت نے قتال کر کے اسے ختم کر دیا۔

اسی طرح عدی بن حاتم نے آپ کے خلاف کفر کیا نیز اشتر بن عوف الشیبانی الاشہب بن بشر البجلی سعید بن خدا لیمیمی وغیرہ لوگ خلاف ہوئے اور قتال پر آمادہ ہوئے مگر اس قسم کے شرکھڑا کرنے والے لوگوں کا حضرت علی المرتضیٰؑ نے استعمال کر دیا۔

غالیوں کا خصوصی گروہ

سیدنا علی المرتضیٰؑ کے عہد خلافت میں جس طرح خوارج ایک مستقل فتنہ تھا۔ اور حضرت موصوف کی مخالفت میں انتہا پسند گروہ تھا ان کی سرکوبی کے لیے آنحضرتؐ نے پوری جدوجہد کی۔ (جیسا کہ سطور بالا میں ذکر کیا گیا ہے)

اسی طرح ان کے مقابل ایک دوسرا گروہ غالیوں کا تھا جنہوں نے ”حب علیؑ اور حب اہل بیتؑ کا بادہ اوڑھ رکھا تھا یہ لوگ اپنے آپ کو شیعیان علیؑ کہتے تھے۔ بعد میں اس گروہ کو ”روافض“ کے نام سے تعبیر کیا گیا۔ روافض جناب علی المرتضیٰؑ کی ذات بابرکات کے متعلق مدح و ثنائیں بے حد غلو کرتے تھے ان کے ابتدائی مراحل کے ”مذہبات باطلہ“ میں۔ سے یہ ہے کہ وہ دعویٰ کرتے تھے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ بنی اقدیس کے خاص وصی اور قائم الامویا ہیں جیسا کہ حضرت یوشع بن نون حضرت موسیٰؑ کے وصی تھے

اور ان کے بعد ان کے قائم مقام بھی ہمہ تھے۔

لہذا دراصل خلافت کا حق صرف حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو ہے اور ان کی خلافت و امامت پر یقین رکھنا فرض ہے اور ان کے اعداء (یعنی اکابر صحابہؓ) سے تبریٰ واجب ہے کیونکہ ان خلفاء نے ان کا حق غصب کر لیا ہے وغیرہ وغیرہ۔

نیز یہ لوگ خصوصاً حضرات شیعین کی عیب جوئی اور تنقیص شان کرتے تھے۔ اور حضرت علی المرتضیٰؓ کو ان سے افضل قرار دیتے تھے اور جو شخص ان کے یہ مفروضات کا ذبیہ تسلیم نہ کرتا اسے گمراہ کہتے تھے۔ اس گمراہ کامرکزی سرخیل عبداللہ بن سبا یہودی نژاد تھا جو اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتا تھا اور مندرجہ بالا نظریات فاسدہ کا بانی یہی شخص ابن سبا تھا اس نے اپنے گمراہانہ خیالات سے بہت سے ناواقف لوگوں کو متاثر کیا اور ان لوگوں نے ایک مستقل گروہ کی شکل اختیار کر لی۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ابتدائی حالات میں ان کے ساتھ ہمائش کی خاطر کچھ نرمی اختیار کی لیکن جب ان کا غلو شدت اختیار کر گیا اور اہل اسلام میں ان کی وجہ سے تفریق بین المسلمین کا شدید خطرہ بڑھ گیا تو حضرت علی المرتضیٰؓ نے بھی ان پر گرفت سخت کر دی اور آخر کار ان غالی مجتہدین کی ٹولی کو آگ میں جلوا دیا اور ان کے ساتھ کوئی رعایت نہیں فرمائی۔

ناظرین کرام مطلع رہیں کہ ابن سبا اور اس کے گروہ کے متعلق ہم نے قبل ازیں متعدد مقامات پر ان کے نظریات اور حالات بقدر ضرورت ذکر کر دیئے ہیں مثلاً

۱، کتاب "وحماء بینہم" صفحہ فاروقی ص ۹۱ تا ص ۹۳ تحت روایت دوازدهم ۱۲

۲، مسئلہ اقربانوازی ص ۳۷ تا ص ۳۸ تحت بحث خامس ۵

مندرجہ مقامات میں مسئلہ ہذا کے لیے سنی، شیعہ کتب سے مستند حوالہ جات درج کر دیئے ہیں نیز ان غالیوں کے متعلق کچھ کلام آئندہ سطور میں فضائل میں غلو کے عنوان کے تحت ذکر کیا جائے گا۔

(ان شاء اللہ تعالیٰ)

مقرر یہ ہے کہ سابق دور میں فرقہ ہذا کے یہ خیالات فاسدہ ابتدائی تھے اس موقع پر حضرت موصوفؓ

نے اس غالی فرقہ کو مٹانے کی تمام تر سعی کی جیسا کہ مندرجہ حوالہ جات میں ذکر کیا گیا ہے لیکن وقتی طور پر سزا یافتہ ہونے کی وجہ سے کچھ فرو ہو گئے تاہم کئی لوگوں میں ان کے باطل نظریات کے اثرات قائم تھے۔ پھر حسب موقعہ یہ لوگ بڑھتے رہے اور ان کے عقائد مخصوصہ میں بھی اضافہ ہوتا رہا اور دوالا مسلمانوں کے لیے ایذا رسانی کرتے رہے اور ”فتور عظیم“ کا باعث بنے رہے۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کے عہد خلافت سے لے کر آج تک یہ لوگ افتراق و انتشار بین المسلمین کی راہ اختیار کیے ہوئے ہیں نہ یہ چیزیں دین اسلام کے تعالیم کے برخلاف اور آخرت میں سراسر خسران کا باعث ہیں۔

بعض انتظامی امور

حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنے عہد خلافت میں حضرت عثمانؓ کے متعین کردہ حکام و ملا کو عموماً معزول کر دیا تھا اسی سلسلہ میں آپؑ نے عبداللہ بن ابی مرثد کو معزول کر کے قیس بن سعد کو مصر کا والی بنایا تھا پھر آنجنابؑ کی یہ رائے ہوئی کہ محمد بن ابی بکر کو قیس بن سعد کی جگہ پر والی بنایا جائے۔ چنانچہ آپؑ نے قیس بن سعد کو معزول کر کے ان کی جگہ محمد بن ابی بکرؓ کو والی بنا کر مصر روانہ فرما دیا۔

محمد بن ابی بکرؓ نا تجربہ کار نوخیز جوان تھے اہل مصر نے ان کی ولایت کو خفت کی نگاہ سے دیکھا اور یہ بعض امور میں جلد باز ثابت ہوئے اور صحیح طہارہ پر اہل مصر پر اقتدار قائم کرنے میں ناکام رہے خصوصاً خربتہ کے علاقہ میں جو لوگ حضرت عثمانؓ کے طرفدار تھے اور ان کی مظلومانہ شہادت سے خاصے متاثر تھے ان لوگوں نے بیعت سے انکار کر دیا تھا۔ ان حالات کی اطلاع جب حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں پہنچی تو آپؑ نے الاشتر النخعی کو محمد بن ابی بکرؓ کی معاونت کے لیے روانہ فرمایا۔ اشتر النخعی ابھی مصر میں نہیں پہنچے تھے کہ

راستے میں ان کا انتقال ہو گیا۔ جب حضرت علی المرتضیٰؑ کو اشتر النخعی کے انتقال کی خبر موصول ہوئی تو آپؑ غم و افسوس سے ہو گئے۔

ادھر ان حالات کی خبر جب حضرت امیر معاویہؓ کو ہوئی تو انہوں نے عمرو بن العاصؓ کو ایک جماعت کے ساتھ مصر کی طرف روانہ فرمایا اور مندرجہ ذیل ہدایات کیں۔

----- وادعاه بتقوی الله والرفق والمهل والتؤدة و

ان یقتل من قاتل ویعضوا عن من ادبر وان یدعوا الناس
الی الصلح والجماعة۔

”یعنی حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت عمرو بن العاصؓ کو اللہ کے خوف، نرمی اور حوصلہ مندی کی ہدایت فرمائی۔ مقاتلہ کرنے والے کے خلاف قتال کرنے اور پیٹھ پھرنے والے کو معاف کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ آپ لوگوں کو صلح اور جماعت کے ساتھ رہنے کی دعوت دیں۔“

جب عمرو بن العاصؓ اپنی جماعت کے ساتھ علاقہ مصر میں پہنچے تو خربتاً کے لوگ بھی آپ کے ساتھ شامل ہو گئے ان حضرات کا محمد بن ابی بکرؓ سے معارضہ ہوا اور محمد بن ابی بکرؓ مقابلہ کی تاب نہ لا سکے اور آخر معاویہ بن خدیج کے ہاتھوں مقتول ہوئے اور علی المرتضیٰؑ ان کی بروقت کوئی امداد نہ کر سکے اور انہیں شکست کا سامنا کرنا پڑا اور عمرو بن العاصؓ نے مصر کے انتظامات اپنی تحویل میں کر لئے۔

یاد رہے کہ محمد بن ابی بکرؓ اور الاشتر النخعی دونوں نے حضرت عثمانؓ پر حملہ آوری اور ان کے خلاف شورش میں بیشتر حصہ لیا تھا۔

تنبیہ

یہاں مؤرخین (طبری وغیرہم) نے الاشتر النخعی کے انتقال کے اسباب بیان کرتے

لے البدایہ ابن کثیر ص ۲۱۲ تحت ۷۸۔

نیز یہ بات نہایت عجیب ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ کو الاشترا کا اس شخص کے پاس پہنچنا اور دہاں سے پیاس بجھانے کا معاملہ آپؓ کو قبل از وقت کیسے معلوم تھا؟ کہ انہوں نے اس شخص کو الاشترا کی ہلاکت پر مامور کر دیا؟

اسی طرح محمد بن ابی بکرؓ جو معاویہ بن خدیج کے ساتھ معارضہ میں مقتول ہوئے تھے ان کی میت کو گدھے کی کھال تلاش کر کے پھر اس میں آپ کو لپیٹ کر بلانے کی تجویزیں کرنا یہ سب حضرت امیر معاویہؓ پر الزام تراشی ہے اور داستان کو ہولناک بنانے کی مساعی ہیں اور ان کے حق میں تنفر اور نفرت نشر کرنے کی تدبیریں ہیں۔

محمد بن ابی بکرؓ کے قتل کے متعلق مؤرخین نے مختلف اقوال ذکر کئے ہیں جو اپنے مقام میں درج ہیں ان میں سے جو چیز قرین تیس ہے اس کو ہم نے یہاں نقل کر دیا ہے۔

۲۔ زیاد پر اعتماد اسی طرح ان ایام میں کئی اور واقعات مؤرخین نے تحریر کئے ہیں ان میں سے ایک واقعہ علاقہ فارس اور کرمان سے متعلق ہے۔

دہاں کے لوگ حضرت علی المرتضیٰؓ کی اطاعت میں شامل نہیں رہے تھے اور خراج و غیرہ کے حقوق میں انہوں نے سرکشی اور غرور کی اختیار کر لی تھی۔ تو اس وقت حضرت علی المرتضیٰؓ نے انتظامات کو درست کرنے اور ان لوگوں کو اطاعت میں ماتحت رکھنے کے لیے اپنے ساتھیوں ابن عباسؓ اور جابر بن عبد اللہؓ سے مشورہ کیا چنانچہ زیاد بن ابیہ کو اس مہم کے لیے یوزدول خیال کیا گیا کیونکہ زیاد مذکور صاحب الراۃ شمار ہوتا تھا اور سیاست دان تھا۔ لہذا اس پر پورے اعتماد کی بنا پر مذکورہ علاقوں میں اس کو والی بنا کر ارسال کیا۔

زیاد بن ابیہ نے فارس اور کرمان کے علاقوں میں پہنچ کر ان لوگوں کی شور و شعلوں کو فرو کیا اور ان کو مرکز کے ماتحت کر دیا اس طرح وہ مطیع ہو گئے اور خراجات کی مالی آمدن پھر بحال ہو گئی۔ زیاد بن ابیہ نے یہ مہم مدلل گسٹری اور امانت کے ساتھ سر انجام دی۔

اس موقع پر مورخین نے یہ واقعہ بھی ذکر کیا ہے کہ

۳۔ زیاد کو نائب بنانا

عبداللہ بن عباس حضرت علی المرتضیٰ کی طرف سے بصرہ

پر والی تھے۔ انہیں حضرت علی کی خدمت میں کوہ جانے کی ضرورت پیش آئی تو انہوں نے زیاد بن ابیہ کو بصرہ پر اپنا نائب مقرر فرمایا۔ اور خود کو فہ تشریف لے گئے۔ اس دوران حضرت امیر معاویہ کی طرف سے عبداللہ بن عمرو الحضرمی کی دس اہل بصرہ کی طرف ایک مکتوب پہنچا۔ اس میں انہوں نے اہل بصرہ کو اپنی اطاعت کی طرف دعوت دی تھی۔ عبداللہ بن عمرو الحضرمی قبیلہ بنی تمیم کے پاس ٹھہرے بنی تمیم حضرت علی المرتضیٰ کی اطاعت سے برگشتہ ہو کر عبداللہ کے حمایتی بن گئے۔ جب یہ خبر بصرہ پہنچی تو زیاد بن ابیہ نے ایک دستہ سپاہ حالات کی مدد سے کے لیے روانہ کیا جس کا دہاں قبیلہ تمیم سے مقابلہ ہوا اور امیر دستہ قتل ہو گیا۔

حضرت علیؑ کے عہد میں زیاد نہایت معتد شخص تھا اور اس کی کارکردگی اور اہم امور کی سرانجام دہی بڑی عزت کی نگاہوں سے دیکھی جاتی تھی۔

جب اس واقعہ کی خبر علی المرتضیٰ کی خدمت پہنچائی گئی تو انہوں نے اس شورش کو ختم کرنے کے لیے جاریہ بن قدامہ تمیمی کو فوجی

۱۔ واقعہ احراق

دستہ کے ساتھ روانہ فرمایا۔ اور جاریہ بن قدامہ نے موقع پر پہنچ کر ان لوگوں کا محاصرہ کر لیا جن کا امیر عبداللہ بن عمرو الحضرمی تھا۔ بعدہ جاریہ بن قدامہ نے ان کو رجوع کی دعوت دی مگر وہ اپنی رائے پر قائم رہے قتال کی نوبت آئی۔ جاریہ بن قدامہ نے انہیں شکست دی اور ان کو جلا ڈالا۔

ایک واقعہ مورخین نے یہ بھی لکھا ہے کہ سین کے علاقہ میں

۲۔ واقعہ احراق

بسر بن ارطاة حضرت امیر معاویہ کی طرف سے پہنچا۔ اس

وقت حضرت علی المرتضیٰ کی طرف سے سین کے حاکم عبید اللہ بن عباس تھے۔ آپ بسر بن ارطاة

کا معاوضہ نہ کر سکے اور کوثر چلے گئے۔ وہاں حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں جلالت بیان کیے تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے بسر کی سرکوبی کے لیے جاریہ بن قدامہ کو ایک جمعیت کے ساتھ روانہ فرمایا جب جاریہ بن قدامہ بخران (بین) پہنچے تو بسر بن ارطاة بھاگ گیا مگر اس کے حمایتی شیعان عثمان کو جاریہ بن قدامہ نے قتل کر دیا اور آگ میں جلا دیا۔

----- فـسـار جـاریـة (بن قدامہ) حتی بلغ بخران فحرق بها وقتل ناساً من شیعة عثمان و هرب بسر واصحابه^۱۔
جاریہ بن قدامہ کے اقدامات میں یہ احراق کے واقعات بڑی اہمیت کے حامل ہیں۔

عبید اللہ بن عباس کے فرزندوں پر ظلم کا واقعہ اور اس پر نقد

اس مقام میں بقول بعض مؤرخین (طبری وغیرہم) یہ چیز ذکر کی گئی ہے کہ بسر بن ارطاة نے عبید اللہ بن عباسؑ کے دو صغیر السن لڑکوں کو قتل کر دیا تھا جن میں ایک کا نام عبدالرحمان اور دوسرے کا نام نغم تھا۔

اس کے متعلق قابل ذکر یہ بات ہے کہ حافظ ابن کثیرؒ نے یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد اس کی صحت میں کلام کیا ہے اور لکھا ہے کہ وفی صحۃ عندی نظر^۲ یعنی اس واقعہ کی صحت میرے نزدیک مشکوک اور مشتبہ ہے۔

اور بسر بن ارطاة کے اسی واقعہ کو قدیم مؤرخ خلیفہ ابن خیاط نے اپنی تاریخ کے جلد اول میں نسخہ کے تحت درج کیا ہے۔^۳

۱۔ و ۲۔ البدایہ ابن کثیرؒ ص ۲۲۲ تحت نسخہ

۳۔ تاریخ خلیفہ ابن خیاط ص ۱۸۲ تحت نسخہ

لیکن اس میں عبید اللہ بن عباس کے فرزندوں کے قتل کا ذکر تک موجود نہیں حالانکہ یہ چیز واقعہ ہذا میں بہت اہم تھی۔

یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ بعض مؤرخین نے اس واقعہ کو المناک بنانے کے لیے اس میں اضافہ کر دیا ہے اور حضرت امیر معاویہؓ کے مطاعن میں اضافہ کرنے کی کوشش کی ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ نے توفیق بخشی اور حضرت معاویہ کے مطاعن کے جوابات مرتب کرنے کی صورت پیدا ہوئی تو اس وقت عبید اللہ مذکور کے فرزندوں کے قتل کے مسئلہ کو ضروری تشریحات کے ساتھ درج کیا جائے گا تاکہ اس واقعہ کی اصل حقیقت واضح ہو سکے (ان شاء اللہ تعالیٰ)

اہم مصالحت

جنگ صفین کے بعد حکیم عین ناکامی کی صورت میں اہل شام نے حضرت امیر معاویہؓ کو اپنا امیر بنالیا۔

اس چیز کے بعد حضرت علی المرتضیٰؓ کے ماتحت بعض علاقوں میں بعض اوقات شورشیں ہوتی رہی ہیں (جن میں سے چند ایک کا ذکر ہم نے گذشتہ صفحات میں کر دیا ہے) ان کو فرو کرنے میں حضرت علی المرتضیٰؓ مصروف کار رہے۔

آخر کار دونوں حضرات (سیدنا علی المرتضیٰؓ اور سیدنا امیر معاویہؓ) میں باہمی صلح کے لیے مراسلت اور مکاتبت کا سلسلہ جاری ہوا جسے مؤرخین نے اپنے اپنے انداز میں ذکر کیا ہے۔

انجام کار سب سے پہلے ان دونوں حضرات رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان درج ذیل نکات پر صلح ہو گئی جس کو معاہدہ جنگ بندی کہا جاسکتا ہے۔

- ۱۔ ملک عراق اور اس کے ملحقات حضرت علی المرتضیٰؓ کے تحت الحکم ہوں گے۔
- ۲۔ ملک شام اور اس کے ملحقات حضرت امیر معاویہؓ کے ماتحت ہوں گے۔
- ۳۔ کوئی فریق دوسرے فریق کے علاقہ پر فوج کشی اور غارت گری نہیں کرے گا۔

ہو گئی۔ یہ مصالحت سنگھ میں ہوئی تھی۔

پھر اس کے بعد اسی سال (رمضان المبارک سنگھ) میں خوارج کے ہاتھوں حضرت علی المرتضیٰؑ کی المناک شہادت کا واقعہ پیش آیا۔ جس کا ذکر عنقریب اپنے موقع پر انشاء اللہ تعالیٰ کیا جائے گا۔

فضائل و مناقب

آیات قرآنی امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے فضائل و مناقب بے شمار ہیں۔ قرآن مجید کی وہ آیات جن میں فضائل صحابہ کرام

ذکر کئے گئے ہیں ان آیات کے مصداق جس طرح دیگر صحابہ کرام ہیں اسی طرح حضرت علی المرتضیٰؑ بھی ہیں۔ خصوصاً وہ آیات جن میں ہماجرین کرامؓ کی مدح و ثنا کے ساتھ ان کا استحقاقِ خلافت بیان فرمایا گیا ہے ان آیات کے مفہوم اور استحقاقِ خلافت میں آنحضرتؐ شامل ہیں اور صحیح مصداق ہیں۔ اس نوع کی آیات قرآنی کا کافی ذخیرہ ہے۔

اولے : وہ آیت جس میں اعلیٰ فضائل و درجات مذکور ہیں۔

----- والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار
والذین اتبعوهم باحسان رضی اللہ عنہم درضوانہ
واعدہم جنات تجری تحتہا الانهار خالدين فیہا
ابدا ذالک الفوز العظیم (سورۃ توبہ - پ ۱)

ترجمہ : ”اور جو لوگ قدیم الاسلام ہیں سب سے پہلے ہجرت کرنے والے اور مدد کرنے والے اور جو ان کے پیروکار بنوئے نیکی کے ساتھ اللہ راضی ہوا ان سے اور وہ راضی ہوئے اس سے اور تیار کر رکھے ہیں واسطے ان کے باغ کہ جہتی ہیں نیچے ان کے نہیں۔ رہا کریں ان میں ہمیشہ ہی ہے بڑی کامیابی۔“

آیت ہذا کے مدلول کی روشنی میں درج ذیل فضائل و کمالات بصرحت مذکور ہیں۔

۱۔ السابقون الاولون : دین اسلام میں داخل ہونے کے شرف میں سبقت کرنے

والے اور قدیم الاسلام ہیں۔

۲۔ المهاجرین : فضیلت ہجرت کے ساتھ موصوف ہیں جو اسلام میں ایک اعلیٰ

اور امتیازی منصب ہے۔

۳۔ رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ : اللہ تعالیٰ کا ان پر راضی ہونا اور ان کا اللہ تعالیٰ

سے راضی ہونا ان کے حق میں بشارت عظمیٰ ہے۔

۴۔ اعدا لهم جنت : دخول جنت کی نعمت ان کے لیے دائمی ہے۔

الفوز العظیم : مذکورہ چیزیں ان کے حق میں عظیم کامیابی کی سند ہیں۔

دیگر صحابہ کرام کے ساتھ ان سب امور کے مصداق سیدنا علی بن ابی طالب بھی ہیں

اور مذکورہ اوصاف و فضائل کے ساتھ متصف ہیں۔

دوم : ذیل آیت دعدہ خلافت کے متعلق ہے جو موجودہ مؤمنین صالحین کے

ساتھ کیا گیا ہے۔

----- وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصلحت

ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من

قبلهم وليمكن لهم الدين الذي ارتضى لهم

وليبدل لهم من بعد خوفهم امنا - يعبدونني لا يشركون

بى شيئا - ومن كفر بعد ذلك فاويلئك هو الفسقون -

(سورة نور پ ۱)

ترجمہ : وعدہ کر لیا اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے جو تم میں ایمان لائے

ہیں اور انہوں نے نیک کام کئے ہیں البتہ حاکم کر دے گا ان کو ملک میں

جیسا کہ حاکم کیا تھا ان سے پہلے لوگوں کو۔ اور جادے گا ان کے لیے دین
ان کا جو پسند کیا ان کے لیے۔ اور ان کو اس دے گا ان کے خوف کے بدلہ
میں۔ میری بندگی کریں گے شریک نہ کریں گے میرے ساتھ کسی چیز کو اور جو
ناشکری کرے گا اس کے پیچھے سودھی لوگ ہیں نافرمان۔“

مندرجہ بالا آیت کریمہ کے مفہوم سے صحابہ کرامؓ کے حق میں درج ذیل فضائل و منافع
مستخرج و مستنبط ہیں۔

- ۱۔ استخلاف : اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرامؓ کے ساتھ خلافت کا وعدہ فرمایا ہے
جس طرح کہ سابقہ کلام کو خلافت کے شرف سے نوازا گیا تھا۔
- ۲۔ تمکین : جو دین ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا ہے ان کو اس دین کے
قیام کی خاطر تمکین فی الارض یعنی قدرت نصیب ہوگی۔
- ۳۔ امن : اللہ تعالیٰ ان کے خوف کو اس میں تبدیل فرما دے گا (یعنی دین
اسلام غالب آجائے گا اور مخالفین سے خطرات ختم ہو جائیں
گے)۔

۴۔ توحید : یہ لوگ صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں گے اور اس کے ساتھ
کسی کو شریک نہیں بنائیں گے۔

۵۔ کفران نعمت پر وعید : جو ان حالات کے بعد کفران نعمت کرے گا وہ فساد میں
شمار کیا جائے گا اور بے دینی کی راہ پر ہوگا۔

حاصل یہ ہے کہ آیات قرآنی کا ایک ذخیرہ موجود ہے جن میں سابقین مہاجرین
کے لیے فضل و کمال، رضائے خداوندی کی سند اور خلافت کا حصول نیز رحمت کی بشارتیں
وغیرہ اشیاء مذکور ہیں۔ ان سب میں دیگر صحابہ کرامؓ کے ساتھ سیدنا علی المرتضیٰؓ بطریق احسن شامل
و شریک ہیں۔

فلہذا جناب سیدنا علی المرتضیٰؑ کے فضل و کمال اور علوم مرتبت میں کوئی شک و شبہ
نہیں جس جماعت کی اللہ تعالیٰ خود مدح و ثنا فرمائیں ان کی فقیہیت سے انکار کرنا
دین سے برگشتگی اور اسلام سے روگردانی کے مترادف ہے۔

احادیث نبویؐ

اسی طرح امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰؑ کے بہت سے فضائل احادیث نبویؐ
میں صحیح اسناد کے ساتھ موجود ہیں۔

ان میں سے چند ایک روایات اختصاراً ذیل میں پیش کی جاتی ہیں اگرچہ قبل ازیں
ان کا ذکر اپنے اپنے موقع پر ہو چکا ہے۔

اولے : غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت علی المرتضیٰؑ کے جہاد میں شرکت سے
متخلف ہونے کی پریشانی کا ازالہ فرماتے ہوئے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تبلی
کے ارشاد فرمایا :

----- اما ترضی ان تكون منی بمنزلة هارون من

موسى الا انه لا نبى بعدى۔^۱

یعنی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس موقع پر) حضرت علی المرتضیٰؑ سے
فرمایا کہ آپ کیا پسند نہیں کرتے کہ میری جانب سے اس مقام پر ہوں جس مقام پر
ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے تھے مگر بات یہ ہے کہ کوئی
نبی میرے بعد نہیں ہوگا۔

اس فرمان نبوت میں جناب علی المرتضیٰؑ کے لیے ایک عظیم منصب کا ذکر فرمایا گیا ہے

۱۔ (۱) بخاری شریف جلد اول ۵۲۶ تحت مناقب علی بن ابی طالبؑ۔ طبع دہلی۔

۲۔ مسلم شریف ص ۲۷۵ جلد ثانی باب فضائل علیؑ۔ طبع دہلی۔

کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ کی نسبت سے جناب علیؑ کی وقتی نیابت کی فضیلت بیان فرمائی۔

لیکن دائمی نیابت و خلافت مراد نہیں ہے جیسا کہ قبل ازیں اس کی وضاحت بیان کر دی گئی ہے۔

دوم : حضرت علی المرتضیٰؑ کے حق میں غدیر خم کے مقام پر بعض شکایات کے ازالہ کے لیے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
----- من كنت مولاه فعلى مولاه۔

یعنی جس شخص کے لیے میں محبوب اور دوست ہوں پس علی بن ابی طالب اس کے محبوب اور دوست ہیں۔“

اس مقام پر حضرت علی المرتضیٰؑ کے حق میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے معترضین کے اعتراضات کا ازالہ فرمایا گیا۔ اور حضرت موصوف کے ساتھ دوستی اور محبت کی ترغیب دلائی گئی یہ چیز جناب علیؑ کے لیے شرف بالائے شرف ہے۔ اور قبل ازیں اس روایت کی تشریح بقدر کفایت حجتہ الوداع کے بعد درج کی جا چکی ہے ہاں مروج فرمائیں۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے آخری اوقات میں ایک اہم ارشاد

حضرت عمرؓ کا ایک قول

فرمایا تھا وہ ناظرین کرام کے پیش خدمت ہے۔

----- بن عمر قال : ما احب الي هذا الامر من

هؤلاء النفر الذين توفى رسول الله عليه

وسلم وهو راض فسمي علياً وعمراً والزبير

وطلحة وسعد وعبد الرحمن“ (رواہ البخاری) ۱

یعنی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ اس معاملہ یعنی (مسئلہ خلافت) میں ان افراد حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت زبیرؓ (بن عوام) حضرت طلحہؓ (بن عبید اللہ) حضرت سعدؓ (بن ابی وقاص) اور حضرت عبدالرحمنؓ (بن عوف) رضی اللہ تعالیٰ عنہم (جمعین) سے بہتر کوئی شخص زیادہ حق دار نہیں (کیونکہ) یہ وہ افراد ہیں جن سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم رضامند ہو کر اس عالم سے رخصت ہوئے۔
مختصر یہ ہے کہ اپنی قابلیت و صلاحیت کے علاوہ ان حضرات کو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضامندی کی سند فضیلت بھی حاصل ہے اور ان حضرات میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ذکر خیر نمایاں طور پر موجود ہے اور یہ آپؐ کے مقام رفعت کا بین ثبوت ہے۔

فصائل علوی کا اجمالی خاکہ

اسی طرح سیدنا علی المرتضیٰؓ کے فضائل و کمالات احادیث نبویؐ میں صحیح اسانید کے ساتھ بہت مواقع میں مذکور ہیں ان کا احصاء اور شمار کر لینا ایک مشکل امر ہے تاہم ذیل میں چند ایک فضائل ایک نظر میں اجمالاً پیش کیے جاتے ہیں۔

① نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام صحابہ کرامؓ کا اپنی اپنی نوعیت کی صورت میں جس طرح تعلق قائم ہے اور رابطہ عقیدت مستحکم ہے۔ اسی طرح سیدنا علی المرتضیٰؓ کا نسب تعلق اور خاندانی انتساب قائم ہے۔

② جناب علی المرتضیٰؓ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے قبیلہ مقدس کی سربراہ اور وہ شخصیت ہونے کے ساتھ ساتھ آپؐ کو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دامادی کا شرف بھی حاصل ہے۔

(۳) امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ شفقت میں ابتداء ہی سے تربیت پانے کا شرف حاصل ہے۔

(۴) ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موقع پر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر مبارک پر آنجناب صلعم کے حکم کی تعمیل میں استراحت کرنے کی فضیلت ان کو نصیب ہوئی اور نبی اقدس علیہ وسلم کے ودائع اور امانات کو متعلقہ لوگوں تک پہنچانے کی سعاد ان کو حاصل ہوئی۔

(۵) اسلام میں ہجرت مدینہ کی عظیم فضیلت سے آپ کا مشرف ہونا مسلمات میں سے ہے۔ آنجناب مہاجرین کا طہین سے ہیں۔

(۶) مشہور مشہور غزوات (غزوہ بدر، احد، احزاب وغیرہ) میں آپ کے شجاعانہ کارنامے مشہور ہیں خصوصاً جنگ خیبر میں آپ کے ہاتھوں آخری قلعہ (قوص) کے فتح ہونے کی بشارت ان کے لیے اسلام میں مشہور و معروف ہے۔ اسی بنا پر فاتح خیبر ہونے کا لقب عوام و خواص کی زبانوں پر پایا جاتا ہے۔

(۷) آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کے مختلف مواقع (بیعت رضوان وغیرہ) میں آپ کا شامل ہو کر مستفیض ہونا روز روشن کی طرح واضح ہے۔

(۸) امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ کا سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کا کاتب وحی ہونا اور دیگر کئی مکاتیب و وثائق کا محرر ہونا امر مسلم ہے۔

(۹) اسلام میں ”میشرہ بشرہ“ حضرات کا مقام دیگر افراد امت سے بہت رفیع ہے ان میں جناب علی المرتضیٰ شریک و شامل ہیں اور زبان نبوت کے ذریعہ انہیں جنت کی بشارت حاصل ہے۔

(۱۰) ۹ھ میں جب آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق کو امیر مروج بنا کر روانہ فرمایا تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو سورۃ برآۃ (توبہ) کی بعض آیات

کی تبلیغ کے منصب ہر فائز فرمایا اور آپ نے مکہ مکرمہ جاکر اس فریضہ کا حق ادا کیا۔

۱۱) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری اوقات میں تیمار داری کے ذرائع سرانجام دینے کا شرف حاصل ہوا۔

۱۲) سیدنا علی المرتضیٰؑ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد دیگا اکابر صحابہ کرام کی محبت میں غسل نبوی کی متعلقہ خدمات تکمیل کرنے کی سعادت حاصل ہوئی۔

۱۳) سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت و خلافت راشدہ کے اعلیٰ مناصب میں آپ کو راشد خلیفہ رابع ہونے کا رفیع منصب نصیب ہے اور کفے والے تمام خلفاء امت پر فوقیت قائم ہے۔

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہ قلیل سے فضائل اختصاراً ذکر کیے ہیں اب ان کا اختتام ان کلمات پر ہم کرنا چاہتے ہیں جو حضرت شاہ دل اللہؒ نے آنجناب کی فضیلت میں اجمالاً بیان کیے ہیں۔

شاہ صاحب حضرت علی المرتضیٰؑ کی فضیلت میں فرماتے ہیں کہ :

”----- بایہ دانست کہ شبہ نیست کہ حضرت مرتضیٰؑ از افاضل امت است و خدا تعالیٰ در وی وجہ فضیلت بے حساب جمع کردہ است از دین و شجاعت و حضور مشاہیر و قرب نسب و محبت کاملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و شدت در امر خدا تعالیٰ و تابع امر الحق شدن و زہد در دنیا کردن وغیر آن“۔ لہ

یعنی اس بات میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ جناب علی المرتضیٰؑ امت کے اولین کاملین میں سے ہیں خدا تعالیٰ نے ان میں بے حساب شرف و فضیلت کی اقسام جمع فرمادی ہیں مثلاً

لہ (۱) فرة الجنین فی تفضیل الشیخین ص ۲۸۴ تحت بحث فضائل علوی۔ طبع مجتبائی دہلی۔

۲، ازالۃ الخفا کامل ص ۲۹۵ مقصد دوم تحت فضائل علوی۔ طبع اول بریلی۔

پرہیزگاری، تقویٰ اور بہادری اور مشاہد خیر میں ماحر رہنا اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسی قرابت اور محبت کاملہ اور اللہ تعالیٰ کے معاملے میں شدید ہونا اور حق بات کہنے کا بیج رہنا اور دنیا کا تارک اور زاہد ہونا وغیرہ وغیرہ۔

نیز اکابر صوفیہ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ یہ بات مشہور ہے کہ بزرگان دین کے بیشتر سلاسل کا مرکز فیض اور مصدر جناب سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات گرامی ہے اور یہاں سے فیوض و برکات نبوی جاری ہیں۔

تنبیہ

اہل تحقیق کی خاطر یہ ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے کہ ابن کثیرؒ نے ”البدایہ والنہایہ“ جلد سابع (طبع اول) کے آخر میں ص ۳۲۲ سے ص ۳۲۱ تک حضرت علی المرتضیٰؑ کے واقعہ شہادت اور آپؑ کی اولاد شریف کا ذکر کرنے کے بعد آپ کے فضائل کے لیے ایک مستقل باب باندھا ہے۔ اس باب میں فضائل کی بہت سی چیزیں ذکر کی ہیں اور ساتھ ساتھ قابل نقد چیزیں بھی بیان کر دی ہیں۔ گویا اہل علم کے لیے بہت سی مفید چیزیں نقد و تحقیق کے بعد یکجا سامنے آگئی ہیں۔

گزشتہ سطور میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے چند ایک مستم فضائل و کمالات اجمالاً و اختصاراً ذکر کیے ہیں۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کے فضائل و کمالات کتابوں میں کثرت سے پائے جاتے ہیں جیسا کہ امام احمدؒ اور دیگر علماء کبار سے منقول ہے۔

حافظ ابن حجرؒ عسقلانی فتح الباری میں اس کو نقل کرتے ہیں کہ

----- "لعمیرد فی الحق احد من الصحابة بالاسانید الجیاد

اکثر ما جاء فی علیؑ

لہ فتح الباری ص ۵۰۰ باب مناقب علیؑ ابن ابی طالب۔

یعنی صحابہ کرامؓ میں سے کسی صحابیؓ کے حق میں اتنی کثیر عمدہ روایات وارد نہیں ہوئیں جتنی حضرت علی المرتضیٰؓ کے حق میں پائی گئی ہیں۔

کثرت فضائل کا سبب آپ کے فضائل و مناقب میں روایات کی کثرت کی وجہ بیان فرماتے ہوئے علماء نے لکھا ہے

کہ آپؓ کے مخالفین کی کثرت تھی بعض مخالفین آپ کے فضائل و مناقب کے منکر تو نہ تھے مگر ان کا اختلاف سیاسی نوعیت کا تھا۔ اور بعض مخالفین آپ کی مخالفت میں انتہا درجہ کے تشدد تھے اور سیاسی و مذہبی اختلاف میں حضرت علی المرتضیٰؓ کے ساتھ شدید عناد اور بغض رکھتے تھے ان لوگوں کو خوارج کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔

چنانچہ اس مخالفت کی وجہ سے صحابہ کرامؓ اور دیگر اکابر حضرات نے حضرت علی المرتضیٰؓ کے فضائل و کمالات کی روایات کو خوب واضح کیا اور ان روایات کا بار بار اعادہ کیا تاکہ مخالفین حضرت علیؓ کے اعتراضات کا مکمل جواب ہو سکے۔ اس طرح یہ طریق کار حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے حق میں کثرت روایات کا موجب ہوا۔ اس سلسلہ میں بعض لوگوں نے حضرت علی المرتضیٰؓ کے فضائل میں افراط اور غلو کی راہ اختیار کی اور اس معاملہ میں حد سے متجاوز ہو گئے۔ ان لوگوں کو ردافض کہا جاتا ہے۔

فضائل میں غلو علماء نے لکھا ہے کہ جتنا قدر اس امت میں حضرت علی المرتضیٰؓ پر جھوٹ لگایا گیا ہے اس قدر کسی شخصیت پر جھوٹ نہیں باندھا گیا۔ اس سلسلہ میں حافظ ذہبیؒ نے عام الشعبی کا قول بالفاظ ذیل نقل کیا ہے۔

--- "ما کذب علی احد من هذه الامة ما کذب علی علیؓ"۔^۱

^۱ لا تذکرۃ الحفاظ للذہبیؒ ج ۲۱ تحت ذکر ابرہہ و عامر الشعبی۔

۲، میزان الاعتدال للذہبیؒ ج ۲ تحت تذکرہ الحارث بن عبداللہ الاموری طبع قدیم مصر۔

اسی طرح حافظ ابن قیمؒ نے کتاب ”المنار المنیفة“ میں ابو یعلیٰ الخلیل کا قول ”کتاب الارشاد“ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ :

”..... قال الحافظ ابو یعلیٰ الخلیل فی ”کتاب الارشاد“ وضعت الرافضة فی فضائل علیؑ واهل البیت، نحو ثلاث مائة الف حدیث“

یعنی حضرت علیؑ اور اہل بیت کے فضائل میں رافضیوں نے تین لاکھ کے قریب روایات وضع کر کے چلا دی ہیں۔

حافظ ابن قیمؒ اس قول کی تائید میں آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں کہ :

”..... ولا تستبعد هذا فانك لو تتبعت ما عنده من ذلك لوجدت الامر كما قال“

یعنی اس ربات کو) بعید نہ جانا چاہیے کیونکہ اگر تم اس مواد کا تتبع اور جستجو کرو جو ان لوگوں کے پاس موجود ہے تو تم اس معاملے کو اسی طرح پاؤ گے جیسا کہ (ابو یعلیٰ الخلیل) نے کہا ہے۔

شیعہ کی طرف سے تائید مسئلہ ہذا کے متعلق بعض شیعہ علماء نے یہ بات تسلیم کی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ کے حق میں کثرت سے دروغ تصنیف کیا گیا ہے اور جماعتی عصیّت نے ایسی روایات کو جنم دیا ہے جن کی کوئی اصل نہیں اور وہ بالکل بے سرو پا ہیں۔

چنانچہ شارح نہج البلاغۃ ابن ابی الحدید الشیعہ معتزلی نے مندرجہ ذیل الفاظ میں اس مضمون کی تصریح کر دی۔

”..... ولكن الشأن في صحيح ما يروى عنه عليه السلام فقد اكثرا الكذب عليه وولدت العصيّة

احادیث لا اصل لها“ لہ

حضرت علیؑ کے ارشادات زیر بحث مسئلہ میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے اپنے بیانات شیعہ سنی (دونوں فرقہ) کی

کتابوں میں پائے جاتے ہیں۔ ان کو بہ نظر غائر ملاحظہ فرمائیں۔

اہل سنت کے نزدیک حضرت علی المرتضیٰؑ فرماتے ہیں کہ میرے متعلق لوگ (محبت میں) افراط اور (حقائق) میں تفریط کریں گے۔ اور یہ دونوں قسم کے لوگ ہلاک ہوں گے۔

① ----- عن ابی مریم قال سمعت علیاً یقول یھلک

فی رجلان مفرط فی حبی و مفرط فی بغضی“ لہ

۲۔ اور یہی مسئلہ جناب مرتضیٰؑ نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دوسرے الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: اس روایت میں اس طرح ہے کہ:

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے حق میں ارشاد فرمایا کہ: تمھاری مثال ایسی ہے جیسی عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے نہایت بغض سمجھا حتیٰ کہ اس کی والدہ پر ہتھان لگا دیا اور نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کی حد سے زیادہ محبت کی حتیٰ کہ انہوں نے اس مقام اور منزلت میں اتارا جو ان کے شان کے شایاں نہیں ہے۔

اس کے بعد حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ میرے حق میں بھی دو قسم کے لوگ ہلاک ہوں گے ایک وہ لوگ جو محبت میں افراط اور زیادتی کرنے والے ہیں اور وہ مدح سرا کی کہتے ہیں جس کا میں اہل نہیں ہوں۔

اور دوسرے وہ لوگ ہلاک ہوں گے جنہیں میرے ساتھ عداوت اور بغض ہے اس

لہ شرح نہج البلاغۃ لابن ابی الحدید ص ۴۳ تحت فی ترجمہ عارذ فی مدح القناعۃ والعقل طبع بیروت قدیم

لہ کتاب السنۃ لامام احمد ص ۲۰۴ طبع اول مکہ مکرمہ۔

بنا پر انہوں نے مجھ پر بیتان باندھ رکھا ہے۔

(۲) ----- عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فیك مثل من عیسى البغضه الیہود حتی بہتوا امّہ
واجبتہ النصاری حتی انزلوہ بالمنزلۃ التی یستلہ۔
ثبو قال (علیؑ) ھلك فی رجلاں محب مفروط
یقترظی بما لیس فی۔ ومبغض یمملہ، شمنائی علی
ان بیہتنی۔ رواہ احمد علیہ

شیعہ کے نزدیک مسئلہ مذکور کے متعلق حضرت علی المرتضیٰؑ کے فرامین شیعہ
کی کتابوں میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ ان میں سے

بقدر ضرورت چند ایک حوالے پیش خدمت ہیں۔

بیج البلاغۃ میں علی المرتضیٰؑ کا فرمان موجود ہے جس میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے حق
میں درج سرائی میں مبالغہ کرنے کے متعلق وعید موجود ہے نیز حضرت علیؑ کے حق میں ان کے
حقوق کی کوتاہی کرنے اور تنقیص کرنے کے متعلق حضرت علیؑ کی زبان سے زہر و توبیخ منقول
ہے۔

----- قال علیہ السلام ھلك فی رجلاں محب

مفروط و باہت مفتری (وہذا مثل قولہ علیہ السلام)

ھلك فی رجلاں محب عال و مبغض قال "عہ

یعنی حضرت علیؑ فرماتے ہیں میرے حق میں دو شخص ہلاک ہوں گے ایک جو محبت

۱۔ مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۵ باب مناقب علی۔ الفصل الثالث۔ بحوالہ احمد

۲۔ بیج البلاغۃ ص ۲۴۳ تحت اقوال علی المرتضیٰؑ۔ طبع مصر۔

۳۔ امالی شیخ صدوق ص ۳۶۳ تحت مجلس ۸۹۔ طبع قدیم۔

میں افراط اور زیادتی کرنے والا ہے اور دوسرا جو مجھ پر بہتان اور افتراء باندھنے والا ہے۔
مختصر یہ ہے کہ محب غالی اور بغض و عداوت رکھنے والا دونوں ہلاک ہوں گے۔

الحاصل

مندرجات بالا میں حضرت امیر المؤمنین علی المرتضیٰؑ کے فرامین کی روشنی میں یہ مسئلہ واضح
کر دیا گیا ہے کہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فضائل و حقوق میں لوگوں کی طرف سے
بہت افراط اور تفريط کی گئی ہے۔ اور یہ امر شریعت میں ناپسندیدہ ہے۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کے فضائل میں غلو کرنے والے طبقے سے خود حضرت علی المرتضیٰؑ نے
برآء کا ذکر کیا ہے اور تفريط کرنے والے طبقے سے بھی اظہار نفرت فرمایا ہے۔

ان طبقات کے درمیان اہل السنۃ والجماعت کا طریقہ نہایت بہتر اور متوسط
ہے۔ وہ نہ اس مسئلہ میں غلو کے قائل ہیں اور نہ ہی شان مرتضویٰ میں تقصیر و تفريط کو
جائز سمجھتے ہیں۔ ”خیر الامور اوسطھا“ کے قاعدہ کے مطابق ان کا طریقہ
صحیح ہے۔ اور بین الافراط والتفريط ہے۔

چنانچہ اہل السنۃ کے مسلک اعتدال کی تائید میں اس موقع پر ہم حضرت علی بن العین
(سیدنا زین العابدینؑ) کا فرمان ذکر کرنا مناسب خیال کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیں۔

----- عن یحییٰ بن سعید، قال کنا عند علی بن الحسین فجاء

قوم من الکوفیین فقال علی یا اهل العراق اجبونا حب

الاسلام سمعت ابی یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم یا ایہا الناس لا ترفعونی فوق قرری فان اللہ

اتخذ فی عبد اقبل ان یمخذنی نبیا۔ لہ

لہ الشدرک للما کم مع التلیخیص للذہبی ص ۱۹۹ تحت کتاب معرفۃ الصحابہؓ

یعنی یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ ہم ایک دفعہ حضرت زین العابدینؑ کی خدمت میں موجود تھے اس اثناء میں کوفیوں کی ایک جماعت حاضر ہوئی (امام زین العابدینؑ ان لوگوں کی غلو عقیدت سے واقف تھے) تو حضرت زین العابدینؑ نے ان سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ اے اہل عراق تم لوگ اسلام کے قاعدے کے مطابق ہمارے ساتھ محبت رکھا کرو۔ (غلو سے کام نہ لیا کرو) اور فرمایا کہ میں نے اپنے والد گرامی (سیدنا امام حسینؑ) سے سنا ہوا ہے کہ وہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نقل کرتے تھے کہ آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! ہمارے مرتبے سے ہم کو بلند نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے نبی بنانے سے پہلے اپنا عبد بنایا ہے۔“

فہلذا ”فرمودات نبوی“ اور آئمہ کرام کے بیانات کی روشنی میں مسئلہ ہذا میں کمی بیشی اور افراط و تفریط کی راہ نہیں اختیار کرنی چاہیے۔ اور روافض اور خوارج دونوں اصب کے طریقے کو متروک کر کے جاوہ اعتدال پر قائم رہنا چاہیے۔

افتاء وقضاء

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مقام صحابہ کرامؓ میں بہت بلند ہے اور انجنا بٹ مختلف اوصاف جمیلہ کے حامل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی سرشت میں بے شمار کمالات ودیعت فرمائے تھے۔ ان میں سے ایک افتاء وقضاء کی اعلیٰ صلاحیت ہے۔

چنانچہ ہم آئندہ سطور میں حضرت علی المرتضیٰؑ کی اس صفت کا ملہ کے متعلق چند چیزیں ناظرین کرام کی خدمت میں پیش کرنا چاہتے ہیں۔

اصل مسئلہ سے قبل تہیدی چیزوں میں یہ ذکر کر دینا ضروری ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ کے حق میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی۔ چنانچہ علی المرتضیٰؑ کی اس فن میں مہارت کا اصل باعث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا مبارک ہے جو ان کے حق میں اکسیر

ثابت ہوئی اور اس کی تاثیر کی وجہ سے امت مسلمہ کو فوائد حاصل ہوئے۔

احادیث اور روایات کی کتابوں میں مذکور ہے کہ ایک
دعائے نبوی صلیع بار نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ کو

کطرف روانہ کرنے کا قصد فرمایا تاکہ آپؐ وہاں جا کر لوگوں میں تنازعات کے فیصلہ کرنے کا
 کام سرانجام دیں۔

تو اس موقع پر جناب علی المرتضیٰؑ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارش
 کی کہ میں اس میدان میں نو وارد شخص ہوں۔ مجھے قضا کے معاملہ میں معلومات نہیں ہیں میں
 ان لوگوں کے درمیان کس طرح فیصلہ کر سکوں گا؟ تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی
 المرتضیٰؑ کے سینہ پر اپنا دست مبارک لگایا اور ان کے حق میں شرح صدر کی دعا فرمائی کہ
 اے اللہ! ان کے دل کو ہدایت دینا اور ان کی زبان کو درست رکھنا اور ساتھ ہی اس
 مسئلہ کے بنیادی ضوابط تعلیم فرمائے حضرت علی المرتضیٰؑ فرماتے ہیں کہ دعائے نبوی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جب بھی مجھے دو شخصوں کے درمیان قضا اور فیصلہ کا موقع
 ملا ہے تو مجھے کبھی تردد نہیں ہوا اور معاملہ فہمی میں کبھی کوئی اشکال نہیں رہا۔

”----- عن علیؑ قال بعثی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی

اہل الیمین لا قضی بینہم؛ قلت یا رسول اللہ! الخ

لا علم لی بالقضاء فضرب بیدہ علی صدری وقال

اللہم اھد قلبہ وسد لسانہ۔ قال فما شکت فی

قضاء بین اثنتین حتی جلست مجلس هذا۔“ ۱

۱، المصنف لابن ابی شیبہ ص ۱۶۶ تحت کتاب اقصیۃ رسول اللہ صلیع۔ طبع کراچی

۲، المصنف لابن ابی شیبہ ص ۵۵۶ تحت کتاب الفضائل۔ طبع کراچی۔

۳، طبقات لابن سعد ص ۲۱ القسم الثانی تحت ذکر علی بن ابی طالب (بقیہ مائتہ اگلے صفحہ پر)

(۱) دعار کے بعد اسی موقع پر سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰؑ کو قضا کے متعلق

قضا کے لیے ضوابط

بعض بنیادی ضابطے تعلیم فرمائے تھے وہ یہ ہیں کہ : ”جب آپ کے پاس دو فریق کوئی تنازعہ لے کر پیش ہوں تو تم کسی ایک فریق کا کلام سن کر فیصلہ نہ کرنا جب تک کہ تم دوسرے فریق کا بیان نہ سن لیں۔“ تو حضرت علی المرتضیٰؑ فرماتے ہیں کہ : قضا کے معاملہ میں اس ضابطہ پر میں ہمیشہ کاربند رہا ہوں۔ اور میرے لیے قضا کا مسئلہ خوب سہل رہا ہے کبھی اشکال نہیں پیش آیا۔

(۱) ----- عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :

اذا تقاضی الیک رجلان فلا تقض لاول حتی تسمع ما

يقول الآخر۔ فانک سوف تری (کیف، تقضی) قال علی :

فما زلت بعدها قاضياً ۱۷

قضا کے باب میں اسلامی آئین میں ضابطہ بالا کے تحت ہمیشہ فیصلے کئے جاتے

ہیں۔ اور فقہاء اور ائمہ کرامؒ کی تعلیمات میں ضابطہ ہذا کی بڑی اہمیت ہے۔ اسلام کے ہر دور میں اس کی روشنی میں اسلام کے قاضی فیصلے کرتے چلے آئے ہیں۔

اسی طرح دیگر روایت میں ہے کہ :

(فقہ حاشیہ صفحہ گزشتہ کا) ۴، المستدرک للحاکم ص ۱۲۵ تحت کتاب معرفة الصحابة۔

(۵) مسند لایم احمد ۱۵۶ ج ۱۳۱ جلد اول تحت مسند علی بن ابی طالب۔

۱۷، المصنف لابن ابی شیبہ ج ۱۷ کتاب اقصیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ طبع کراچی۔

۱۸، المصنف لابن ابی شیبہ ج ۲۹۱ تحت کتاب البیوع والاقصیۃ۔ طبع کراچی۔

۱۹، مسند لایم احمد ۹ ج ۱۳۱ تحت مسند علی بن ابی طالب۔

۲۰، طبقات لابن سعد ج ۱۱ القسم الثانی۔ تحت علی بن ابی طالب۔

(۲) ----- عن عبد الله بن عبد العزيز العمري قال استعمل
النبي صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب على اليمن قال
علي رضي الله عنه : دعاني فارصاني وقال لي قد مر الوضيع
قبل الشريف وقد مر الضعيف قبل القوي وقد مر
الرجال على النساء " له

یعنی جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علاقہ پر حضرت علی المرتضیٰ کو عامل و
حاکم بنا کر روانہ فرمائے گئے تو علی المرتضیٰؑ کو بلوا کر متعلقہ ہدایات ارشاد فرمائیں ۔
فرمایا کہ (معاملات) میں شریف آدمی سے معمولی آدمی کو اور قوی آدمی سے ضعیف
آدمی کو مقدم رکھنا اور مردوں کو خواتین پر مقدم قرار دینا ۔
ان نصائح کے ذریعے معاشرتی زندگی کے آئین اور قضا کے ضوابط معلوم ہوئے ۔
اور کمزور وضعفہ افراد کے حقوق کی مراعات کو ملحوظ رکھا گیا ۔

عہد نبوت میں قضا و افتاء کا مسئلہ صحابہ کرام کی جماعت میں اکابر حضرات
بڑی بڑی صلاحیتوں کے حامل تھے ۔

اور اسی بنا پر نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان حضرات کو مختلف مناصب پر حسب تہئیت فائز
فرماتے تھے ۔ چنانچہ محدثین اور مؤرخین لکھتے ہیں کہ عہد نبوت میں انصار کا کام حضرت صدیق
اکبر حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے سپرد تھا
اور یہ چاروں حضرات عہد نبوی صلعم میں مفتی تصور کیے جاتے تھے اور مسلمان ان حضرات
کی طرف اپنے مسائل کے حل کے لیے رجوع کرتے تھے ۔

چنانچہ قاسم بن محمد ذکر کرتے ہیں :

----- قال : كان أبو بكر وعمر وعثمان وعلي يفتون

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم“ ۱۷

ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین کی ابتدا میں ذکر کیا ہے کہ اس عہد میں افتاء کے منصب پر صحابہ کرامؓ میں سے سات حضرات فائز تھے اور فتویٰ کے باب میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ ان حضرات میں حضرت عمر فاروقؓ اور حضرت علی رضیؓ کی نمایاں حیثیت تھی۔

----- ”وكان المكثرون منهم سبعة عمر بن الخطاب

وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وعائشة ام المؤمنين

زيد بن ثابت عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس“ ۱۸

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے بعد صحابہ کرامؓ

خلافت راشدہ میں فقہی و علمی مذاکرات

کے دور میں ان حضرات نے علمی و فقہی مسائل میں مذاکرات کے لیے مختلف حلقے قائم کئے ہوئے تھے۔ ان حلقوں میں چند اکابر حضرات مجتمع ہوتے تھے اور آپس میں مسائل پر گفت و شنید کرتے اور علمی بحث و تبحر کی اگر ضرورت ہوتی تو وہ بھی کی جاتی تھی۔

بعض مصنفین کی روایت کے مطابق ان میں دو حلقے زیادہ مشہور تھے ایک حلقہ اس طرح قائم تھا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ اور زید بن ثابتؓ یہ حضرات باہم فقہی مذاکرات کرتے تھے۔ اور دوسرا حلقہ اس طرح قائم تھا کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ اور ابو موسیٰ الاشعریؓ اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہم یہ حضرات ایک دوسرے کے سامنے علمی و فقہی مسائل پیش کرتے تھے۔

۱۷ طبقات لابن سعد ج ۲ ص ۹۹ القسم الثاني تحت ذکر من كان يفتي بالمدينة

ويقتدى به۔

۱۸ اعلام الموقعین لابن قیمؒ ج ۱ ص ۱۱ طبع قدیم دہلی۔

اس طریقہ کے ذریعے پیش آمدہ مسائل منقح ہو جاتے تھے اور اس کی روشنی میں مسائل بیان کئے جاتے تھے۔

(۱) ----- "عن عامر انہ قال : تفقہ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ستۃ رطل - ثلاثۃ منہم یلقی بعضهم علی بعض وثلاثۃ منہم یلقی بعضهم علی بعض - فکان ابن مسعود وعمر بن خطاب وزید بن ثابت یلقی بعضهم علی بعض وکان علی بن ابی طالب والی طالب والی والی بن کعب یلقی بعضهم علی بعض" ۱۷

(۲) ----- "افبرنا البوحینۃ عن الہیثم عن الشعبي قال کان ستۃ من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم تذاکرات الفقه منہم علی بن ابی طالب والی والی والی بن کعب وعمر وزید وابن مسعود" ۱۸

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ صحابہؓ میں سے باہم فقہی مذاکرات کیا کرتے تھے حضرت علی المرتضیٰؓ اور ابی بن کعبؓ الموسیٰ اشعریؓ کا ایک حلقہ تھا۔ اور حضرت عمرؓ زید بن ثابتؓ عبداللہ بن مسعودؓ کا دوسرا حلقہ تھا اور ان حضرات کے درمیان مختلف مسائل پر تبادلہ خیالات ہوتا تھا۔

۱۷ کتاب الآثار لا امام ابی یوسف الانصاری ص ۱۲۱ تحت باب الغزو والجیش۔ طبع بیروت
 ۱۸ کتاب الآثار لا امام محمد الشیبانی ص ۱۴۵ طبع قدیم انوار محمدی کھنڈر (تحت باب فضائل الصحابة ومن اصحاب النبی صلعم من کان تذاکرات الفقه)
 کتاب الآثار لا امام محمد ص ۱۹ باب فضائل الصحابة۔ طبع کراچی۔

خلافت راشدہ کے عہد میں اکابر

خلافت راشدہ میں اہم مناصب

صحابہ کرامؓ کو ان کی اہمیت و صلاحیت

کی بنا پر خلیفہ راشد کی طرف سے اہم مناصب تفویض کیے جاتے تھے اور ان کے تعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی فراست کاملہ سے لوگوں کو تلقین اور ترغیب دلاتے تھے۔

اس سلسلہ میں محدثین نے حضرت عمر فاروقؓ کا ایک خطبہ نقل کیا ہے۔ جو آپؓ نے

”جاہلیۃ“ کے مقام پر اپنے کارکنوں اور دیگر اہل اسلام کے اجتماع میں ارشاد فرمایا تھا۔ وہ اس طرح ہے کہ :

----- ان عمر بن الخطاب خطب الناس بالجابية فقال
في خطبته من جاء يسأل عن القرآن فليات البت
بن كعب ومن جاء يسأل عن الحلال والحرام فليات
معاذ بن جبل ومن جاء يسأل عن الفرائض فليات
زيد بن ثابت ومن جاء يسأل عن المال فلياتني
فان الله جعلني خازنًا فاني بادي بارواح النبي صلى الله
عليه وسلم فطيهم ثم بالمهاجرين الذين اخرجوا
من ديارهم واموالهم ثم انا واهل بي ثم
بالانصار الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ثم من
اسرع الى الهجرة اسرع اليه العطاء ومن البطاء عن
الهجرة البطاء عنه العطاء“۔

۱۔ کتاب السنن لسعيد بن منصور ص ۱۳۲ القسم الثاني۔ تحت باب امار في فضل المجاهدین علی

القائدین (طبع مجلس علمی)

۲۔ کتاب الاموال لابن عبد القاسم بن سلام ص ۲۲۳ تحت باب فرض الاعطية من الفی۔
(بقية حاشية الحق ص ۲۰۶)

یعنی حضرت عمر فاروق نے شام میں جا بیہ کے مقام پر لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:
 کہ جو شخص قرآن مجید سے متعلق چیزوں کا سوال کرنا چاہے وہ ابی بن کعبؓ کے پاس آئے۔
 اور جو شخص حلال و حرام کے متعلق مسائل کا حل دریافت کرنا چاہے وہ معاذ بن جبلؓ کے
 پاس آئے۔

اور جو شخص مسئلہ وراثت اور فرائض کے متعلق معلوم کرنا چاہے وہ زید بن ثابت
 کے پاس آئے۔

اور جس شخص کو مال کی طلب ہو وہ میرے پاس آئے اللہ تعالیٰ نے مجھے بیت المال کا خازن
 بنایا ہے۔ میں تقسیم اموال میں اہمات المؤمنینؓ کو ترجیح دوں گا پھر اس کے بعد ہاجرین
 کو دوں گا۔ (اور ہاجرین میں یمن اور میرے ساتھی شامل ہیں) اس کے بعد میں انصار
 کو دوں گا۔ پھر جو شخص ہجرت میں جلدی کر کے پہنچا ہے اس کو اموال دیتے جائیں گے
 اور جو شخص ہجرت میں مؤخر ہو گیا ہے اس کو عطاء اموال میں بھی مؤخر رکھا جائے گا۔
 مذکورہ بالا بیانی میں دینی مسائل میں ایک گونہ طریق کار ذکر ہوا ہے اور تقسیم اموال
 میں اسلامی خدمات اور دینی تفوق کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ یہ فراست فاضل کا کمال ہے۔
 فاروقی عہد خلافت میں اس طرح شخصیت کی صلاحیتوں کے اعتبار سے دینی اور
 انتظامی امور تفویض کئے جاتے تھے۔

اسی سلسلہ کے موافق سیدنا علی المرتضیٰؓ عہد نبوت سے ہی منصب قضا پر فائز چلے
 آ رہے تھے۔ ان کے متعلق حضرت عمر فاروقؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ فرمایا کرتے تھے کہ:
 ”علی بن ابی طالبؓ مدینہ میں سب سے زیادہ قضا کے مناسب ہیں“
 یہ مضمون صحابہ کے ذیل اقوال میں مذکور ہے نیز محدثین و مؤرخین نے بھی حضرت
 علی المرتضیٰؓ کے مسئلہ قضا کو کئی عبارات کی شکل میں درج کیا ہے:

(بقیہ جانشین) السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۲۱ تحت کتاب الفرائض۔

حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں اپنے خطبہ میں فرمایا کہ حضرت علی بن ابی طالب ہمارے ”اعلیٰ قاضی“ ہیں اور ابی بن کعب ہمارے ”اعلیٰ قاری“ ہیں :

(۱) ----- ”عن ابن عباس خطبنا عمر فقال علی اقضانا

والی (بن کعب) اقرؤنا“

(۲) ----- ”عن علقمة عن عبد اللہ (بن مسعود) قال

کنا نتحدث ان من اقضى اهل المدينة ابن ابی طالب“

(۳) ----- ”واقرأ هو ابی بن کعب وکان یقال اعلمهم

بالقضاء علی“

(۴) اور ابن کثیرؒ نے لکھا ہے کہ جب حضرت عمرؓ خلیفہ مقرر ہوئے تو انہوں نے مدینہ طیبہ

پر حضرت علیؓ کو قاضی متعین فرمایا :

”وفیہا ولی عمر بن الخطاب یوم الثلاثاء یفتیان بقیین من جمادی الاخریٰ منها فولی قضاء المدینہ علی بن ابی طالب“۔۔۔ الخ

۱۔ بخاری شریف ص ۶۲۲ تحت کتاب التفسیر آیت ما تفتح من آیت۔

۲۔ طبقات ابن سعد ص ۱۲ القسم الثانی تحت علی المرتضیٰؓ

۳۔ المعنف لابن ابی شیبہ ص ۵۱۸-۵۱۹ کتاب فناء القرآن

۴۔ امالی شیخ الطوسی الخ ص ۲۵۹ جلد اول طبع نجف

۵۔ طبقات لابن سعد ص ۱۲ القسم الثانی تحت باب اصول الفرائض۔

۶۔ کتاب السنن سعید بن منصور ص ۲ القسم الاول تحت باب اصول الفرائض۔

۷۔ البدایہ لابن کثیر ص ۳ جلد سابع تحت ۱۳۔

(۵) اور کہ اربابین میں سے سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباسؓ کا ایک قول نقل کیا ہے۔ اس میں مذکور ہے کہ ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ جب ایک چیز موقوف لفظ سے حضرت علیؓ سے پہنچ جائے تو پھر ہم اس (قول علیؓ) کے برابر کسی چیز کو قرار نہیں دیتے اور ان کے فیصلہ کو قضاء کے باب میں اولیت دیتے ہیں۔

----- وقال سعيد بن جبیر کان ابن عباسؓ يقول اذا جانا
المنبت عن علیؓ لـو نعدل به۔

مندرجات بالا کی روشنی میں واضح ہوا کہ منصب قضا خلفاء حضرات کے دور میں جناب مرتضیٰؑ کے لیے متعین تھا اور آپ اس دور کے چیف قاضی شمار کئے جاتے تھے۔ اور ان کے فیصلے امت میں میاری حیثیت کے حامل تھے۔

اہل اہل حد و د اور حضرت علی المرتضیٰؑ

اس کے بعد چند ایک واقعات سیدنا علی المرتضیٰؑ کے قضاء کے متعلق پیش خدمت ہیں۔ اگرچہ حضرت علی المرتضیٰؑ کے قضاء کے بے شمار واقعات علماء نے روایات اور فقہ کی کتابوں میں ذکر کئے ہیں جن کا ضبط تحریر میں لانا ایک مشکل امر ہے تاہم چند ایک واقعات کا ذکر کر دینا مفید خیال کیا گیا ہے۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں بعض دفعہ حضرت
علی المرتضیٰؑ کرم اللہ وجہہ کو شرعی حد لگانے کے لیے مقرر فرمایا

رنا پر سزا

جاتا تھا۔

چنانچہ سیدنا علی المرتضیٰؑ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک عورت (جاریہ) پر شرعی حد جاری کرنے کا حکم فرمایا۔ مجھے معلوم ہوا کہ یہ عورت ایام

لـہ الاصابۃ لابن حجر العسقلانی ص ۵۳ تحت (۵۶۹) علی بن ابی طالبؑ

نفاس میں ہے اور مجھے خوف ہوا کہ اگر اس پر حد لگائی تو برداشت نہ کر سکے گی بلکہ مرجائے گی۔ اس چیز کو میں نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے میری گزارش کی تحسین فرمائی۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ جب میں نے اس کے ایام نفاس میں ہونے کی اطلاع عرض کی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ایام نفاس کے ختم ہونے تک اجرائے حد کو ملتوی کرنے کا حکم فرمایا۔

۔۔۔۔۔ فاصرفنی اجلہا فاذا ہی حدیث عہد بنفاس۔

فخشیت ان انا جلد تھا ان اقتلہا۔ فذاکرت ذالک للنبی

صلی اللہ علیہ وسلم فقال احسنت۔ رواہ مسلم

وفی روایۃ ابی داؤد قتال دہما حتی ینقطع دہما

ثم اقم علیہا۔۔۔۔۔ الخ

اسی طرح اجرائے حد کا ایک اور واقعہ محدثین نے ذکر کیا ہے **دوسرا واقعہ** کہ حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں ایک شخص لایا گیا جس

نے زنا کا اقرار کیا تھا۔ آپؑ نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تو شادی شدہ ہے تو اس نے کہا ”جی ہاں“۔ تو آپؑ نے فرمایا کہ اسے رجم کیا جائے گا اور اسے مجبوس رکھا۔ جب شام کو حد جاری کرنے کے لیے اسے پیش کیا گیا تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے لوگوں کو اس کے جرم سے مطلع فرمایا۔ اس پر ایک شخص نے کہا کہ اس کا نکاح تو ہو چکا ہے لیکن رخصتی نہیں ہوئی۔

تو حضرت علی المرتضیٰؑ یہ چیز معلوم کر کے بڑے خوش ہوئے اور فرمایا کہ اس کو سنگسار

لح ۱، مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ کتاب الحدود۔ آخر فضل اول طبع نور محمدی۔ دہلی۔ بحوالہ مسلم والی داؤد۔

۲، مسند امام احمد ص ۱۵۶ جلد اول طبع اول مصری تحت مسند علیؑ

۳، مسند امام احمد ص ۱۳۵ جلد اول طبع اول مصری تحت مسند علیؑ

(۹۰۲۴) ----- عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه ان

علياً قطع يد رجل شرب علقها في عنقه۔

شراب نوشی پر سزا شراب نوشی معاشرہ میں ایک نہایت قبیح عادت ہے اس کے سد باب کے لیے اسلام نے سخت احکام جاری کیے ہیں

چنانچہ محدثین نے خلافت برتقوی میں شراب خور کو حد لگانے کا واقعہ نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ رمضان المبارک میں ایک شخص کو جو شراب سے مخمور تھا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پیش کیا گیا حضرت علی المرتضیٰ نے فرمایا کہ اسے نشہ اتر جانے تک روکے رکھو۔ جب اس کا نشہ اتر گیا تو آپ نے اس شخص کو اسٹی درے لگوائے اور حکم دیا کہ ابھی اسے قید خانہ میں رکھو۔ پھر دوسرے دن آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو بیس درے اور لگائے جائیں اور ساتھ ہی یہ تشریح فرمائی کہ اسٹی درے تو ہم نے اسے شراب نوشی کی سزا کے طور پر لگوائے تھے اور بیس درے ہم نے رمضان شریف کی بے حرمتی کرنے پر لگوائے ہیں۔

(۸۶۷۳) ----- عن ابی مصعب عطاء بن ابی مروان عن ابيه

ان علیاً اتی بالغیاشی سکران من الخمر فی رمضان فترکھ حتی صاعاً ثم ضربہ ثمانین ثم امر به الی السجین ثم اخرجه من العذ فضر به عشرين فقال: ثمانین للخمرو عشرين لجرأتک علی اللہ فی رمضان۔

(۸۶۷۴) ----- عن عطاء بن ابی مروان عن ابيه قال: اوتی برجل شرب

خمرأ فی رمضان فجلاہ ثمانین وعززه عشرين۔

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۳۶ تحت کتاب الحدود۔ طبع کراچی۔

۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۳۵ تحت کتاب الحدود۔ طبع کراچی۔

علماء فرماتے ہیں کہ اسی نوعیت کا ایک واقعہ قبل ازیں حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں پیش آیا تھا اور حضرت عمرؓ نے شراب خور کو شراب نوشی کی سزا کے طور پر انسی درے اور رمضان شریف کی بے حرمتی پر بیس^۲ درے مزید لگوائے تھے۔

(۸۷۴) ---- حدیث ابو خالد عن حجاج عن ابی سنان البکری

قال: اتی عمرؓ برجل شرب خمرا فی رمضان فصر به

ثمانین وعززه عشرين^۱ له

گزشتہ واقعہ میں جو جناب مرتضیٰؑ نے بیس^۲ درے لگوائے تھے گویا اس کی نظیر پہلے عہد فاروقی میں پیش آچکی تھی کہ رمضان المبارک کے احترام کے خلاف کرنے والے کے لیے بیس^۲ درے لگانا صحابہ کرام کے دور کا فیصلہ ہے اور اہل اسلام کے لیے قابل استناد اور لائق حجت ہے۔

اجرائے حد میں انصاف کا تقاضا نیز حضرت علی المرتضیٰؑ کے دور میں حد لگانے کا ایک واقعہ پیش آیا۔

آنجنابؑ نے اپنے غلام قنبر کو ارشاد فرمایا کہ اس شخص کو باہر لے جا کر درے لگاؤ جب وہ تازیانے لگا چکا تو مغروب نے حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت کی کہ قنبر سے مجھے تین تازیانے مقررہ مقدار سے زیادہ لگائے ہیں تو آنجناب نے قنبر سے اس بارے میں دریافت فرمایا۔ قنبر نے عرض کیا کہ اس نے سچ کہا ہے۔ اس پر سیدنا علیؑ نے مغروب کو فرمایا کہ تو قنبر کو تین تازیانے لگا دے۔

اس کے بعد حضرت علیؑ نے قنبر کو تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا کہ جب تم کسی کو تازیانے لگاؤ تو شرعی حدود سے تجاوز مت کیا کرو۔

یہ چیز علوی دور کے عدل گستری کی بہترین مثال ہے۔

لے المصنف لابن ابی شیبہ ص ۵۳ تحت کتاب الحدود۔ طبع کراچی۔

(۸۰۶۳) ----- فقال علی! یا قنبر، فقال الناس یا قنبر، قال:

اخرج هذا فاجلده، ثم جاء المبلود فقال: انه قد زاد

على ثلاثة اسواط فقال علیؓ، ما تقول؟ قال صدق

یا امیر المومنین! قال: غدا السوط فاجلده ثلاثة

اسواط، ثم قال: یا قنبر! اذا جلدت فسلقه

المحدود۔“

تنبیہ:

قضا اور افتاء کے بعض مسائل سابقاً ”رحماء بینہم“ حصہ فاروقی باب دوم

کی فصل اول و دوم میں بقدرت ضرورت ذکر ہو چکے ہیں۔

عہد علوی کا عملی نظم == سابق خلفاء کے مطابق تھا ==

گزشتہ سطور میں رمضان شریف کی بے حرمتی کے سلسلہ میں واقع ذکر کیا ہے اور

اس میں حضرت عمر فاروقؓ کے فیصلہ کے مطابق حضرت علیؓ کا عمل درآند ذکر ہوا ہے۔

اس نوع کے بے شمار واقعات حضرت علیؓ کے عہد میں پیش آئے تھے اور

سیدنا علیؓ خلفائے ثلاثہؓ کے فیصلوں کے مطابق عمل درآند کرتے تھے۔ اور ان کا طریق عمل

ایک طرح کا ہوتا تھا۔

۱۔ فاروقی فیصلہ کو تبدیل نہ کرنا

مثلاً کتاب الخراج للامام ابی یوسفؒ میں مذکور ہے کہ نصاریٰ بخران ایک فیصلہ کے لیے حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے اور وہ چاہتے تھے کہ حضرت عمرؓ کا فیصلہ جو ان کے حق میں ہوا تھا اس میں حضرت علیؓ سے ترمیم و تیسخ کرائیں۔ تو اس وقت حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کے حق میں فرمایا کہ ”کان رشید الامر“۔

یعنی حضرت عمرؓ کا تھا ارے حق میں فیصلہ درست ہے اور وہ معاملہ فہم اور درست فیصلہ فرمانے والے شخص تھے۔

اس مقام میں علماء نے درج کیا ہے۔

----- ”توکان (علی) مخالفاً لسیرۃ عمر لدھم“۔

یعنی مطلب یہ ہے کہ اگر حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کی سیرت کی مخالفت کرتے تو اس موقع پر کر سکتے تھے کہ چونکہ ان کی اپنی خلافت کا دور تھا اور اس سے کوئی مانع چیز نہیں تھی، لیکن انہوں نے فاروقی فیصلوں کا خلاف نہیں کیا بلکہ ان کا احترام ملحوظ رکھا اور عملاً نظم ایک دوسرے کے مطابق رکھا اور ان کی موافقت اختیار کی۔

۲۔ جزیہ کا مسئلہ

اس مقام میں شیعہ کے اکابر مؤرخین نے یہ چیز درج کی ہے کہ اس دور کے صنعت

۱۔ کتاب الخراج للامام ابی یوسفؒ ۷۷ فصل فی قصۃ بخران و اہلبھا۔

۲۔ کتاب السنۃ للامام احمدؒ ص ۱۹۸-۱۹۹ طبع اول مکہ مکرمہ۔

۳۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۱۲۰ تحت اداب القاضی۔

۴۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۳۲ کتاب الفرائض۔ طبع کراچی۔

کاروں اور اہل حرفت پر ہزیہ لگایا جاتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صنعت کاروں سے ان کی حیثیت کے مطابق ہزیہ وصول کرتے تھے۔

اسی طریق کار کے مطابق حضرت علی المرتضیٰؑ بھی اپنے دور خلافت میں صنعتکاروں پر ہزیہ (ٹیکس) لگا کر وصول کرتے تھے اور ان دونوں خلفاء کا طریق کار ایک تھا۔

----- "وكان عمر يأخذ الجزية من اهل كل صناعة من صناعتهم بقيمة ما يجب عليهم وكذا انك فعل علي"۔

۲۔ سابق قضاۃ کے ساتھ موافقت کی ہدایت

اسی طرح حضرت علی المرتضیٰؑ کا ایک اور فرمان محمد بن سیرین نے نقل کیا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ اپنے دور خلافت میں اپنے قاضیوں کو حکم دیتے تھے کہ جس طرح تم سابق خلفاء کے عہد میں فیصلے کیا کرتے تھے اسی کے مطابق اب بھی فیصلے کیا کرو تا کہ جماعتی نظم قائم رہے۔ میں باہمی اختلاف سے خائف ہوں یعنی سابق احباب و اصحاب کے ساتھ اختلاف کرنے کو ناپسند کرتا ہوں،

آنجناب کے اس فرمان سے بالکل واضح ہے کہ آپؑ جماعتی رائے کو پسند کرتے تھے اور اختلاف و انتشار سے اجتناب کرتے تھے اور ان کی خواہش تھی کہ جس طرح میرے احباب و اصحاب اختلاف کے بغیر اس عالم سے رخصت ہوئے ہیں۔ اسی طرح میں بھی اختلاف کے بغیر انتقال کروں۔

----- عن ابن سیرین ان علیاً قال : اقتصوا كما كنتم

۱۔ تاریخ یعقوبی از احمد بن ابی یعقوب الشیعی ص ۱۵۲ تحت اجتماع الدعاۃ من المصر

ایام عمر بن الخطاب۔ طبع بیروت۔

تقصون حتی تکونوا جماعة، فانی اخشی الاختلاف“ لہ

اور بخاری شریف کے الفاظ میں یوں مذکور ہے۔

ابن سیرین عبیدۃ السلمانی عن علیؑ قال اقضوا کما کنتم تقضون

فانی اگرہ الاختلاف حتی یکون الناس جماعة او اموات

کما مات اصحابی“ لہ

۴۔ اولاد مقابلہ کے وظائف کا مسئلہ

اسی سلسلہ میں ایک اور مسئلہ بھی ذکر کیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت عرض اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں مقابلہ کی اولاد کے لیے کچھ وظائف مقرر کیے جاتے تھے جو ان کی ضروریات زندگی کے لیے کفیل ہوتے تھے۔
مقابلہ ان لوگوں کو کہا جاتا تھا جو اس دور کی جنگی ضرورتوں کے لیے اپنے آپ کو مختص کیے ہوتے تھے۔

اس مقام میں یہ وضاحت کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے :

مقابلہ کی اولاد کے وظیفے کے متعلق اس دور کے اکابر میں اختلاف رائے ہوا بعض اکابر کا یہ خیال تھا کہ مقابلہ کی اولاد کے لیے وظیفہ کا تقرر اس وقت ہونا چاہیے جس وقت بچے کا نظام ہولیتی دودھ چھڑایا جائے۔

اور بعض دیگر حضرات کی یہ رائے تھی کہ بچے کی ولادت سے ہی بیت المال سے اس کا وظیفہ مقرر ہونا چاہیے۔ (یہ وظائف اموال فنی سے ادا کئے جاتے تھے)
قاسم بن سلام ابو عبیدہ اس طرح ذکر کرتے ہیں کہ :

لہ المصنف لعبد الرزاق ص ۳۲۹ تحت باب القضاۃ۔

بخاری شریف ص ۵۲۶ باب مناقب علی بن ابی طالب۔ طبع نور محمدی دہلی۔

--- ان عمر بن الخطابؓ فرض لعمال المقاتلة ولذريتهم

العشرات قال (سليمان بن حبيب) فامضى عثمانؓ ومن

بعده من الولاة ذاك

یعنی حضرت عمر بن الخطابؓ نے مقاتلہ کے عیال اور اولاد کے لیے عشرات مقرر فرمائے تھے۔ سلیمان بن حبیب کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ اور ان کے بعد کے والیوں نے بھی ان وظائف کو اسی طرح قائم رکھا۔

اسی کتاب الاموال کے صفحہ ۲۴ پر درج ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ بھی مولود کے لیے اور فطام والوں دونوں کے لیے وظائف مقرر کرتے تھے اور بیت المال سے ادا کرتے تھے۔

اور جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اپنے دور خلافت میں سابق حضرت کے عمل کے مطابق ان وظائف کا نظم اسی طرح قائم کئے ہوئے تھے اور مقاتلہ کے مولود کے لیے وظیفہ جاری فرماتے تھے۔

(۱۲۹۳)۔۔۔۔۔ عن ابی الجحاف داؤد بن ابی عوف عن رجل من

عشعم قال : ولد لی من الیل مولودٌ فایتت علیا بن

اصبم فالحقه فی مائة ۲۰

الجحاف کہتے ہیں کہ قبیلہ شعم کے ایک شخص (جو مقاتلہ میں سے تھا) نے کہا کہ رات

۱۰ کتاب الاموال لابن عبید ص ۲۴ بلع قدیم مصری .

۱۱ قولہ عشرات الخ اس دور میں وظائف کی یہ ایک مقدار مقررہ تھی ۱۲

۱۳ دا، المصنف لابن ابی شیبہ ص ۳۱ تحت کتاب الجہاد۔ بلع کراچی۔

۱۴ کتاب الاموال لابن عبید ص ۲۴ تحت العرض لذریۃ من الفی واجبراء

الارزاق علیہم

کو میرا بچہ پیدا ہوا اور صبح کو میں حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر ہوا (اور بچہ کی ولادت کا ذکر کیا)
تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے مائتہ (یکصد) کی فہرست میں اس مولود کو شامل کرادیا۔
حاصل یہ ہے کہ :

سابق خلفاء اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا اس مسئلہ میں عملی نظم متحد تھا۔
سیدنا علی المرتضیٰؑ خلفائے ثلاثہ کے خلاف نہ تھے اور ان کے اقدامات سابق خلفاءؑ
کے موافق تھے اسی ضمن میں فقہی مسائل اس دور کے بھی شمار کئے جاتے ہیں کہ ان مسائل میں
سابق خلفاء کے مطابق حضرت علیؑ عمل درآمد رکھتے تھے مثلاً بیس تراویح کا جماعت سے ادا
کرنا جنازہ میں چارہ بجیر کہنا وغیرہ وغیرہ

یہ تمام چیزیں ان حضرات کے درمیان اتحاد و یگانگت کی علامات ہیں۔ اور ایک دوسرے
کی تائید و تصدیق کے نمایاں نشانات ہیں جن کو تاریخی مغربات کے ذریعہ جھٹلایا نہیں جاسکتا۔
تنبیہ

فقہی مسائل کے لیے عنتریب ہم ایک مستقل عنوان ان شاء اللہ ذکر کر دیں گے ان
میں حضرت سیدنا علیؑ کا طرز عمل اور طریق کار خوب طرح واضح ہو جائے گا۔

۵۔ ابن حزم اندلسی کا بیان

اسی مسئلہ کو ابن حزم اندلسی نے اپنی کتاب ”الفصل فی الملل“ میں بڑے عمدہ انداز
سے درج کیا ہے گویا یہ عہد علوی کے لیے ایک اجمالی تجزیہ ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

--- ثم ولی علی رضی اللہ عنہ فما غیر حکماً من احکام

ابی بکر و عمر و عثمان ولا ابطل عہداً من عہودہم و لو کان

ذالک عندہ باطلاً۔ لما کان فی سعة من ان

یمضی الباطل و ینفدہ وقد ارتفعت

التقیہ عنہ۔^۱

یعنی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب والی خلافت ہوئے تو انہوں نے خلفائے ثلاثہ (حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان) کے کسی حکم کو تبدیل نہیں فرمایا (یعنی ان کے احکام کو برمال رکھا) اور ان حضرات کے معاہدہ جات میں سے کسی معاہدہ کو باطل قرار نہیں دیا۔ اگر حضرت علیؑ کے نزدیک یہ چیز باطل ہوتی تو حضرت علیؑ ایک باطل چیز کے اجراء اور نفاذ کے حق میں نہیں تھے اور صورت حالات یہ تھی کہ ”تقیہ“ مرتفع ہو چکا تھا اور آپؑ تقیہ کے حیلہ کے محتاج نہیں تھے۔

معاملات میں عدل و انصاف

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مختلف اوصاف و کمالات کے ساتھ متصف تھے۔ ان میں سے عدل و انصاف کا وصف ان میں نہایت نمایاں حیثیت رکھتا تھا۔ انسانی زندگی کے ہر پہلو میں عدل و انصاف کے متعلق اسلام کی تعلیمات کتاب و سنت کی روشنی میں واضح طور پر موجود ہیں۔ یہاں صرف ایک فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تمہیداً پیش کیا جاتا ہے اس کے بعد اصل مضمون ذکر کیا جائے گا۔

عدل و انصاف کے متعلق نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک فرمان حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نقل فرماتے ہیں کہ:-

”... عن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، اشد

الاعمال ثلاثة، ذكر الله على كل حال وانصاف الناس بعضهم

من بعض ومواساة الاخوان“ لہ

یعنی حضرت علی نقل کرتے ہیں کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ انسان کے یہ اعمال میں سے تین چیزیں مشکل ترین ہیں۔

● ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر جاری و ساری رکھنا (اور اس سے غافل نہ ہونا)

● تمام لوگوں میں باہمی عدل و انصاف قائم کرنا۔

● مسلمان بھائیوں کی ہر حال میں خیر خواہی اور غم خواری کرنا۔

لہ ۱، اخبار اصہبان ص ۱۹۹ (لابی نعیم الامیہ)

۲، الامالی للشیخ الطوسی الشیعی ص ۱۹، ص ۲۹۳ جلد ثانی۔ طبع نجف اشرف۔

اس فرمان نبوی مسلم میں معاشرتی زندگی کے بنیادی اور معیاری اصول بیان فرمائے گئے ہیں۔ ان کی وجہ سے لوگوں میں مساوات اور باہمی شیر خواہی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔

حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنی عملی زندگی میں ان اصولوں پر عمل کر کے امت کے لیے ایک اعلیٰ نمونہ قائم کیا۔ چنانچہ ذیل میں علوی عدل و انصاف کے چند ایک واقعات بطور نمونہ پیش خدمت ہیں۔

①

آزاد خاتون اور خادمہ کے درمیان مساوات

محدثین نے حضرت علی المرتضیٰؑ کے عدل و انصاف کے سلسلہ میں ایک واقعہ ذکر کیا ہے کہ امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں دو عورتیں کچھ مالی اعانت کے لیے حاضر ہوئیں ان میں سے ایک خاتون عرب تھی اور دوسری اس کی لونڈی (اولاد اسماق میں سے) تھی۔ اس موقع پر جناب علی المرتضیٰؑ نے دونوں خواتین کو مساوی طور پر غلہ کی ایک خاص مقدار (کُرّ) اور چالیس چالیس درہم نقد عنایت فرمائے۔ خادمہ کو جو کچھ ملا تھا وہ لے کر چلی گئی مگر عربی خاتون نے کہا یا امیر المؤمنین میں عربی خاتون ہوں آپ نے مجھے بھی اتنی ہی مقدار میں غلہ اور نقدی عنایت فرمائی ہے جتنی میری خادمہ کو۔ تو جواب میں حضرت علی المرتضیٰؑ نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب میں نظر و فکر کی ہے اس مسئلہ میں اولاد اسماعیلؑ کو اولاد اسماقؑ پر کوئی فوقیت نہیں معلوم ہوئی۔

--- قال لها علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انی نظرت

فی کتاب اللہ عز وجل فلم ارفیہ فضلا لولد اسماعیل

علی ولد اسماق“ لہ

(۲)

قاضی شریح کا منصفانہ فیصلہ

عدل و انصاف کے سلسلہ میں محدثین یہ واقعہ بھی ذکر کرتے ہیں کہ ایک روز حضرت علی المرتضیٰؑ نے ایک نصرانی یا یہودی کو ایک زرہ فروخت کرتے ہوئے دیکھا۔ آپؑ نے اپنی گمشدہ زرہ کو پہچانتے ہوئے اسے کہا کہ یہ زرہ میری ہے مسلمانوں کے قاضی کے پاس چل کر اس چیز کا فیصلہ طلب کر لیجئے چنانچہ یہ نزاع اس وقت کے شہور قاضی شریح کی مجلس میں پیش ہو تو قاضی نے حضرت علی المرتضیٰؑ کو اپنی نشست پر بٹھایا اور اورخو د اس نصرانی یا یہودی کے پاس بیٹھ گیا۔ اس وقت حضرت علیؑ نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر میرا فریق ثانی مسلمان ہوتا تو میں مجلس فضا میں اس کے ساتھ بیٹھتا لیکن میں نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوا ہے کہ ۔۔۔۔۔۔ ان لوگوں کو حقیر اور ذلیل قرار دو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو حقیر قرار دیا ہے اور پھر قاضی شریح سے مخاطب ہوتے ہوئے فرمایا کہ اے شریح! میرے اور اس غیر مسلم کے درمیان زرہ کے مسئلہ میں فیصلہ کیجئے۔

اس پر قاضی نے غیر مسلم سے کہا کہ تو اس مسئلہ میں کیا کہتا ہے تو اس نے کہا کہ میں امیر المؤمنین کو جھٹلاتا تو نہیں لیکن یہ زرہ میری ہے (اور میرے قبضہ میں ہے) اس کے بعد قاضی شریح نے حضرت علی المرتضیٰؑ سے شہادت طلب کی تو آپؑ نے اپنے فرزند اور غلام تنبر کی شہادت پیش کی۔ قاضی نے والد کے حق میں بیٹے کی شہادت کو رد کرتے ہوئے نصرانی یا یہودی کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ اس پر غیر مسلم نے قاضی کے خلیفہ وقت کے خلاف فیصلہ سے متاثر ہو کر اسلام قبول کر لیا۔ اور پھر تسلیم کیا کہ زرہ واقعی حضرت علی المرتضیٰؑ کے اونٹ سے گر پڑی تھی جسے میں نے اٹھالیا تھا۔ لیکن اس کے بعد حضرت علی المرتضیٰؑ نے یہ اپنی زرہ اسے غایت فرمادی۔

۔۔۔۔۔۔ امیر المؤمنین مجیدی الی قاضیہ و قاضیہ یقضی

علیہ می واللہ یا امیر المؤمنین در عک اتبعناک من الجیش

وقد زالت عن جملتك الادرق فاخذتها۔ فاني اشهد ان

لا اله الا الله وان محمداً رسول الله قال فقال علي

رضي الله عنه اما اذا اسلمت فمعي لك۔۔۔ ۱۷

واقعہ ہذا کو ابن کثیرؒ نے بھی ابتدائیہ میں حضرت علی المرتضیٰؑ کی سیرت عادلہ کے تحت اپنے الفاظ میں ذکر کیا ہے ۱۷

تنبیہ :

اس مقام میں یہ ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے کہ قاضی شریح بن الحارث الکندی تابعین میں سے ہیں اور اس دور کی بڑی پایہ کی شخصیت ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو قضا اور فیصلہ کی قوت سے سرفراز فرمایا تھا۔ ان کے فیصلے نہایت منصفانہ اور عادلانہ ہوتے تھے۔

اسی بنا پر خلفاء راشدین کے دور میں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی خصوصاً امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰؑ نے ان کی اہلیت کی بنا پر ان کا معقول و طیفہ قائم کیا ہوا تھا۔

مورخین نے لکھا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ ان کو بیت المال سے پانچ صد درہم رسالانہ بطور وظیفہ غایت فرمایا کرتے تھے۔

۔۔۔۔۔ عن ابی لیلی قال : بلغنی ان علیاًؑ رزق شریفاً

خمسمائة۔۔۔ ۱۸

۱۷۔ السنن الکبریٰ مع جواہر النقی للبیہقی ص ۱۳۶ کتاب اداہ القاضی تحت باب النصف الحصین فی

المدخل علیہ والاستماع منہما۔

۱۸۔ حلیۃ الاولیاء لابن نعیم الاصبہانی ص ۱۳۹-۱۴۰ تحت شریح بن الحارث الکندی۔

۱۹۔ البدایہ لابن کثیرؒ ص ۵۰۵ تحت فی ذکر شیئ من سیرتہ عادلہ الخ۔

۲۰۔ طبقات لابن سعد ص ۹۵ جلد سادس۔ تحت تذکرہ شریح القاضی۔

(۳)

قرنفل کی تقسیم میں حضرت علی کا انصاف

معاشرتی زندگی میں جناب علی المرتضیٰؑ نے ہمیشہ انصاف کے دامن کو ہاتھ سے نہیں دیا۔ خصوصاً بیت المال کے معاملہ میں آنجنابؑ کے واقعات عدل و انصاف کے باب میں مشہور و معروف ہیں۔

چنانچہ محدث ابن ابی شیبہؒ نے اس سلسلہ میں کئی واقعات ذکر کیے ہیں۔ ایک دفعہ حضرت علی المرتضیٰؑ کی خادمہ (ام ولد) آپؑ کی خدمت میں حاضر ہوئی اس وقت آپ کے سامنے قرنفل (لونگ) اسے تیار شدہ ایک بار موجود تھا خادمہ نے اسے اپنی دختر کے لیے طلب کیا تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا کہ دراہم لاؤ تاکہ تجھے قرنفل دیئے جائیں یہ مسلمانوں کا مال ہے (مفت نہیں دیا جاسکتا) اگر دراہم پاس نہیں ہیں تو کچھ مدت کے لیے صبر کر تا کہ ہمیں ہمارا حصہ اس میں سے مل جائے تو ہم تجھے تیری دختر کے ہار کے لیے اس میں سے دے دیں گے۔

یہ حضرت علی المرتضیٰؑ کا بیت المال کے معاملہ میں کمال تقویٰ اور دیانت ہے کہ اپنے خدام اور کینزدوں کے لیے بھی بغیر استحقاق کے چند قرنفل دینے کے لیے تیار نہیں ہوئے۔

”۔۔۔۔۔ فقلت یا امیر المومنین! هب لابنتی من هذا القرنفل

قلادة فقال هكذا، ونقربیدیه: ارفنا درهما جیداً

فانما هذا مال المسلمین والا فاصبری حتی یاتینا حظنا

رمنه) فتهب لابنتك منه قلادة“۔۔۔

(۴)

بیت المال سے لیوں کی منصفانہ تقسیم

حضرت علی المرتضیٰ کے انصاف کا ایک اور واقعہ محدث ابن ابی شیبہؒ نے اس طرح ذکر کیا ہے کہ آنجناب کی صاحبزادی ام کلثومؓ بنت علی کا غلام ابوصالح تھا۔ وہ ام کلثومؓ کی خدمت کرتا تھا وہ ذکر کرتا ہے کہ میں ایک دفعہ ام کلثومؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کے دونوں برادران حضرت حسنؓ و حسینؓ بھی تشریف لائے۔ تو اس دوران انہوں نے فرمایا کہ اپنے غلام ابوصالح کو کھانے کے لیے کوئی چیز دی ہے؟ تو ام کلثومؓ نے کہا کہ اب دیتے ہیں۔ پس انہوں نے سالن کا ایک پیالہ بیچا۔ اس میں ایک قسم کے غلہ کا شوربہ تیار شدہ تھا۔ ابوصالح کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ تم وقت کے امراء ہو اور مجھے یہ معمولی کھانا دیتے ہو تو اس کے جواب میں ام کلثومؓ نے فرمایا کہ اے ابوصالح! تو اگر امیر المؤمنین علی المرتضیٰؓ کو دیکھتا تو اور تعجب کرتا۔ پھر انہوں نے حضرت علیؓ کے انصاف کا ایک واقعہ سنایا فرمایا کہ میں نے ایک دفعہ کچھ لیوں حضرت علیؓ کی خدمت میں لائے گئے اور وہ بیت المال کی بلک تھے تو حضرات حسنینؓ اس میں سے اپنی ضرورت کے لیے لیے لگے تو حضرت علیؓ نے ان کے ہاتھ سے لیوں لے لیے اور حکم دیا کہ ان کو مستحقین پر تقسیم کیا جائے۔

--- فقالت امر کلثوم بنت علیؓ یا ابا صالح فکیف

لورأیت امیر المؤمنین والی با ترنج فذهب حسن

او حسین یتناول منه اترنجة فنزعها من یدہ

د امر یہ فقسو" اھ

۱۰، المصنف لابن ابی شیبہؒ ص ۲۸۲-۲۸۳ تحت کتاب الزہد طبع کراچی۔

۱۲، المصنف لابن ابی شیبہؒ ص ۳۲ تحت کتاب الجہاد طبع کراچی۔

(۵)

شہد کے معاملہ میں انصاف

اسی طرح حضرت علیؑ کے انصاف کا ایک دیگر واقعہ علماء ذکر کیا کرتے ہیں کہ اس دور میں اصفہان وغیرہ کے علاقے پر عمر بن سلمہ کو عامل بنایا تھا۔ وہاں سے وہ شہد اور دیگر اشیاء لائے تھے حضرت علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں جب حاضر ہوئے تو وہ شہد اور دیگر چیزیں حضرت علیؑ کی خدمت میں پیش کیں۔ آنجناب نے اس کو رجہ کے مقام میں ان چیزوں کو رکھوا دیا اور مسلمانوں میں تقسیم ہونے تک اس پر محافظ اور امن مقرر کر دیئے۔

اس دوران میں جناب کی صاحبزادی ام کلثوم بنت علیؑ کو اس مال کی آمد کی اطلاع ہوئی۔ تو انہوں نے مال کے امین کے پاس آدمی بھیجا کہ شہد اور گھی کے مشکیزوں میں سے ایک ایک مشکیزہ ہمیں لے دیا جائے (یہیں ضرورت ہے)

حضرت علیؑ نماز کی طرف جب تشریف لے گئے تھے تو اس مال کو شمار کر کے گئے تھے جب واپس تشریف لائے اور مال کو ملاحظہ فرمایا تو اس مال میں سے دو مشکیزے ایک غسل کا اور ایک گھی کا کم پائے گئے پس آپؑ نے امین کو بلا کر اس کے متعلق دریافت کیا تو اس نے پہلے نو کچھ پس و پیش کیا پھر بعد میں حضرت علیؑ کے زور ڈالنے پر اس نے اصل معاملہ عرض کر دیا آپ کی صاحبزادی ام کلثوم نے اس طرح آدمی بھیجا ہے اور میں نے انہیں یہ دونوں مشکیزے بھیجا دیئے ہیں۔

اس حقیقت حال معلوم ہونے پر حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنی صاحبزادی ام کلثوم کی طرف قاصد بھیجا کہ یہ دونوں مشکیزے شہد اور گھی کا واپس کر دیں جب وہ دونوں مشکیزے واپس لائے گئے تو ان پر دو میں سے کچھ مقدار کم پائی گئی پھر آپؑ نے تجار سے اس کم شدہ مال کی قیمت لگوائی تو اس کی قیمت تقریباً تین درہم سے کچھ زیادہ تھی اس کے بعد آنجناب

یسبع کسر فوضع علی کل جزء کسرة ثم اقرع بین الناس

ایہو یاخذ اول^۱

بازار والوں پر سلام کہنا

اہل تراجم حضرات لکھتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ بازار میں جب تشریف لے جایا کرتے تھے تو پہلے اہل بازار پر سلام کہتے تھے سلام کہنا اسلام کا اہم معاشرتی اصول ہے بنا بریں سید علی المرتضیٰ بازار والوں کے ساتھ ابتداء بالسلام کرتے تھے۔ اس طریقہ سے سنت نبوی کی اتباع ہوئی اور اہل اسلام کے لیے عملاً اس مسئلہ کی تبلیغ اور ترویج بھی ہے۔

---- قال حدثنی البوسعدی بیاع الکرا بیدس ان علیاًؑ

کان یاتی بالسوق ف الایام فیسلم علیہم۔^۲

خریداشیاء اور کمال تقویٰ

بعض خصال حسنہ علی المرتضیٰ کی ایسی پائی جاتی ہیں جو دیگر حضرات میں بہت کم ملیں گی۔ ان خصوصی خصال کی بنا پر آنجنابؑ کا کمال تقویٰ انتہائی مدارج پر پہنچا ہوا تھا۔ تراجم نویس حضرات نے سیدنا علی المرتضیٰؑ کے متعلق ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ: ایک دفعہ حضرت علی المرتضیٰؑ لباس خریدنے کے لیے بازار میں تشریف لے گئے آپؑ نے صاحب دکان سے دریافت فرمایا کہ کیا آپ مجھے پہچانتے ہیں؟ تو اس دکاندار نے کہا کہ ہاں امیر المؤمنین میں آپؑ کو پہچانتا ہوں۔ تو آنجنابؑ اس دکان سے آگے بڑھ گئے

۱۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۳۲۴ جلد سادس۔ تحت باب التسویۃ بین الناس فی القسمة۔

۲۔ الاستبغات مع الامام ابی جعفرؑ تحت حرف العین۔ تذکرہ علی بن ابی طالبؑ۔

۳۔ طبقات لابن سعد ص ۱۳۱ تحت ذکر صفۃ علی بن ابی طالبؑ۔

اور دوسرے دکاندار کے پاس پہنچ کر ارشاد فرمایا کہ آپ مجھ سے متعارف ہیں تو اس نے عرض کیا کہ میں آپ کو نہیں پہچانتا تو آنجناب نے اس سے قیض کے لیے کپڑا خریدا اور اس کپڑے کا قیض تیار کر دیا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ذکر فرمائی۔

اس نوعیت کے واقعہ سے آنجناب کا مقصد ظاہر طور پر یہی ہے کہ جان پہچان والے شخص سے اگر اشیا کی خرید کریں گے تو وہ بے چارہ اذراہ لحاظ کم قیمت لگا کر رعایتاً فروخت کرے گا اور اس صورت میں اسے خسارہ برداشت کرنا پڑے گا جب کہ غیر متعارف شخص سے یہ بات صادر نہ ہوگی بلکہ وہ خرید شدہ اشیا کی پوری قیمت وصول کرے گا اور اس طرح وہ کسی خسارہ میں نہیں رہے گا۔

یہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا کمال تقویٰ اور دیانت داری ہے جس کی نظیر کا پایا جانا دشوار ہے۔ یہ اہل تقویٰ کا اعلیٰ کردار ہے جو عام لوگوں میں بہت کم پایا جاتا ہے۔

”۔۔۔۔ سمعت فردوخ مولیٰ لبنی الاشترقال رأیت علیاًؑ

فی بنی دیوار وانا غلام رفقا لالعرفنی فقلت نعم انت

امیر المؤمنین شوالی اخر فقا لالعرفنی فقا لالافتتری

منہ قمیصان ابیا فلبسہ۔۔۔

حلیمانہ طرز عمل

محمدؐ نے بازار سے متعلق حضرت علی المرتضیٰ کا ایک اور عجیب واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک دفعہ حضرت علی المرتضیٰ بازار میں تشریف لے گئے۔ اتفاقاً بارش ہونے لگی تو اس حالت میں آنجناب ایک دکاندار کے خیمہ کے نیچے بارش سے بچنے کے لیے کھڑے ہونے لگے وہ صاحب خیمہ جو آپ کو پہچانتا نہیں تھا آپ کو خیمے سے باہر نکالنے لگا۔ تو حضرت علی المرتضیٰؑ

لحہ طبقات لابن سعد ص ۱۸۰ قسم اول تحت علی بن ابی طالب۔ طبع لیڈن

فرما رہے تھے کہ میں بارش سے بچنے کے لیے خیمے میں پناہ لے رہا ہوں۔

صاحب خیمہ فارسی تھا اسے بعد میں جب بتلایا گیا کہ یہ تو امیر المؤمنین علی المرتضیٰؑ تھے تو وہ اپنے فعل پر نہایت پریشان اور نشان ہوا اور اپنے اضطراب کا اظہار کرنے لگا۔

(۲۲۲) ----- ”عن درہم ابی عبید المحاربی قال:

رأيت علياً أصابته السماء وهو في السوق، فاستظل

بخيمة فارسي، فجعل الفارسي يدفعه عن خيمته

وجعل علي يقول انما استظل من المطر، فاخبر الفارسي

بعد انہ علیؑ فجعل يضرب صدره۔“

کار خویش بدست خویش

محمدؐ تین نے حضرت علی المرتضیٰؑ کے اخلاق حسنہ اور متواضعانہ کردار کے متعلق لکھا ہے

کہ حضرت علی المرتضیٰؑ نے ایک دفعہ ایک درہم کے خراخرید فرمائے اور ان کو اپنے کپڑے

میں پلپیٹ کر اپنے دوش پر اٹھا کر لے جانے لگے تو ایک شخص نے عرض کیا یا امیر المؤمنین!

یہ کھجور میں اٹھا کر پہنچاتا ہوں۔ تو سیدنا علی المرتضیٰؑ نے فرمایا کہ ایسا نہ کیا جائے صاحب

عیال اس چیز کے اٹھانے کا زیادہ حقدار ہے۔“

گویا یہ عملی تعلیم ہے کہ انسان اپنا کام خود کرے تو بہتر ہے اور ساتھ ہی اتباع سنت

نبویؐ ہے (صلی اللہ علیہ وسلم)

----- حد ثنا صالح بیاع الأكسية عن عبادة

قالت رأيت عدياً رضي الله تعالى عنه اشترى تمرًا بدرهم

فحمله في ملحفته فقلت له اوقال له وحمل حمل

لہ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۱۵۳ تحت کتاب البیوع والاقتبہ۔ طبع کراچی۔

عنك يا امير المؤمنين ! قال لا ابوالعبال احق ان يحمل - له

اہل السوق کیلئے مرقوم ہدایات

اسلام میں معاشرتی اصولوں کے تحت ہر ایک طبقہ کے لیے ہدایات پائی جاتی ہیں۔ چنانچہ تجارت

اور اہل بازار کے لیے بھی اسلام کی طرف سے ضوابط موجود ہیں۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی سلسلہ میں بعض اوقات بازار میں خود تشریف لے جاتے تھے اور اہل بازار کو مندرجہ ذیل ہدایات دیتے۔ اور ان پر عمل پیرا ہونے کی تلقین فرماتے واقعہ ہذا کے ناقل نے بعض دفعہ کی ہیت کدائی اس طرح بیان کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک بار بازار کی طرف تشریف لائے ہیں آپ دھوٹی چادریں زیب تن کئے ہوئے تھے اور آپ کا ہمد نصف ساق کے قریب اونچا تھا۔ اور آپ کے دست مبارک میں درہ تھا اور بازار میں گشت کر رہے تھے اور اہل بازار کو حکم فرماتے تھے کہ اللہ سے خوف کرو، تقویٰ اختیار کرو، خرید و فروخت کے معاملہ میں راست بازی سے کام لو، اور اپنا قول کے سلسلہ میں کمی بیشی نہ کرو۔ اور گوشت کو پھلاؤ نہیں ؟

کاروباری امور کے لیے یہ بنیادی اصول ہیں ان کے ملحوظ رکھنے سے خرید و فروخت کرنے والوں کے درمیان تجارتی معاملات درست رہتے ہیں اور ایک دوسرے کے حقوق کا ضیاع نہیں ہوتا۔

----- قال رأيت علياً وهو يخرج من القصر

وعليه قبضتان ازار الى نصف الساق ورداء مشمر

قريب منه ، ومعه درة له يمشي بها في الاسواق

ويا امر الناس بتقوى الله وحسن البيع ويقول :

له الادب المفرد للبخاري ص ۸ باب الكبير ببيع مصر۔

اور فوالکيل والميزان، ويقول لا تنفخوا اللعمه^۱۔

عمال کیلئے منصفانہ طریق عمل کی تلقین

امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منصفانہ طریق کار کے چند ایک واقعات سابقاً ذکر ہوئے ہیں۔ اسی سلسلہ میں اب ان کے عمال و حکام کے متعلق آنجناب کا جو طرز عمل تھا اور جو خصوصی ہدایات دی جاتی تھیں اس کے متعلق بعض چیزیں پیش کی جاتی ہیں۔

① — اکابر علماء نے اس نوعیت کا ایک واقعہ اس طرح ذکر کیا ہے کہ ایک دفعہ قبیلہ بنی ثقیف کے ایک شخص کو آنجناب نے ایک علاقہ (عکبرا) کی طرف خراج کی وصولی کے لیے روانہ کرنے کا قصد فرمایا تو اس موقع پر اس معاملہ کے لیے خصوصی ہدایات دیتے ہوئے ارشاد فرمایا:

● ایک تو تم نے ان لوگوں سے خراج (شرعی ٹیکس) وصول کرنا ہو گا۔ اور اس معاملہ میں اپنی طرف سے کوئی رعایت یا معافی نہ کرنا ہو گی۔

- اور دوسرا یہ کہ وہ لوگ وصولی کے سلسلہ میں تجھ میں کمزوری نہ پائیں۔
- اس کے بعد ایک دوسرے وقت میں اسے بلا کر ہدایت فرمائی کہ جب تم ان لوگوں میں پہنچو تو خراج کی وصولی کے سلسلہ میں ان لوگوں کے گرمی یا سردی کے لباس انہی خوراک اور وہ جائز جن سے وہ بار برداری کا کام لیتے ہیں ان کو ہرگز نہ پہنچا۔
- فراہمی کے سلسلہ میں کسی شخص کو درے نہ لگانا۔
- طلب درہم کے سلسلہ میں کسی دیگر شخص کو مسلط نہ کرنا۔
- اور خراج کی وصولی کے لیے ان کے کسی شخص کے سامان کو فروخت نہ کرنا۔

۱۔ البدایہ لابن کثیر ص ۳۸ تحت ذکر شی من سیرۃ العادلہ الخ

۲۔ الاستیعاب ص ۲۸۸ جلد ثالث تحت حرف الین تذکرہ حضرت علیؑ۔

۳۔ طبقات لابن سعد ص ۱۸ تحت ذکر لباس علیؑ۔

● وصولی کے معاملہ میں ہمیں یہ حکم ہے کہ ان کی ندامت چیزیں سے حاصل کیا جائے۔

پھر آنجنابؑ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں جو احکام دیئے ہیں اگر تم نے اس کا خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ موافقہ فرمائیں گے اور میں تجھے معزول کر دوں گا۔

یہ ہدایات سن کر وہ کہنے لگا کہ میں تو پھر جیسے جا رہا ہوں ویسے ہی لوٹ آؤں گا یعنی مجھے کچھ وصول نہ ہوگا (اس پر حضرت علی المرتضیٰ نے فرمایا اگرچہ تو خالی ہاتھ ہی واپس لوٹے ان احکامات پر عمل درآمد کرنا ہوگا۔

وہ عامل کہتا ہے کہ میں چلا گیا اور آنجنابؑ کی ہدایات پر عمل کیا اور پورا پورا خراج وصول کر کے واپس ہوا۔

یعنی ان اصولوں پر عمل کرنے کی یہ برکات تھیں کہ خراج کی وصولی صحیح طریقہ پر ہوئی اور بیت المال کی آمدنی میں کوئی کمی واقع نہ ہوئی۔ کتاب الخراج میں یہ واقعہ اس طرح درج ہے کہ :

----- عن عبد الملك بن عمير قال : حدثني رجل من ثقيف قال : استعملني علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه على عكبراء فقال لي : واهل الارض معي يسمعون . انظرات تستوفى ما عليهم من الخراج . واياك ان ترخص لهم في شيء واياك ان يروا منك ضعفاً . ثم قال : رح الي عند الظهر ، فرحت اليه عند الظهر فقال لي : انما اوصيتك بالذي اوصيتك به قد اهل عملك لانهم قوم خدع ، انظر اذا قدمت عليهم فلا تبيعن لهم كسوة شتاء ولا صيفا ولا رزقاً يا كلونه ، ولا دابة يعملون عليها ، ولا تضرين احداً منهم سوطاً

واحداً فی درهم، ولاتقمہ علی رجلہ فی طلب درهم،
ولاتبع لاحد منهم عرضاً فی شیئی من الخراج فانا
انما امرنا ان نأخذ منهم العفو فان انت خالفنا
ما امرتك به یاخذک الله به دونی وان بلغنی عنک
خلاف ذالک عزلک۔ قال قلت اذن ارجع الیک کما
خرجت من عندک قال : وان رجعت کما خرجت۔
قال فاناطلقت فعملت بالذی امرنی به، فخرجت
ولم انتقص من الخراج شیئاً۔

(۲) اسی طرح ایک اور دوسرا واقعہ عمال کی نصیحت اور اصلاح کے متعلق اکابر علماء نے اس
طرح ذکر کیا ہے کہ بنی اسد کے ایک شخص کو حضرت علی المرتضیٰؑ نے عامل بنا کر بعض علاقوں
میں روانہ فرمایا جب وہ اپنے فرائض کی سرانجام دہی کے بعد واپس ہوا تو حضرت امیر المؤمنین
کی خدمت میں حاضری دی۔ اور عرض کرنے لگا کہ اس سفر کے دوران چند اشیاء ہدیہ مجھے پیش
کی گئی ہیں۔ اور وہ میں نے اسبجناٹ کی خدمت میں حاضر کر دی ہیں اگر یہ صورت میرے لیے
جائز اور حلال ہو تو میں ان کو استعمال کروں اور اگر میرے لیے یہ حلال نہ ہوں تو آپ کی خدمت
میں حاضر ہیں اب آپ جس طرح ارشاد فرمائیں

تو اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰؑ نے ان ہدایا کو قبضہ میں لے لیا اور ارشاد فرمایا کہ
اگر تم ان چیزوں کو روک رکھتے (اور بیت المال میں نہ دیتے) تو یہ چیزیں غلول کے حکم
میں ہوتیں (یعنی اموال غنیمت سے جو چیز پوشیدہ طور پر حاکم وقت کی اجازت کے
بغیر لے لی جاتے اس کو اسلام میں غلول کہتے ہیں۔ اور وہ مال مسروقہ میں شمار کی جاتی ہے)

لحدوثہ، تا۔ الخراج للامام ابی یوسف ص ۱۵، تحت اماریت ترغیب تحفیف۔

۲۔ کتاب الخراج لیسعی بن آدم البقرشی ص ۱۸ باب داما الجزیۃ والخراج۔

(۲۰۶)۔۔۔۔۔ ”عن علی بن ربیعۃ (ان علیاً) استعمل رجلاً

من بنی اسد یقال لہ ضبیعة بن زہیر او زہیر بن ضبیعة۔ فلما جاء قال: یا امیر المؤمنین! الف اهدی اتی فی عملی اشیاء وقد اتیتک بها فان كانت حلاً لا اکلتهما، والا فقد اتیتک بها فقبضها علیّ وقال: لوجستہا کان غلوّاً۔۔۔

یہاں سے یہ مسئلہ واضح ہوا کہ بیت المال کے اموال کی وصولی کے لیے جو لوگ اطراف میں بھیجے جاتے ہیں ان کو اس دوران جو ہرایا اور متخالف پیش کیے جائیں وہ بیت المال کا حق ہوتا ہے اور ان ہرایا کا ذاتی استعمال جائز نہیں۔

معاشرتی احوال

امیر المؤمنین حضرت علی المرتضیٰؑ کے معاشرتی احوال کے متعلق بعض چیزیں سابقاً ذکر ہوئی ہیں۔ اسی سلسلہ میں کچھ مزید چیزیں ذکر کی جاتی ہیں۔

اسلام میں ایک مسلمان کے لیے دوسرے مسلمان کے حق جذبہ خیر خواہی میں خیر خواہی کرنے کا حکم ہے اور دوسروں کی بھلائی اور

خیر خواہی عند اللہ نہایت پسندیدہ عمل ہے۔ نصیحت اور خیر خواہی کے واقعات اکابرین امت میں بہت پائے جاتے ہیں قدم قدم پر ان کے اس کردار کا مشاہدہ ہوتا ہے۔

چنانچہ اس سلسلہ میں ایک واقعہ حضرت علی المرتضیٰؑ کا محدثین نے ذکر کیا ہے۔ یہ واقعہ عہد نبوی صلعم میں پیش آیا تھا۔

کہ ایک دفعہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ایسے شخص کا جنازہ

لایا گیا جس کے ذمے قرض تھا۔ اور اس کے ترکہ میں کوئی ایسی چیز موجود نہیں تھی جس سے اس کے قرض کی ادائیگی کی جاسکے۔ جب یہ چیز جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگ اس شخص کی نماز جنازہ پڑھو (اس پر میں نماز جنازہ نہیں پڑھتا)
تو اس وقت حضرت علی المرتضیٰؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس شخص کے قرض کو ادا کرنے کا میں ذمہ لیتا ہوں آپ اس پر نماز جنازہ ادا فرمائیے۔ پھر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔

--- عن ابی سعید الخدری : قال الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بجنازة لیصلی علیہا فقال هل علی صاحبکم دیة قالوا نعم۔ قال هل ترک له من وفاء قالوا لا قال صلوا علی صاحبکم قال علی بن ابی طالب علی دینہ یا رسول اللہ! فتقدم۔ فصلی علیہ۔ ۱۷

ایک دوسری روایت میں اسی واقعہ کے متعلق کچھ مزید الفاظ اس طرح پائے جاتے ہیں:
”وقال فک اللہ رھانک من النار کما فکلت بھان اخیک المسلم لیس من عبد مسلم یقضی عن اخیه دینہ الا فک اللہ رھانہ یوم القیامة۔“ ۱۸

”یعنی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے علیؓ! تم نے اپنے مسلم بھائی کی گردن قرض سے آزاد کر لی ہے اللہ تعالیٰ تمھاری گردن کو آتش جہنم سے آزاد فرمائے گا۔ اور فرمایا کہ جو مسلمان اپنے مسلمان بھائی کے قرض کو ادا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی گردن کو قیامت کے روز آزاد فرمائیں گے۔“

۱۷ مشکوٰۃ شریف ص ۲۵۳ تحت باب الافلاس والانظار۔ الفصل الثانی۔ رواہ فی شرح النتہ۔

۱۸ مشکوٰۃ شریف ص ۲۵۳ رواہ فی شرح النتہ تحت باب الافلاس والانظار۔ الفصل الثانی۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کی زندگی میں اس نوع کے بے شمار واقعات موجود ہیں۔ جذبہ خیر خواہی کے بیان کرنے کے لیے یہی واقعہ کافی ہے اور ان کی طرف سے یہ امت کے لیے ایک عملی نمونہ ہے اور دوسری طرف قرض ادا کرنے والے کے لیے تعمیل کرنا لازم ہے۔ اور اس کے تاخیر کر لے میں ایسا وبال ہے کہ نبی اقدس صلعم کی جانب سے نماز جنازہ کی سعادت سے محرومی ہوتی ہے اور پھر آخرت کا محاسبہ مزید برآں ہو گا۔

مجلسی آداب آداب مجلس کے لیے دین اسلام میں بے شمار ہدایات پائی جاتی ہیں ان آداب کو ذکر کرنا طوالت کا تقاضی ہے۔ فی الحال ہم یہاں

حضرت علی المرتضیٰؑ کے متعلق ایک واقعہ ذکر کرنا مفید خیال کرتے ہیں وہ اس طرح ہے کہ ایک شخص ابو خالد الوابیؒ ذکر کرتے ہیں کہ ایک دفعہ جناب علیؑ انہما سے پاس مجلس میں تشریف لائے۔ ہم پیشتر ان کے انتظار میں کھڑے ہوئے تھے حضرت علی المرتضیٰؑ نے یہ صورت حالات ملاحظہ فرما کر ارشاد فرمایا کہ میں تمہیں دیکھ رہا ہوں کہ آپ خاموش میرے انتظار میں تیار اور حیران شکل میں کھڑے ہیں۔

(یعنی اس طرح لوگوں کا مجلس میں کھڑے رہنا آپ کو ناپسند ہوا اور آپ نے ان لوگوں کو یہ کلمات فرمائے)

--- "عن ابی خالد الوابی قال : نخرج علينا علی بن الج

طالب ونحن قیام منتظره لیتنقد مر فقال مالی اراکوسا مدین

حاصل یہ ہے کہ درباروں میں اور بڑے آدمیوں کی مجالس میں لوگوں میں کھڑے رہنا اہل زمانہ کی رسوم تھیں اور اسلامی عادات کے برخلاف جاہلیت کے طرز و طریق تھے اس بناء پر جناب علی المرتضیٰؑ نے اس پر اظہار نفرت فرمایا :

معاشی احوال

ابتدائی حالات میں حضرت علی المرتضیٰؑ کا گزران نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی ہوتا تھا جس طرح کہ ان کے ادائیگی کے احوال میں دستیاب ہوتا ہے پھر آنجنابؑ کی ازدواجی زندگی جب شروع ہوئی تو اس دور میں غزوات شروع ہو گئے آپؑ ان غزوات میں شریک ہوتے اور اموال غنائم اور خمس وغیرہ سے حصہ حاصل کرتے تھے۔ اور خیر کے اموال غنائم سے دیگر صحابہ کرامؓ کے ساتھ ان کو بھی معقول حصہ ملتا تھا۔

عہد نبوی صلعم میں غنائم اور خمس سے معاشی ضروریات پوری ہوتی تھیں اور آپؑ اپنا تمام وقت دین اسلام کے احیاء و بقا کے معاملات میں صرف کرتے تھے۔ اس مبارک عہد کے تمام واقعات اس چیز پر شاہد ہیں۔

سیدنا صدیق اکبرؓ کے عہد میں اموال فنی و خمس سے حضرت علیؑ کو حسب دستور حصہ ملتا تھا اور بنی ہاشم میں اموال مذکورہ کی تقسیم حضرت علیؑ کے ہاتھوں سے کی جاتی تھی بلکہ ان اموال کی تولیت بھی ان کے سپرد تھی۔

نیز عہد ناروقی میں بھی حضرت علیؑ کے لیے اموال غنائم اور خمس میرا سے باقاعدہ حصہ ملتا تھا۔ اور خاص طور پر جناب ناروق اعظمؑ نے حضرت علی المرتضیٰؑ کے لیے بعض قطععات اراضی متعین فرمادیتے تھے۔ ینبع کے مقام پر ایک بڑی جائیداد اپنی قطععات اراضی میں سے ایک تھی جس کی معقول آمدنی تھی۔

۱۔ ہماری کتاب ”رحماء بینہم“ حصہ صدیقی ص ۹۸ تا ۹۹ میں تفصیلات مسئلہ ہذا ملاحظہ فرمادیں۔

۲۔ ینبع کے مقام میں قلع اراضی کا دیا جانا مندرجہ ذیل مقامات میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱، المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۵۵ کتاب الجہاد۔ طبع کراچی۔

۲، السنن اکبری للطیثی ص ۱۴۲ باب اقطاع الموات۔ ربقیہ حاشیہ اگلے سفر پر ملاحظہ فرمادیں۔

اور حضرت عثمان غنیؓ کے عہد میں دستور سابق کی طرح جو ذرائع آمدن اور معاشی اسباب تھے وہ بدستور قائم تھے اور حضرت عثمانؓ اموال فنی اور غنائم میں سے حضرت علیؓ کو باقاعدہ حصہ بھجوا کرتے تھے جیسا کہ ہم نے قبل ازیں عہد عثمانی کے حالات میں ذکر کر دیا ہے۔ اور اپنی کتاب ”حجۃ بینہم“ حصہ عثمانی میں ص ۱۵۲ تا ۱۶۳ باب چہارم تحت عنوان ششم ان مسائل کو بالوفاحت ذکر کر دیا ہے۔ اس کے بعد حضرت علی المرتضیٰؓ کے اپنے عہد خلافت میں آنجنابؓ کے مالی حالات سابقہ احوال کے مطابق درست تھے۔

لیکن ذاتی طور پر آنجناب بیت المال سے بالکل قلیل وظیفہ حاصل کرتے تھے جو بقدر کفایت اور بقدر ضرورت ہوتا تھا۔

اس مقام میں علماء نے لکھا ہے۔ کہ شیخینؒ بیت المال سے ایک قلیل وظیفہ کے حصول پر اکتفا کرتے تھے۔ مثلاً حضرت سیدنا صدیق اکبرؓ کے متعلق مؤرخین لکھتے ہیں کہ :

--- ”کان یأخذ فی کل یوم من بیت المال ثلاثہ دراهم اجرتاً۔“

یعنی حضرت صدیقؓ بیت المال سے روانہ تین درہم بطور وظیفہ حاصل کرتے تھے۔
 (وظیفہ ہذا کے مسئلہ میں مؤرخین کے دیگر اقوال بھی ہیں جو طبقات لابن سعد جلد ثالث تحت تذکرہ صدیقؓ میں ملاحظہ کیے جاسکتے ہیں۔)
 وظیفہ کے سلسلہ میں سیدنا فاروق اعظمؓ کے متعلق مؤرخین نے لکھا ہے کہ :

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ کا)

(۳) دُفَارُ الْوَفَارِ لِلْمُهَوَّی ص ۳۳۲ جلد رابع فصل ثامن تحت منبع۔

(۴) معجم البلدان للیاقوت حموی ص ۵۵۲ تحت منبع۔

(۵) رحاب بینہم حصہ فاروقی ص ۱۴۲ تا ۱۹۰ فصل رابع میں مزید تفصیلات ملاحظہ فرمائیں۔

۱۷ تاریخ اہل بیت (الثانی) ص ۱۳۶ طبع بیروت۔

”۔۔۔۔۔ کان عمر بن الخطاب يستنق كل يوم درهمين له

ولعائلته

یعنی حضرت عمر بن خطابؓ (خلیفہ ثانی) ہر روز دو درہم اپنے لیے اور اپنے عیال کے لیے خرچ اخراجات کے طور پر (بیت المال سے) حاصل کرتے تھے۔

سیدنا عثمانؓ بن عفان (خلیفہ ثالث) کے متعلق اہل تاریخ نے لکھ دیا ہے کہ انہوں نے اپنے بارہ دن کم بارہ سال عہد خلافت میں اپنے مستحکم مالی حالات کی بنا پر بیت المال سے کوئی وظیفہ حاصل نہیں کیا۔

امیر المومنین سیدنا علی المرتضیٰؓ نے بھی کچھ قلیل وظیفہ بعض اوقات بیت المال سے وصول کیا ہے۔

لیکن بعض حالات حضرت علیؓ پر اس طرح پیش آتے تھے کہ آپ کے پاس کچھ مقدار بھی درہم نہیں ہوتے تھے۔ مصنفین نے لکھا ہے کہ :

۔۔۔۔۔ خرج علی ذات يوم بسيفه فقال من يبتاع مني سيفي

هذا؟ فلو كان عندي ثمن ازار ما بعته۔^{۱۷}

یعنی ایک روز جناب علی المرتضیٰؓ اپنی تلوار لے کر خرید و فروخت کے مقام میں تشریف لائے ہیں اور فرمانے لگے کہ یہ میرے پاس تلوار ہے اس کو کون خرید کرنے کے لیے تیار ہے؟ فرمایا اگر ایک چادر کی قیمت کے درہم میرے پاس ہوتے تو میں تلوار کو فروخت نہ کرتا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ بعض اوقات آپؓ کی مالی حالت اس درجہ تک بھی پہنچ جاتی تھی کہ ضروریات کے لیے قلیل درہم بھی پاس نہ ہوتے تھے۔

۱۷ طبقات لابن سعد ص ۲۲۲ تحت تذکرہ عمر بن الخطابؓ (طبع لیدن)

۱۸ الامتصاف لابن ابی شیبہ ص ۲۸۵ کتاب الزہد۔ طبع کراچی۔

۱۹ حلیۃ الاولیاء لابی نعیم الاصفہانی ص ۸۳ تحت ذکر علیؓ بن ابی طالب۔

اور بیت المال سے لباس حاصل کرنے کے متعلق علماء روایت درج کرتے ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ بیت المال سے بالکل بقدر کفایت بعض اوقات مال حاصل کرتے تھے مصنفین نے درج کیا ہے کہ :

”----- عن عبد الرحمن بن ابی بکرۃ قال ما رأی علیؓ بیت مالنا حتی فارقنا الاجبة ممشوة وغمیصة درابجردیة“

یعنی عبد الرحمن بن ابی بکرۃ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے بیت المال سے (لباس کے سلسلہ میں) حضرت علی المرتضیٰؓ کچھ نہیں لیتے تھے مگر ایک جبتہ (پہننے کا پیراہن) اور استعمال کے لیے ایک چادر حاصل کرتے تھے۔

معاشی حالات کا دوسرا رخ

مورخین نے لکھا ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کے لیے متعدد اراضی متعین فرمادی تھیں۔ الفقیران، برقیس، والشجرة۔

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علیؓ کے لیے ینبع کے مقام میں ایک اراضی متعین کر دی تھی پھر وہاں حضرت علیؓ نے آبادی قائم کی اور اس ینبع کے ساتھ مزید وہاں اضافہ کر لیا۔

----- عن جعفر بن محمد قال : اقطع النبی صلی اللہ علیہ

وسلعو علیاً رضی اللہ عنہ اربع ارضین، الفقیران و برقیس

والشجرة واقطع عمر ینبع و اضاف الیہا غیرہا۔

لہ لا المصنف لابن ابی شیبہ ص ۵۹۵ کتاب الغازی۔ بلع کراچی۔

۱۲ کتاب الاموال لابن عیینہ القاسم بن سلام ص ۷۲ تحت توفیر النبیؐ للسکین و اثابہم۔

۱۳ معجم البلدان للیاقوت الحموی ص ۲۵۲ بلع بیروت۔ تحت ”ینبع“۔

ینبع کے مقام جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جائیداد ملی ہے اس کی تشریح کے متعلق علماء نے لکھا ہے کہ:

”ینبع حصن به نخیل و ماء و زرع و بها و قوف لعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، یتولاهما ولدہ“۔^۱

مطلب یہ ہے کہ ینبع ایک ایسا مقام ہے جس کی ایک قلع کی حیثیت حاصل ہے وہاں کھجور کے باغات ہیں اور وہاں پانی کے چشمے ہیں اور وہاں کھیتیاں ہیں۔ اور اس مقام میں علی بن ابی طالبؑ کے لیے کئی اوقاف تھے۔ اور ان کے متولی ان کی اولاد تھی۔

ینبع کے مقام میں جو حضرت علیؑ کے اوقاف تھے مزید علماء نے تشریح یہ بھی دی ہے۔ کہ ان کے متعلق آنجنابؑ کی طرف سے یہ شرائط تھے کہ :

”لایباع ولا یوہب ولا یورث کل مال فی ینبع“۔^۲

یعنی یہ صدقات قابل فروخت نہ ہوں گے اور نہ کسی دیگر شخص کو بیہ کئے جاسکیں گے اور نہ ان میں وراثت جاری ہوگی۔ (بلکہ یہ اوقاف للہ فی اللہ جاری رہیں گے۔ اور امور خیران کا مصرف ہوگا)۔

اس کے ماسوا بھی علماء کرام نے حضرت علیؑ کی جائیداد میں اور صدقات مزید برآں درج کیے ہیں ایک کا نام عین تحفہ اور ایک عین ابی نیر اور ایک عین البغیغہ۔

ان کی تفصیلات مندرجہ ذیل مقام میں اہل تحقیق ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

(۱) وفار الوفار از نور الدین السمہودی ص ۱۲۶۲ تحت عین تحفہ۔

(۲) وفار الوفار للسمہودی ص ۱۲۶۲ تحت عین ابی نیر۔

۳ معجم البلدان لیلیا قوت الحموی ص ۲۵۲ طبع بیروت۔ تحت ینبع۔

۴ المصنف لعبد الرزاق ص ۲۵۵ تحت وصیت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔

مندرجات بالا کی روشنی میں یہ بات واضح ہوئی کہ جناب علی المرتضیٰؑ کی متعدد جائیدادیں تھیں اور کئی اوقاف اور صدقات تھے جن میں سے بعض چیزوں کی نشاندہی اوپر کر دی گئی ہے ادھر حضرت علیؑ کے زاہدہ حالات اور فقر و فاقہ کے احوال بھی پیش کئے گئے ہیں تو ان دونوں احوال زندگی کے متعلق علماء فرمایا کرتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰؑ طبعاً درویش منش اور فقیر طبع تھے۔ اور یہ جائیدادوں کی آمدنی کا مسئلہ اپنی جگہ درست ہے لیکن یہ سب چیزیں یہ لوگ اللہ کی راہ میں صرف کر دیتے تھے اور ان اموال میں سے ذخیرہ اندوزی نہیں کرتے تھے۔ اللہ کی راہ میں صرف کرنا ان کی زندگی کا نصب العین تھا۔

فلہذا ان کی معاشی حالات کے دونوں رخ اپنی اپنی جگہ پر بالکل درست ہیں اور ان میں کوئی تضاد نہیں۔

مخصوص صحیفہ کا مسئلہ

شیعہ مذہب کے بنیادی عقائد میں ہے کہ حضرت ربیعہؑ علی المرتضیٰؑ کے پاس اس قرآن مجید کے علاوہ ایک ”مخصوص صحیفہ“ تھا جسے بعض روایات میں ”الجامعہ“ اور ”مصحف فاطمہؑ“ کے اسماء کے ساتھ بھی ذکر کرتے ہیں۔

الجامعہ، مصحف فاطمہؑ اور ”مخصوص صحیفہ“ مال کے اعتبار سے ایک ہی چیز کے انواع و اقسام کے درجہ ہیں۔

شیعہ کے نزدیک ان کے چند احوال و اوصاف بطور تشریح کے درج ذیل ہیں:

① — الجامعہ

اس کے متعلق ان کے ائمہ کی روایات کا روشنی میں ذیل چیزیں مذکور ہیں۔

(النسب) یہ وہ چیز ہے جس کو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے امار کرایا اور حضرت علی المرتضیٰؑ کے ہاتھوں نے اس کو رکھا ہے۔ یہ ستر ذراع (یعنی ستر ہاتھ طویل ہے۔ جب امام جعفر صادقؑ سے اس صحیفہ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ صحیفہ ستر ہاتھ طویل ہے اور ایک فراخ کمال میں رکھا ہوا ہے۔ اور اذن کی فائلی یعنی بان کے برابر اس کی ضخامت ہے۔ اس میں لوگوں کی ہر ضرورت کی چیز موجود ہے اور اس میں ہر قابل فیصلہ امر کامل موجود ہے۔

--- عن ابی عبد اللہ علیہ السلام انه سئل عن الجامعة
قال تلك صحيفة سبعون ذراعاً عريضاً اذیو مثل
فخذ النالج فیها كل ما یمتاج الناس الیه ولس من
قضية الا وهی فیها حتی ارش الخندش "۔ لہ

② — مصحف فاطمہؑ

مصحف فاطمہؑ کے متعلق شیعہ علماء نے اپنے ائمہ سے بڑی تفصیلات درج کی ہیں ان میں سے صرف ایک دو حوالے پیش خدمت ہیں۔

امام جعفر صادقؑ کی ایک طویل روایت میں ان کا شاگرد ذکر کرتا ہے کہ:
امام جعفر صادقؑ تصویبی دیر خاموش رہے اور پھر فرمایا کہ ہمارے پاس ایک مصحف فاطمہؑ علیہا السلام ہے۔ لوگوں کو کیا معلوم کہ مصحف فاطمہؑ کیا ہے؟ فرمایا مصحف فاطمہ وہ مصحف ہے

لہ (۱) بصائر الدرجات للشیخ ابوجعفر محمد بن حسن الصفار ص ۱۲۱ باب ۱۲ روایت ۱۲ تحت باب "فی

الائمة ان عند هذ الصحيفة الجامعة التي هي املاء رسول الله "۔ الخ (ربع ایران)

(۲) اصول کافی ص ۱۲۶ طبع کهنو باب "فیہ ذکر الصحیفہ والجمع والجامعة ومصحف فاطمہؑ"

(۳) احتجاج الطبرسی ص ۱۴۰ (ربع قدیم ۱۲۶ھ) تحت "احتجاج حسن بن علی علی معادینہ فی امامتہ من لیسعہا"

جو تمہارے قرآن سے تہی گنا بڑا ہے اور اللہ کی قسم اس میں تمہارے قرآن میں سے ایک حرف بھی نہیں۔ بے شک یہ وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت فاطمہؑ کی طرف وحی سے لکھوایا اور حضرت علی المرتضیٰؑ لکھا کرتے تھے۔

یہ چیز بھی ان کے ائمہ سے منقول ہے کہ: اللہ کی قسم ہمارے پاس مصحف فاطمہؑ ہے جس میں اللہ کی کتاب سے کوئی آیت نہیں اور تحقیق اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ نے اطلاع کرایا اور حضرت علیؑ نے اسے اپنے ہاتھوں سے لکھا۔

--- "شوسکت ساعة ثم قال : وان عندنا مصحف

فاطمه عليها السلام وما يدريكم ما مصحف فاطمة؟

قال مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات والله ما فيه

من قرآنكم حرف واحد انما هو شئ املاها الله

واوحى اليها"۔

③ ————— مخصوص صحیفہ

شیعہ کے ائمہ کی روایات میں یہ چیز بھی موجود ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس ایک خاص صحیفہ تھا۔ ان کے ائمہ فرماتے ہیں کہ:

اللہ کی قسم ہمارے پاس ایک صحیفہ ہے جس کا طول تشر با تھہ (ذراع) ہے اور جو

حلال اور حرام چیزیں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائی ہیں وہ سب اس میں موجود ہیں حتیٰ کہ ایک

غراش کی دیت تک بھی وہاں درج ہے۔ نیز فرمایا کہ ہمارے پاس ایک مصحف ہے اور

لہ (۱) بصائر الدرجات ص ۱۵۴ تحت فی الائمہ علیہم السلام انہم اعطوا الجعفر والجامعہ مصحف فاطمہؑ طبع ثانی

روایت ۲ (طبع ایران)

(۲) اصول کافی ص ۱۴۶ طبع کتب باب ذکر الصحیفۃ والجعفر والجامعہ مصحف فاطمہؑ۔

وہ اللہ کی قسم قرآن نہیں (یعنی قرآن مجید سے الگ ایک چیز ہے)

۔۔۔۔۔ وعندنا والله صحيفة طولها سبعون ذراعاً ما خلق

الله من حلال وحرام الا وهو في ما حق ان فيه اارش الخدش ۔۔۔۔۔

وعندنا مصحف اما والله ما هو بالقرآن“ ۱۷

اور اصول کافی میں امام جعفر صادق سے یہ روایت بھی منقول ہے جس میں انہوں نے ایسا مخصوص قرآن اپنے پاس ہونا ذکر کیا ہے جسکی سترہ ہزار آیات ہیں۔ یہ قرآن جبرائیل علیہ السلام نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لائے تھے۔

۔۔۔۔۔ عن ابی عبد الله عليه السلام قال ان القرآن الذي

جاء به جبرائيل عليه السلام الى محمد صلى الله عليه واله

سبعة عشر الف آية“ ۱۸

(قارئین کرام کو معلوم ہے کہ اصل قرآن مجید جو مسلمانوں کے پاس ہے اس میں صرف چھ ہزار چھ سو چھیاسٹھ آیات ہیں۔ فلہذا سترہ ہزار آیات پر مشتمل قرآن ان کا ایک مخصوص صحیفہ اور الگ قرآن ہے)

مندرجہ بالا احوال و اوصاف معلوم کر لینے کے بعد واضح ہوا کہ شیعہ عقائد کے اعتبار سے ان کے ہاں متعدد صحائف ہیں۔ یہ لوگ ان کو بعض اوقات ”جفر“ اور بعض اوقات مصحف فاطمہؑ یا ”الجمامہ“ کے ناموں سے ذکر کرتے ہیں نیز ان کے پاس سترہ ہزار آیات پر مشتمل ایک الگ قرآن مجید ہے۔

شیعہ کے نزدیک یہ چیز مسلم ہے کہ یہ مخصوص مصحف اور مخصوص قرآن مجید حضرت علی المرتضیٰؑ کے پاس تھا اور انہوں نے اسے آنے والے امام کے سپرد کیا اور اسی طرح ائمہ

۱۷ بصائر الدرجات ص ۱۵۱ باب ۱۲ روایت علی باب فی الامۃ علیہم السلام انہم اعطوا۔۔۔۔۔ الخ

۱۸ اصول کافی ص ۶۷ طبع مکتبہ۔ آخر کتاب فضل القرآن۔

اس کو اپنے جانشینوں کی طرف منتقل کرتے رہے حتیٰ کہ آخری امام محمد مہدی کے سپرد کیا گیا جو اسے اپنے ساتھ لے کر غار ”سمرن رأی“ (سامرة) میں تشریف لے گئے اور تاحال اس میں غائب ہیں اصلی صحیفہ اور اصلی قرآن ان کے پاس ہے۔

اس عقیدہ اور نظریہ کے ساتھ ایک طویل تاریخ ملحق ہے جسے ہم یہاں بیان کرنے سے قاصر ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مذکورہ بالا شیعہ نظریات اور مخصوص مردیات کی بنا پر لوگوں میں تاثر دیا جاتا ہے کہ اصلی قرآن وہی ہے جو ائمہ کے پاس مخفی اور مستور چلا آیا ہے اور اب امام مہدی کے پاس غار میں محفوظ ہے۔ اور یہ قرآن مجید جو مسلمانوں کے پاس ہے یہ اصلی قرآن نہیں۔ اس میں کئی نوع کی تبدیلیاں، موچکی ہیں اور بہت کچھ محرف و متبدل ہو چکا ہے۔ لہذا شیعہ کے نزدیک یہ قرآن قابل اعتماد نہیں۔

مسئلہ ہذا کی وضاحت

اس مسئلہ کے متعلق سب سے پہلے خود جناب امیر المومنین سیّدنا علی المرتضیٰ کا کلام ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جاتا ہے تاکہ جن کے متعلق مذکورہ نظریات قائم کئے گئے ہیں ان کی زبانی ہی اس کی وضاحت سامنے آجائے۔

موجودہ مسئلہ کے متعلق حضرت علی المرتضیٰ کا
حضرت علیؑ کے فرمودات مفصل کلام بہت سی روایات میں موجود

ہے اور محدثین اور مؤرخین نے اپنے اپنے مقام میں اسے مدلل طریقہ سے درج کیا ہے۔ ہم بھی اس مقام میں جناب علی المرتضیٰؑ کے چند فرمودات مختصراً پیش کرتے ہیں۔ یہ فرمودات عموماً آئینہٴ نبیؐ کے اپنے دور خلافت سے متعلق ہیں

① ابراہیم التیمی اپنے والد یزید بن شریک التیمی سے نقل کرتے ہیں کہ میرے

والد نے کہا کہ ایک دفعہ علی المرتضیٰ نے عام پہلک میں خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ اللہ کی کتاب کے بغیر ان کے پاس کوئی کتاب ہے جس کی ہم قرأت اور تلاوت کرتے ہیں تو اس نے جھوٹ کہا اور دروغ گوئی کی۔ ہمارے پاس اللہ تعالیٰ کی کتاب کے سوا صرف ایک مجموعہ یادداشت مسائل کا ہے جس میں چند فقہی احکام ہیں جو ادنیٰ کی عمر کے متعلق ہیں اور رخصوں کی دیت کے متعلق ہیں۔

--- عن ابراهيم التيمسي عن ابيه قال خطبنا علي فقال

من زعم ان عندنا شيئا نقرأه الا كتاب الله وهذا الصيغة

(قال ابي رحمه الله صيغة فيها اسنان الابل واشياء

من الجراحات) فقد كذب۔^۱

(۲) نیز حضرت علی المرتضیٰ کے ایک خصوصی شاگرد ”ابو جعفر“ آنجناب کی خدمت میں بطور سوال گزارش کرتے ہیں کہ یا حضرت! آپ کے پاس قرآن مجید کے علاوہ کوئی صحیفہ ہے؟ جو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو خصوصی طور پر عنایت فرمایا ہو؟ تو آپ نے فرمایا کہ بالکل نہیں۔ اس ذات کی قسم جس نے دانے کو اگایا اور روح کو پیدا فرمایا ہمارے پاس کوئی مخصوص چیز نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو اپنی کتاب کا فہم و ادراک بخشا ہے۔

ہمارے پاس مسائل کی یادداشت کا یہ ایک صحیفہ ہے جس میں نے عرض کیا اس صحیفہ میں کیا کچھ ہے تو آنجناب نے فرمایا کہ اس میں چند مسائل بطور یادداشت محفوظ کیے ہوئے ہیں مثلاً دیت اور جربانہ کے مسائل، قیدی کے داکٹر کرانے کے احکام اور نیز یہ مسئلہ کہ کافر کے قتل کے بدلہ میں مسلمان کو قتل نہیں کیا جانا وغیرہ وغیرہ

۱۔ کتاب السنۃ لایام احمد ص ۱۸۹ تحت ذکر الوصیۃ۔

۲۔ المسند لایام احمد ص ۱۸۹ تحت منادات علیؑ۔

----- عن الشعبي أخبرني البوصيفة قال قلت لعلي هل
 عندكم عن رسول الله شيء سوى كتاب الله؟ قال :
 والذي فلن الحجة وبرأ النسمة ما عندنا شيء سوى
 كتاب الله إلا أن يوتي الله رجلاً فهم ما في هذا القرآن
 وما في هذه الصحيفة قال قلت وما في هذه الصحيفة؟
 قال : العقل وفكك الأسير ولا يقتل مسلم بكافر له
 (۳) اسی مسئلہ کے متعلق ایک اور حضرت علی المرتضیٰ کا بیان محدثین نے ذکر کیا ہے
 جو آپ نے علی الاعلان منبر پر ارشاد فرمایا تھا۔

فرمایا کہ اللہ کی قسم! ہمارے پاس صرف اللہ کی کتاب ہی ہے جو ہم تمہارے
 سامنے پڑھتے ہیں اور یہ ایک مجموعہ مسائل کا (جس کو صحیفے سے تعبیر کیا) تحریر شدہ ہے
 اس کو ہم تلوار کی نیام میں معلق کیے ہوئے ہیں یہ مسائل ہم نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ
 وسلم سے حاصل کیے تھے اس میں صدقہ کے فرائض وغیرہ کا بیان ہے (یعنی چند فقہی
 مسائل جمع شدہ ہیں)۔

----- عن طارق بن شهاب قال شهدت علياً رضي الله
 عنه وهو يقول على المنبر والله ما عندنا كتاب نقرأه
 عيكوا الا كتاب الله تعالى وهذه الصحيفة معلقة بسيفه
 اخذتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فرائض

۱۔ کتاب السنۃ لا نام احمد ص ۱۸۷ تحت ذکر الوصیۃ والی الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیا شیاً۔۔۔ الخ
 (۲) المنقح لابن الجارود (الترغیۃ ص ۲۸) (باب فی الدیات کے بعد ردایت ورجح ہے)
 (۳) مشکوٰۃ شریف ص ۳ کتاب القصاص۔ الفصل الاول عن ابی حمیفۃ۔ بحوالہ بخاری شریف۔

الصداقة معلقة بسيف له حليته حديد

(۴) ایک دیگر روایت بھی محدثین نے ذکر کی ہے جو اسی مسئلہ کے متعلق ہے۔ ایک شخص قیس بن عباد ذکر کرتا ہے کہ میں اور الاشتر جناب علی المرتضیٰؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کوئی مخصوص چیز عنایت فرمائی ہے جو عام لوگوں کو نہیں دی گئی؟ تو انجناب نے اس کی نفی فرمائی اور فرمایا کہ میرے پاس ایک یہ تحریر ہے (جو انجناب کی تلوار کی نیام میں تھی) اور اس میں یہ مسائل درج تھے مثلاً:

- باہم مومنوں کا خون باعتبار دیت و قصاص کے برابر اور نساوی ہے۔
 - اور ان کو غیر مسلموں پر غلبہ اور بالائری حاصل ہے اور باہم تعاون و تناصر میں یہ واحد کی طرح ہیں ان کا تجاوز جائز نہیں۔
 - اور ان کے ادنیٰ آدمی کی بھی ذمہ داری اور امان کی رعایت کی جائے گی۔
 - اور کوئی مومن کسی کافر کے بدلہ میں قتل نہیں کیا جائے گا۔
 - اور جس کے ساتھ ساتھ معاہدہ ہوا ہے اس کی عہد شکنی نہیں کی جائے گی۔۔۔ الخ
- ۔۔۔ عن قیس بن عباد قال انطلقت انا والاشتر الى علي
فقلنا هل عهد اليك نبى الله شيئاً لم يعهد به الى الناس
عامه؟ قال لا! الا ما في كتابي هذا اقال وکان من قراب
سيفه فاذا فيه المؤمنون تكافأ دماءهم وهم
يبدأ على من سواهم وليسعى بذمتهم ادناهم الا

۱۔ الفتح الربانی (ترتیب مسند احمد) ج ۳۳ تحت الباب الثالث ذکر شیخ من خطبہ رضی اللہ عنہ۔
۲۔ مسند امام احمدؒ ص ۱۱۱ تحت مسند سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (بلع اول مصر۔

لَا يَقْتُلُ مَوْمِنًا بَكَرًا وَلَا ذَوْ عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ ----- الخ لـ

قابل غور

مندرجہ بالا تمام فرمودات حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے محدثین نے نقل کیے ہیں۔ جن میں مخصوص صحیفہ کے نظریہ کی بقدر ضرورت وضاحت آگئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب (قرآن مجید) کے ماسوا کوئی دوسرا صحیفہ اور کوئی دوسرا قرآن حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس نہیں تھا اور نہ ہی کوئی مخصوص مصحف آئینہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان کو ملا ہوا تھا۔

جو کچھ ان کے پاس تحریر تھی وہ چند مسائل کی ایک یادداشت تھی جو مختلف روایات میں پائی جاتی ہے۔ ان میں سے بعض کا ذکر روایات بالا میں آگیا ہے۔ یہ چند فقہی مسائل اور احکامات ہیں اس کے ماسوا کوئی مخصوص صحیفہ نہیں۔

نیز قابل توجہ یہ چیز ہے کہ مسئلہ ہذا پر دو قسم کی روایات ناظرین کرام کے سامنے ہیں ایک شیعہ روایات ہیں جو انہوں نے اپنے ائمہ سے نقل کی ہیں (جن میں ہے کہ اصلی قرآن اور مخصوص صحیفہ یا الجامعہ وغیرہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس تھا جو امام جہدی تک ائمہ کے ہاں منتقل ہوتا چلا آیا۔

اور دوسری روایات خود حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فرمودات ہی ہیں جو ہمارے محدثین نے اپنے اپنے اسانید کے ساتھ نقل کیے ہیں (ان میں خود حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کسی دیگر قرآن اور صحیفہ کی نفی کر دی ہے)۔

لـ (۱) کتاب السنۃ للامام احمد ص ۱۸۷۔ طبع مکرکرمہ۔ تحت ذکر الوصیۃ وان الرسول صلی اللہ

علیہ وسلم یومس عیداً ----- الخ

(۲) مسند الامام احمد ص ۱۰۸، ص ۱۵۲ تحت مسند ان مرتضیٰ رضی اللہ عنہ۔

اب ان دو قسم کی متقابل روایات کے صحیح ہونے یا غیر صحیح ہونے کے متعلق قرین قیاس یہ بات ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ کے کردار اور اس دور کے حقیقی واقعات پر نظر غائر کی جائے جس سے ایک منصف مزاج آدمی کسی فیصلہ پر پہنچ سکے۔
اس سلسلہ میں درج ذیل اشیاء پر توجہ مرکوز کرنے کی ضرورت ہے۔

① سیدنا علی المرتضیٰؑ نے خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے دور میں اہل اسلام کے سامنے وہ اصول اور مخصوص قرآن کسوں نہیں پیش کیا؟ خاص طور پر جب کہ صدیقی دورِ خلافت میں جمع قرآن کا مسئلہ پیش آیا تو اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰؑ کو اپنا خاص صحیفہ اور اصلی قرآن قوم کے سامنے پیش کرنا چاہیے تھا۔

اسی طرح عثمانی عہد خلافت میں جب قرآن مجید کی اختلاف قرأت کا مسئلہ پیش آیا اور اس کے لغت قریش پر متعدد نسخے مدون و مرتب کرنے کا فیصلہ حضرت علی المرتضیٰؑ سمیت تمام اکابر صحابہ کرامؓ نے متفقہ طور پر کیا تو اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنا اصلی قرآن کا مسئلہ کیوں نہیں پیش کیا؟ حالانکہ اس تمام واقعہ میں حضرت علی المرتضیٰؑ دیگر صحابہ کے ساتھ متعادون اور شریک کار تھے (اس چیز کو قبل انہیں ہم نے عہد عثمانی کے واقعات میں درج کیا ہے)۔

② اور حضرت علی المرتضیٰؑ کے اپنے عہد خلافت میں ہی قرآن مجید خجگاہ نمازوں، عیدین اور تہِ آدمیج میں پڑھا پڑھایا اور سنا سنا یا جاتا تھا۔ اس وقت اپنا اصلی قرآن اور مخصوص صحیفہ اہل اسلام کے سامنے کیوں نہیں پیش کیا گیا؟

③ عہد علوی میں اسی قرآن مجید کے اہل اسلام نے درس قائم کیے ہوئے تھے اور تمام ممالک اسلامیہ میں اسی قرآن مجید کی تعلیم دینے و بیچ کی جاتی تھی کسی دوسرے قرآن یا کسی دوسرے صحیفہ کی تعلیق و تعلیم نہیں کی جاتی تھی۔ سیدنا علی المرتضیٰؑ نے اپنے مخصوص اور اصلی قرآن کو کیوں ظاہر نہیں فرمایا؟ اور اس کی تعلیم دینے و بیچ کی کیوں سعی نہیں فرمائی؟

④ نیز حضرت علی المرتضیٰؑ کے دور خلافت میں بھی اسی قرآن مجید کے احکامات پر عمل

درآمد جاری و ساری رہا۔ کسی دیگر صحیفہ یا قرآن کے احکامات کا نفاذ نہیں کیا گیا حالانکہ درود علوی میں اصلی قرآن کے اجراء میں کوئی چیز مانع نہیں تھی۔

مختصر یہ ہے کہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے انتقال کے بعد اصلی قرآن اور غیر اصلی قرآن کا مسئلہ بعض لوگوں نے خود تجویز کر لیا ہے یہ چیز کتاب اللہ (قرآن مجید) کی حفاظت کے خلاف ایک تحریک ہے اور کتاب اللہ سے قوم کا اعتقاد اٹھانے کی ایک مذموم سازش ہے جسے کوئی مسلمان تسلیم نہیں کر سکتا۔

ان گزارشات پر نظر فرمائیے کہ بعد اصل مسئلہ خود بخود منکشف اور واضح ہو گیا کہ کتاب اللہ (قرآن مجید) جس کی حفاظت کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمے لے رکھی ہے وہ ہر دور میں تغیر و تبدل سے بالاتر ہے اور اہل اسلام کے سینوں میں محفوظ و مامون ہے۔

فلہذا سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مندرجہ بالا اقوال و افعال ہمارے نظریات کے مؤید ہیں اور ہمارے لیے حجت ہیں اور قرین قیاس بھی یہی چیز ہے کہ اہل اسلام کے ہاتھوں میں جو قرآن مجید ہے یہی صحیح ہے اور کوئی دیگر قرآن کسی کے پاس نہیں ہے۔

خصوصی امامت کا مسئلہ

اور

ائمہ کا مقام

شیعہ عقائد کی رد سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری ایام میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اپنا خاص خلیفہ اور قائم مقام مقرر فرمایا تھا اور آنجناب کی امامت و خلافت کے متعلق خاص وصیت فرمائی تھی۔ دوسرے لفظوں میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان

علی امام فرض اللہ طاعتہ۔

وفی روایۃ یقول: نحن قوم فرض اللہ طاعتنا۔ لہ

اس کا مفہوم یہ ہے کہ امام جعفر صادقؑ نے حلفاً فرمایا کہ حضرت علی المرتضیٰؑ، حضرت حسنؑ، حضرت حسینؑ، حضرت زین العابدینؑ اور حضرت محمد باقرؑ کی اطاعت اللہ تعالیٰ نے لوگوں پر فرض قرار دی ہے اور ساتھ ہی دوسری روایت میں امام جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ ہم ائمہ وہ قوم ہیں جن کی اطاعت اللہ تعالیٰ نے لوگوں پر فرض فرمائی۔

شبیہ کا ہم نے حضرت علی المرتضیٰؑ اور دیگر ائمہ کی امامت کے متعلق خاص وصایا اپنی کتابوں میں بہت کچھ ذکر کئے ہیں جن کا ذکر ناموجب طوالت ہے مزید تفصیلات برائے امام و امامت مطلوب ہوں تو اصول کافی کتاب الحجۃ کی طرف رجوع فرمائیں۔ ہم نے یہاں ان کے ایک دو قول اجمالاً توضیح مسئلہ کے لیے درج کر دیئے ہیں۔

تہیداً یہ بیان کر دینا قارئین کرام کے لیے مفید ہے کہ
مسئلہ ہذا کی وضاحت ”امامت و خلافت“ کا مسئلہ شیعہ کے نزدیک نصی

ہے (خاص نص شرعی سے ثابت ہے) اور ہمارے نزدیک یہ مسئلہ نصی نہیں بلکہ شمولی ہے۔ نیز شیعہ کے نزدیک مسئلہ ”امامت و خلافت“ اصول دین اور ارکان دین میں سے ہے جیسا کہ توحید، نبوت اور قیامت۔ جبکہ ہمارے نزدیک یہ مسئلہ فروع میں سے ہے اصول میں داخل نہیں۔

جیسا کہ ہم نے سابقاً خصوصی صحیفہ کے مسئلہ میں طریق اختیار کیا ہے اسی طرح ہم اس مقام میں بھی وہی طریق اختیار کرتے ہوئے سب سے پہلے حضرت علی المرتضیٰؑ کے فرمودات ذکر کرتے ہیں اور بقدر کفایت اس کے بعد دیگر چیزیں ذکر کریں گے اس طریقہ سے مسئلہ ہذا خوب واضح ہونے لگا۔

لہ اصول کافی ص ۱۰۹ کتاب الحجۃ باب فرض طاعتہ الامتہ۔ طبع نول کشور کھنؤ قدیم طبع۔

① ایک شخص قیس بن عباد نے حضرت علی المرتضیٰؑ سے اس وقت سوال کیا جب آپؑ اپنے عہد خلافت کے اوائل میں غالباً بصرہ کی طرف تشریف لانے کا قصد فرما رہے تھے۔ عرض کیا یا حضرت! کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپؑ کے حق میں کوئی خصوصی عہد خلافت فرمایا تھا؟ جس کی بنا پر آنجنابؑ اس منصب کے لیے آمادہ ہو گئے تو سیدنا علی المرتضیٰؑ نے اطلاقاً تو اس سوال کا جواب دینے سے اعراض فرمایا لیکن جب قیس بن عباد وغیرہ نے اصرار کیا تو آنجنابؑ نے حلفاً فرمایا کہ دوسرے لوگوں کے بغیر میرے حق میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی خصوصی عہد نہیں فرمایا۔ لیکن صورت حال یہ ہے کہ بعض لوگ حضرت عثمان بن عفانؓ کے خلاف ہو گئے اور انہیں قتل کر ڈالا۔ اس کے بعد اس منصب کے لیے میں نے اپنے آپ کو زیادہ حقدار سمجھا اور آمادہ ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتے ہیں کہ ہمارے یہ اقدام درست ہے یا خطا پر ہے؟؟

قال العننا عليه فلما رأى ذلك قال والله ما عهد الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم عهد الا شيئا عهد به الى الناس
ولكن الناس وقعوا على عثمان فقتلوه ثم انى رأيت الخ
احقهم بهذا الامر فونت عليه فابالله اعلم احسننا واخطانا له

۱۔ کتاب السنۃ الامام احمدؒ تحت ذکر الوصیۃ (طبع مکہ مکرمہ)
(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

(۲) جناب علی المرتضیٰؑ کے فرمان سابق کی تائید میں ایک اور روایت پیش کی جاتی ہے جس میں قیس بن عباد نے ہی جناب علی المرتضیٰؑ کے خصوصی معادوں اور با اعتماد شخصیت حضرت عمار بن یاسرؓ سے ہی سوال کیا کہ اے عمارؓ! تم لوگ جو کچھ حضرت علی المرتضیٰؑ کو م اللہ وجہہ کی خلافت کے معاملہ میں مساعی کر رہے ہو یہ تمہاری اپنی رائے ہے یا اس چیز کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی تمہارے ساتھ خصوصی عہد فرمایا تھا؟ تو جناب عمارؓ نے جواب میں کہا کہ اس مسئلہ میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ کوئی ایسا وعدہ یا عہد نہیں فرمایا جو دیگر لوگوں سے نہ کیا ہو۔

----- (رم۔ قیس بن عبادؓ) قال قلت لعمارؓ أ رأیت وصیہ کو

هذا الذي صنعته في امر عليؓ أ رأيت موه؟ ام

شيئاً عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

فقال ما عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم

شيئاً سوى عهد الى الناس كافة----- الخ لہ

مندرجات بالذکر ذریعہ معاملہ واضح ہو گیا کہ حضرت علیؑ کے حق میں جناب نبی اقدس صلی

نے کوئی خصوصی وصیت امامت و خلافت کے لیے ارشاد نہیں فرمایا:

مسئلہ ہذا کے متعلق صحابہ کے دور میں ہی لوگوں میں

حضرت صدیقہ کا بیان ایک بات مشہور کی گئی کہ نبی اقدس صلی اللہ

ﷺ نے اپنے انتقال مبارک سے قبل جناب علی المرتضیٰؑ کے حق میں امامت اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ کا) (۱۲) الفتح الربانی (ترتیب مندرجہ) ج ۳۳ تحت الباب الرابع فی خروج

عائشہ وطلحہؓ۔

(۱۳) الفتح الربانی (ترتیب مندرجہ) ج ۱۱۹ تحت الاب ماجاء فی خلافة رابع الخلفاء الراشدینؓ۔

لہ جامع الاصول للجزیری ج ۱۹۹ تحت الکتاب السالین فی النفاق۔ بحوالہ مسلم خریف)

نیابت کی خصوصی وصیت فرمائی تھی۔

اس کے متعلق حضرت عائشہ صدیقہؓ نے اپنے بیان میں لوگوں کے اس زعم کی پُر زور تردید کرتے ہوئے فرمایا: کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آخری اوقات میں میری گود میں تھے یا میرے سینہ کے ساتھ ٹیک لگائے ہوئے تھے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طشت (پيالہ) پانی کا منگوایا اور اسی حالت میں آپ پر میری گود میں منحلّال طاری ہوا اور میں (اپنی نو عمری کی وجہ سے) معلوم نہیں کر سکی تھی کہ اسی حالت میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ فرماتی ہیں کہ سردارِ دجہان صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی الترقی کے حق میں کس وقت وصیت فرمائی؟ (کہ ہمیں اس وصیت کی خبر ہی نہیں ہو سکی)۔

۔۔۔۔۔ عن ابراہیم عن الاسود قال ذکر واعند عائشۃ ان علیاً کان وصیاً فقالت من اوصی الیہ فقد کنت مسندتہ الی صدری او قالت، فی عجری۔ فذ بالطشت فلتد انخنت فی عجری وما شعرت انه مات فعتی اوصی الیہ ۹۹

حاصل یہ ہے کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی اس نوع کی خصوصی وصیت نبوی کی نفی کر دی ہے اور لوگوں میں مشہور شدہ زعم کی تردید فرمادی۔

گزشتہ اوراق میں اس مسئلہ پر حضرت علی الترقیؓ کے اکابر علماء کی تصریحات فرامین اور اکابر صحابہ کے بیانات ناظرین کے

سامنے آچکے ہیں۔

اب کبار علماء کی تصریحات میں سے چند ایک اقوال درج کئے جاتے ہیں۔

① حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ میں لکھا ہے کہ احادیث صحیحہ جو اپنے مضمون میں

الحمد والثناء لآلہ الامام احمدؒ تحت ذکر الوصیۃ وان الرسول صلعم لم یوص علیاً۔

۱۲، المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۰۷ کتاب الامراء۔ طبع کراچی۔

واضح تر ہیں اس چیز پر دلالت کرتی ہیں کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ یا کسی دوسری شخصیت کے لیے خلافت کے متعلق کوئی وصیت بالکل نہیں فرمائی بلکہ حضرت صدیق اکبرؓ کے حق میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایسے اشارات پائے جاتے ہیں جن سے حضرت صدیقؓ کی خلافت کی تائید ہوتی ہے۔

”۔۔۔۔۔ والا حدیث الصحیحۃ الصریحۃ دالۃ علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یوص الیہ ولا الی غیرہ بالخلافة بل نوح بذکر الصدیق۔ و اشار اشارۃ مفہمۃ ظاہرۃ جداً الیہ۔ کما قد مناہ ذالک و اللہ اعلم۔“

نیز ابن کثیر نے لکھا ہے کہ اس مقام میں بیشتر شیعہ جہلار اور بہت سے واعظ اغبیار جس بات سے دھوکہ کھا جاتے ہیں وہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کے لیے حضرت علی المرتضیٰؓ کے حق میں وصیت فرمائی۔ پس یہ بات سراسر کذب اور افتراء عظیم ہے۔

کیونکہ اس بات سے یہ چیز لازم آتی ہے کہ صحابہ کرامؓ اس امر میں خیانت کر کے خطار کبیر کے مرتکب ہوئے اور صحابہ کرامؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کے نفاذ کے خلاف معاونت کی اور وصیت نبوی صلعم کے اتمام کے خلاف تعاون کیا اور بغیر کسی معقول وجہ کے صحابہ کرامؓ نے وصیت ہذا کو اپنے محل و مقام سے صرف کر ڈالا (اور نافذ نہ کیا)۔

علاوہ اُن جو مومن بھی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے ساتھ یقین رکھتا ہے وہ یقیناً اس افتراء کے بطلان پر خوب واقف ہے۔ وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ انبیاء علیہم السلام کے بعد بہترین مخلوق ہیں۔ اور وہ اس امت کے خیر القرون ہیں جو نبص قرآن اور اجاء سلف

الہ البدرۃ لابن کثیر ۲/۲۲۲ تحت خلافت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ۔

صالحین دنیا اور آخرت میں اشرف الائم ہے۔ (پس جو حضرات امت کے بہترین افراد ہیں۔ وہ اپنے نبی کے ساتھ یہ معاملہ نہیں کر سکتے)۔

”۔۔۔۔۔ واما ما يغتر به كثير من جهلة الشيعة والقصاص
الاغبياء من انه اوصى الى علي بالخلافة فكذب وبهت واقتلوا
عظيم يلزم منه خطأ كبير من تخوين الصحابة ومبالاقتهم
بعده على ترك انفاذ وصيته وايصالها الى من اوصى
اليه وصرفهم اياها الى غيره لا معنى ولا سبب وحل
مؤمن بالله ورسوله۔ يتحقق ان دين الاسلام هو الحق
يعلم بطلان هذا الافتراء لان الصحابة كانوا خير الخلق
بعد الانبياء وهم خير قرون هذه الامة التي هم
اشرف الامم بنص القرآن واجماع السلف والخلف
في الدنيا والآخرة۔ ولله الحمد“ ۱

ابن کثیرؒ کی ان توضیحات کے بعد اب ہم آخر میں اس مسئلہ پر عبد الرحمن بن عوف بن محمد
الاذاعی (امام اذاعیؒ) کا ایک تجزیہ ذکر کرتے ہیں جو مسند عمر بن الخطابؓ میں بالغہ اذیل
منقول ہے۔

”۔۔۔۔۔ قلت لو كانت الخلافة وصية من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما رضى علي بالحكمين“ ۲

یعنی امام اذاعیؒ کہتے ہیں خلافت علوی کے متعلق نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف سے اگر وصیت ہوتی تو حضرت علی المرتضیٰؓ حکمین (یعنی حکیم) قبول کر لینے پر رضامند

۱۔ البدایہ لابن کثیرؒ ۲۲۴-۲۲۵ تحت خلافت امیر المؤمنین علی بن ابی طالبؓ۔

۲۔ مسند عمر بن الخطابؓ ۶۶ تحت روایات الاذاعیؒ۔ طبع ارد۔ بیروت۔

نہ ہوتے۔

مطلب یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ کا حکم کب قبول کر لینا اس بات کا قوی قرینہ ہے کہ ان کے حق میں خلافت و امامت کی وصیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بالکل نہیں تھی۔ عنوان ہذا کے تحت اب یہ مسئلہ اپنی حدود میں بالکل واضح ہو چکا ہے اب مزید کسی تشریح کی حاجت نہیں۔

(امام اوزاعیؒ کا یہ قول بحث ”غدير نخم“ کے آخر میں بھی ذکر ہو چکا ہے)

بعض نصائح اور وصایا

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جناب امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰؑ کو بعض نصائح اور وصایا فرمائے جاتے تھے۔ اور حسب موقعہ یہ چیزیں پیش آتی رہتی تھیں۔ یہ عنوان اپنی جگہ پر کافی طوالت کا مقتضی ہے تاہم ان میں سے بعض چیزیں ذکر کرنا مفید سمجھی گئی ہیں۔

ایک دفعہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سیدنا علی المرتضیٰؑ کو ارشاد فرمایا کہ اے علیؑ! تین چیزوں کو اپنے موقع سے مؤخر مت کریں اور ان کو اپنے وقت پر تمام کر دیں۔

الف : پنجگانہ نماز پر وقت ادا کریں اور اسے اپنے وقت سے مؤخر نہ کریں۔

ب : جس وقت کسی مسلمان کی میت کا جنازہ آجائے تو اس پر نماز جنازہ بروقت ادا کریں۔ اس میں تاخیر نہ کریں۔

ج : وہ عورت جو بغیر خاوند کے ہے جب اس کا کفول جائے تو اس کے نکاح و شادی میں تعجل کریں تاخیر نہ کریں۔

یہ روایت احادیث کی متعدد کتب میں پائی جاتی ہے۔ یہ نصائح امت کے حق میں

قابل اتباع ہیں اور ان پر عمل درآمد اہل اسلام پر لازم ہے۔

”۔۔۔۔۔ ان محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب حدیثہ
عن ابیہ عن جلدہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاثۃ یا علی ! لا تؤخرھن
الصلاۃ اذا اتت والجنارۃ اذا حضرت والایسوا اذا وجدت
کفوا“۔۔۔

(۲) نیز محدثین نے ایک واقعہ ذکر کیا ہے کہ ایک شخص حنش نے حضرت علی المرتضیٰ کو
دیکھا کہ آپ دو مینڈھے ذبح فرما رہے ہیں تو اس نے عرض کیا کہ یہ دوسرا مینڈھا کس
لئے ہے؟ تو حضرت علی المرتضیٰ نے کہا کہ جناب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت
فرمائی تھی کہ میں ان کی طرف سے ایک قربانی کر دوں۔ یہ دوسرا مینڈھا میں نے نبی اقدس صلی
اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ذبح کیا ہے۔

”۔۔۔۔۔ عن حنش قال رأیت علیاً یضیی بکبشین۔ فقلت
لہ ما ہذا؟ فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اد صانی ان اضحیٰ عنہ فانا اضحیٰ عنہ۔ رواہ ابو داؤد
والترمذی نحوہ“۔۔۔

۱۔۔۔۔۔ سند لاہم احمد ۱۵۵۱ جلد اول۔ تحت مسند علی بن ابی طالب۔

۲۔۔۔۔۔ التاریخ کبیر لاہم بخاری ص ۱۴۱۔ القسم الاول تحت روایت ۵۳۸

۳۔۔۔۔۔ جامع الترمذی ص ۱۴۳۔ تحت باب ما جاء فی تعجیل الجنارۃ۔ طبع کھنؤ

۴۔۔۔۔۔ سند لاہم احمد ۱۵۵۱ جلد اول۔ تحت مسند علی بن ابی طالب۔

۵۔۔۔۔۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۸۔ الفصل الثانی باب فی الاضحیۃ۔۔۔

تنبیہ :

نصائح اور وصایا کا باب بڑا وسیع ہے اور یہ چیز بہت سی روایات میں دستیاب ہوتی ہے۔ اسی سلسلہ میں بعض چیزیں ایسی بھی پائی جاتی ہیں جو اکل و شرب اور لباس وغیرہ کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب علی المرتضیٰؑ کو ارشاد فرمائی ہیں۔ اس نوع کی روایات کو علماء نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اور ایسی روایات کے بڑے ذخیرہ کو بے اصل قرار دیا ہے۔

”۔۔۔۔۔ وما قد یقتضی بعض القصص من العوام وغیرہم

فی الاسواق وغیرہا من الوصیة لعلى فی الآداب

والاخلاق فی الماکل والمشرب والملبس مثل ما

یقولون : یا علی لا تعتم وانت قاعد یا علی لا تبس

سر او بیک وانت قائم یا علی لا تمسک عضادتی الباب

ولا تجلس علی اسکفة الباب ولا تحیط ثوبک وهو علیک

ونحو ذلک۔ کل ذلک من الہذیانات فلا اصل لشیء

منہ بل هو اختلاق بعض السفلة الجہلۃ، ولا یعول

علی ذلک ویفتربہ الاغبی عتبی“۔۔۔

پھر اسی نوعیت کی کچھ روایات (جو اخلاق سے بھی گری ہوئی ہیں) کا ذخیرہ شیعہ کے مشہور

فاضل شیخ صدوق نے اپنی تصنیف علل الشرائع کے باب ۲۸۹، علل نوادر النکاح روایت ۵

صفحہ ۲۱۵-۲۱۶ (طبع نجف اشرف) میں یا علی کے خطاب سے ذکر کیا ہے اس کو نقل کرنا

بھی دیانت و شرافت اور اخلاق حسنہ کے خلاف ہے۔ اس مقام کو براہ راست ملاحظہ کریں۔

اسی طرح کی روایات بالکل جعلی اور فرضی ہیں اور ان کا تنقیص مرتبت کا باعث ہیں۔

سیدنا علی المرتضیٰ اور بعض فقہی مسائل

حضرات صحابہ کرامؓ میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا نہایت ارفع مقام ہے جس طرح اپنے کارناموں کے اعتبار سے آپؓ قوم میں شجاعت کے ساتھ مشہور ہیں اسی طرح فطانت و ذہانت کے اعتبار سے نہایت اعلیٰ فہیم ہیں اور دین کے فقہی مسائل میں ان کی بہت بلند حیثیت ہے۔ اسی بنا پر خلافت راشدہ کے دور میں ”اقضانا علیؓ“ کے لقب سے مشہور تھے۔ اور اس خصوصی ثقاہت کی بنا پر حضرت علی المرتضیٰ کے فقہی مسائل اسلام میں خصوصیت کے حامل ہیں۔

فلہذا حضرت علی المرتضیٰؓ کے فرمودات کی روشنی میں چند فقہی مسائل کو ایک ترتیب سے ذکر کرنا مناسب خیال کیا گیا ہے۔ تاکہ عوام اہل اسلام کو ان مسائل میں حضرت علی المرتضیٰؓ کا موقف معلوم ہو سکے اور اس کے مطابق ان پر عمل درآمد جاری رکھ سکیں۔

مثلاً وضو میں غسل پاؤں، کلمہ اور اذان۔ یا تھول کا نماز کے دوران باندھنا یا کھولنا

ردضیع الیدین وارسال الیدین، اجازہ کی تکبیرات، تراویح کی بیس رکعت، منقہ اور ماتم وغیرہ وغیرہ

① غسل پاؤں میں حضرت علیؑ کا عمل

وضو میں ہاتھ اور منہ کو دھویا جاتا ہے سر کا مسح کیا جاتا ہے اور پاؤں کو بھی دھونے کا حکم ہے۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کس طرح وضو کیا کرتے تھے:-

حضرت علی المرتضیٰؑ کے شاگرد ابو حنیفہؓ نے ذکر کیا ہے کہ میں نے حضرت علیؑ کو دیکھا انہوں نے مسح سر کے بعد اپنے دونوں قدموں کو ٹخنوں تک دھویا۔ اور پھر وضو کے بعد کھڑے ہو کر وضو کا پچا ہوا پانی پیا۔ اس کے بعد فرمایا کہ میں نے پسند کیا ہے کہ تم لوگ کو دکھاؤں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح وضو کیا کرتے تھے۔

--- عن ابی حنیفۃ قال رأیت علیاً توضأ --- و مسح
برأسه مرة ثم غسل قدمیه الی الکعبین ثم قام
فأخذ فضل طهوره فشربه وهو قائم ثم قال
أحببت ان اربکو کیف کان طهور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم۔

غسل پاؤں کا یہ حکم اور حضرت علیؑ کا یہ دوائی عمل مندرجہ ذیل مقامات میں بھی مذکور ہے ملاحظہ فرمائیں۔

① مشکوٰۃ شریف ص ۴۶ باب سنن الوضوء (الفصل الثانی) عن ابی حنیفہؓ: "سبحوا لہ ترندی
نسائی۔

- ۲) نسائی شریف ص ۱۶ باب عدد غسل رجلین طبع دہلی
- ۳) البداء وشریف ج ۱۶ باب صفتہ وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طبع دہلی۔
- ۴) مسند امام احمد ص ۱۱ تحت مسند ابی علی (یہاں غسل پاؤں کی متعدد روایات حضرت سے منقول ہیں)

مسئلہ ہذا شیعہ کتب میں شیعہ کتابوں میں ان کے ائمہ کی روایات میں اگرچہ مسحِ رجليں کی روایات بھی ملتی ہیں تاہم غسلِ پاؤں کی روایات بصرحت موجود ہیں۔ لہذا ہم یہاں مسئلہ مذکورہ بالا کے تحت غسلِ رجليں کی چند روایات ان کی کتب سے بالاختصار درج کرنا چاہتے ہیں تاکہ لوگوں پر یہ مسئلہ خوب واضح ہو جائے۔

حضرت جعفر صادقؑ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا۔۔۔۔۔
وان نسيت مسم رأسك حتى تغتسل رجلك فامسح
رأسك ثم اغسل رجلك۔

- ۱) فروغ کافی مج ۱۹ باب الشک فی الوضوء۔ طبع نول کشور لکھنؤ۔
- ۲) تہذیب الاحکام الشیخ محمد بن حسن الطوسی صبح ۲ باب صفۃ الوضوء۔ طبع قدیم ایران
- ۳) الاستبصار للطوسی صبح ۳ تحت الابواب الوضوء۔ طبع قدیم لکھنؤ۔
- ۴) الامالی للشیخ طوسی صبح ۲۸ طبع اول۔
- ۵) کتاب الارشاد للشیخ البغدادی ص ۲۴۷ باب معجزاتہ۔ طبع جدید۔ طهران۔

مندرجہ بالا شیعی کتب کے مذکورہ مقامات میں غسلِ رحلین (وضو میں پاؤں دھولے) کا مسئلہ بصراحت موجود ہے اور یہاں تقیہ کی تائید کا کوئی موقعہ محل نہیں۔
مختصر یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ ان کی اولاد اور ائمہ کرام وضو میں پاؤں کو دھوتے تھے۔ اور یہ مسئلہ فریقین کی کتب سے ثابت کر دیا گیا ہے اور اسی رشتہوں کے

سوائے تمام صحابہ کرامؓ اور تمام اُمت مسلمہ کا تعامل چلا آیا ہے عہدِ رضوی میں اسی پر عمل درآمد جاری رہا۔ اور یہی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور فرمان ہے۔

وضو میں پاؤں کے دھونے کا حکم اصل تو قرآن مجید کے چھٹے پارہ کی آیت وضو میں موجود ہے وہاں بعض علمی مباحث ہیں۔ ان سے قصداً اجتناب کیا ہے کہ وہ عوام کی لیاقت سے بالاتر ہیں یہاں صرف حدیث سے یہ حکم درج کیا ہے۔ اور شیعہ کی معتد روایات سے تائید ذکر کر دی ہے۔

(۲)

کلمہ طیبہ

اسلام میں کلمہ طیبہ کے دو اجزاء ہیں توحید اور رسالت اور یہ دونوں اجزاء لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ قرآن مجید میں متفرق صورت میں موجود ہیں تیسری جز (ان علیا ولی اللہ و خلیفہ بلا فصل) قرآن مجید میں کہیں مذکور نہیں اور سنت نبویؐ میں بھی مفقود ہے۔ فلہذا دین اسلام میں کلمہ طیبہ کے یہی دو اجزاء ہیں تیسرا جز نہیں ہے۔ حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنے دورِ خلافت میں اور دیگر ائمہ نے اپنے اپنے ایام میں اسی کلمہ شریف کو پڑھا اور اسی کلمہ کی تعلیم دی ہے اور اسی کو نجات اخروی کے لیے کافی سمجھا ہے۔ چنانچہ ذیل میں چند ایک حوالہ جات اس کی تائید میں پیش کیے جاتے ہیں۔

① شیعہ کی معتبر کتابوں میں جہاں ایمانیات کا مسئلہ درج ہے وہاں صرف دو شہادتیں (توحید و رسالت) موجود ہیں تیسری شہادت ولایت علیؑ ندارد۔

----- بنی الاسلام علی خمس شہادة ان لا اله الا الله

وان محمداً صلی اللہ علیہ وآلہ عبدہ ورسولہ واقام الصلوٰۃ

وايتاء الزکوٰۃ وحج بیت و صیام شہر رمضان۔۔۔۔۔ الخ

لحدیث اصول کافی ص ۱۲ کتاب الکفر والایمان - طبع نول کشور لکھنؤ۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

۲) پروردگار عالم نے قلم کو فرمایا کہ لکھ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لے

(ولایت علیؑ کی تیسری جزو ندارد)

۳) جب عرش پر آدم علیہ السلام نے نظر کی تو یہ کلمہ شریف نظر آیا لا الہ الا اللہ محمد

رسول اللہ لے (یہاں بھی تیسری جزو ولایت علیؑ ندارد)

۴) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب سے وحی ہوئی کہ لوگوں کو کہہ

دیجئے کہ کہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لے

۵) حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کو جب آپؐ نے کلمہ شریف پڑھایا تو اس میں یہ فرمایا کہ لا الہ

الا اللہ محمد رسول اللہ لے (ان مقامات میں بھی تیسری جزو ولایت علیؑ

نہاں)

۶) نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت میں جو دونوں کندھوں کے درمیان تھی اس

میں دو سطریں لکھی ہوئی تھیں۔ سطر اول میں لا الہ الا اللہ اور سطر دوم میں محمد رسول

اللہ تھا لے (تیسری جزو ولایت علیؑ ندارد)

مذکورہ بالا تمام مقامات میں تیسری جزو یا تیسری شہادہ نہیں پائی جاتی۔ فلہذا یہی

کلمہ جس کے صرف دو اجزاء توحید و رسالت ہیں صحیح ہے اور آخرت میں نجات کے لیے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ کا) (باب ان الاسلام قبل الایمان کے بعد متعل باب میں یہ مسئلہ مذکور ہے)

۱۲) اصول کافی ص ۲۸۶ کتاب الکفر والایمان تحت باب ان الایمان بثبوت بحارح البدن۔ طبع لکھنؤ۔

۱) جلاء العیون از باقر مجلسی ص ۱۷ در بیان ابتدائے نور شریف حضرت رسول اللہ است۔ طبع ایران

۲) جلاء العیون از باقر مجلسی ص ۱۷ در بیان خلقت آدم و حوا۔ طبع تہران

۳) حیات القلوب از باقر مجلسی ص ۳۴ باب اول فصل دوم۔ در بیان ابتدائے حدوث نور شریف طبع لکھنؤ۔

۴) حیات القلوب از باقر مجلسی ص ۲۴ باب ۲۳ در بیان مبعوث گر دیدن ہر رسالت۔

۵) حیات القلوب از باقر مجلسی ص ۳۶ باب ۲۷ افضل بنم رفتن عبدالطلب نزد بادشاہ یمن۔

یہی ضروری ہے اور سیدنا امیر المومنینؓ کے اقوال و اعمال اسی کے مؤید ہیں اور ان کے دورِ خلافت میں یہی کلمہ پڑھا پڑھایا جاتا تھا اور اسی کلمہ کی تعلیم و تلقین جاری تھی تیسری چیز والا کلمہ ان کے بعد والے لوگوں نے تصنیف فرمایا ہے۔ اور ماہر الاثنیۃ قائم کرنے کے لیے مرتب کیا ہے۔

(۳)

اذان

ان مسائل میں سے ایک مسئلہ اذان میں تیسری شہادت یعنی (شہادت توحید و شہادت رسالت کے بعد حضرت علیؓ کی دلا بیعت و خلافت بلا فصل کی شہادت) کا ہے۔

اس کے متعلق حضرت علی المرتضیٰؓ کا اپنی خلافت راشدہ میں جو معمول تھا اور جو انہوں نے اذان اپنے حکم سے جاری کی ہوئی تھی وہ ہی اذان ہے جو دور رسالت میں بھی جاتی تھی۔
 اس اذان میں تیسری شہادت علی دلی اللہ وصی رسول اللہ و علاقہ بلا فصل بالکل نہیں تھی (

بلکہ تیسری شہادت کے ساتھ اذان بارۃ ائمہ کے عہد میں بھی کبھی مروج نہیں رہی اور نہ ہی ائمہ نے جاری کرنے کا حکم دیا ہے۔

مگر شریف میں جو دور نبوت میں اذان دی جاتی تھی وہ ابو محمدؓ کی اذان کہلاتی ہے اور مدینہ شریف میں اذان حضرت بلالؓ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دیا کرتے تھے۔ ان تمام اذانوں میں تیسری شہادت مفقود ہے۔

بعدہ خیر القرون کے اندر اہل اسلام کے کسی ملک اور علاقہ میں یہ تیسری شہادت پر مشتمل اذان نہیں کہی گئی۔

مختصر یہ ہے کہ عہد نبوت سے لے کر تمام اہل اسلام کا تعامل اسی پر چلا آیا ہے کہ اذان میں تیسری شہادت کہیں ذکر نہیں کی گئی۔

احادیث کی تمام کتابوں میں رجوع فرما کر اس مسئلہ کی تسلی کی جاسکتی ہے اذان کی متعلقہ روایات کا درج کرنا موجب طوالت ہے۔

شیعہ کتب سے مسئلہ ہذا کی وضاحت

① — فردوع کافی باب بدء الاذان والا قامة کی سوئم روایت میں درج ہے کہ امام محمد باقر فرماتے تھے کہ اذان کے اٹھارہ کلمات ہیں اور اقامت کے سترہ کلمات ہیں۔ یہاں اس مقام میں شہادت توحید اور شہادت رسالت کے بعد تیسری شہادت ندرد۔

یہ امام محمد باقر کی روایت ہے اور تیسری شہادت سے خالی ہے۔

② — شیعہ کے اصول اربعہ کے مشہور مصنف شیخ صدوق نے اپنی معتبر تصنیف "من لا یحضرہ الفقیہ" میں امام جعفر صادقؑ سے تفصیلاً اذان نقل کی ہے اس میں اذان کے اٹھارہ کلمات الگ الگ شمار کر کے بیان کئے ہیں۔ ان تمام کلمات میں شہادت توحید اور رسالت الگ الگ ذکر کی ہے اور تیسری شہادت مرفوضی مفقود ہے۔ اس روایت کے بعد صاحب کتاب شیخ صدوق فرماتے ہیں کہ اذان صحیح (اٹھارہ کلمات والی) یہی ہے لایزال فیہ ولا ینقص (یعنی نہ اس میں زیادہ کرنا چاہیے اور نہ اس میں سے کم کرنا چاہیے) "المفوضۃ" لعنم اللہ نے جھوٹی روایات تیار کر رکھی ہیں اور ان میں تیسری شہاد

ر علی ولی اللہ۔۔۔۔ الخ) دو بارہ انہوں نے اذان میں بڑھادی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت علی ولی اللہ۔۔۔۔ ہیں لیکن اصل اذان میں یہ کلمات داخل نہیں۔

③ — معتمد مشقیہ کی شرح روضۃ البہیۃ میں اس بات کی بڑی وضاحت

۱۔ فردوع کافی ص ۱۱۱ باب بدء الاذان والا قامة - قدیم طبع لول کشور کھنور۔

۲۔ کتاب "من لا یحضرہ الفقیہ" ص ۱۱۱ تحت الباب الاذان - طبع جدید ایران۔

کی ہے کہ ان کلمات کا عبادات میں داخل کرنا صحیح نہیں ان کلمات کا داخل کرنا بدعت ہے
جیسا کہ نماز میں ایک رکعت کا بڑھا لینا یا ایک تشہد کا زیادہ کر لینا شرعاً ناجائز ہے۔
۔۔۔۔۔ نیز فرماتے ہیں کہ:

”قال الصدوق ان ادخال ذالك فيه من وضع المفوضة دھو

طائفة من الخلا“ ۱۷

تنبیہ :

کتاب شرائع الاسلام، مقدمۃ السابعہ (کیفیتۃ الاذان) اور اس کی شرح مسالك
الافہام (بحث الاذان) میں مسئلہ ہذا بڑی عمدہ نوعیت کے ساتھ درج ہے لکھا ہے
کہ اذان میں یہ اضافہ کرنا شرعاً ناجائز ہے۔

④ — ان کے مفسرین نے معراج شریف کا واقعہ جہاں درج کیا ہے وہاں لکھتے ہیں
کہ آسمانوں پر فرشتہ نے اذان دی تھی اس اذان کو ان کے علماء نے نقل کیا ہے۔ اس
میں شہادت توحید اور شہادت رسالت تو موجود ہے لیکن تیسری شہادت ولایت علیؑ
والی مفقود ہے ۱۸

معلوم ہوا کہ اصل اذان میں چاہے وہ آسمانوں پر کہی جائے یا زمین پر کہی جائے
تیسری شہادت (علوی) مفقود ہے۔

مختصر یہ ہے کہ صحیح اذان دین اسلام میں وہی ہے جو اہل اسلام میں ابتدائے
لے کر آج تک مروج ہے اس میں تیسری شہادت نہیں پائی جاتی اور شیعہ ائمہ اور علماء کی

۱۷ ”ردنہ بہیہ شرح لمعہ دمشقیہ ص ۶۱ الفصل الثالث فی کیفیت الصلوۃ۔۔۔۔۔ الخ
ربیع تہران۔

۱۸ ما، تفسیر قمی ص ۲۴۳ تحت واقعہ معراج (آیت سبحن الذی۔۔۔ دی بعبدہ۔۔۔ الخ) طبع قدیم
۱۹ تفسیر الصافی ص ۹۵۶ تحت آیت سبحن الذی اسری بعبدہ۔۔۔ الخ طبع جدید تہران۔

تصویر میں بھی یہ تیسری شہادت بالکل نہیں۔ یہ ان کے علماء اور مجتہدین نے اپنی طرف سے اذان میں اضافہ کی ہے جس طرح اور مسائل انہوں نے اسلام میں اضافہ کر دیئے ہیں اسی طرح اذان میں بھی انہوں نے یہ تیسری شہادت اپنی طرف سے اضافہ کی ہے کتاب و سنت میں اور ان کے ائمہ کے قول و فعل میں اس کا کوئی ثبوت نہیں۔

اور مسلم بن الفریقین یہ مسئلہ ہے کہ احکام شرعیہ میں کسی واجب حکم کا اپنی طرف سے اضافہ اور یا زیاد کرنا ناجائز ہے اور درست نہیں۔ اذان جیسے شعائر اسلامی میں یہ کس طرح صحیح ہے؟؟

اصل بات یہ ہے کہ ان لوگوں نے کئی مسائل میں ماہہ الاختیار قائم کرنے کے لیے اضافہ کر دیئے ہیں ان میں سے یہ اضافہ بھی اسی نوعیت کا ہے۔

(۲)

وضع الیدین وارسال الیدین

اسلام میں نماز ادا کرنے کا جو طریقہ ہے مشہور و معروف ہے وہ یہ ہے کہ نماز میں قیام کے دوران دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے قریب رکھا جاتا ہے یہ طریقہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو تعلیم فرمایا اور حضرت علی المرتضیٰؑ سے یہ مسئلہ مندرجہ ذیل الفاظ میں منقول ہے۔

۔۔۔۔۔ عن علی قال من السنة في الصلوة وضع اليدين

تحت السرة۔

اور دوسری روایت میں حضرت علیؑ سے اس طرح مروی ہے کہ جنابؑ نے فرمایا:

ان من سنة الصلوة وضع اليدين على اليسار

تحت السرة - ۱۷

یعنی آنجناب فرماتے ہیں کہ نماز میں سنت طریقہ یہ ہے کہ دست راست کو دست چپ پر ناف کے نیچے رکھا جائے۔

یہ مسئلہ دیگر صحابہ کرامؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے تاہم حضرت علی المرتضیٰؑ کے ایک دو فرمان ہم نے ذکر کر دیئے ہیں جو اصل مسئلہ کے مؤید ہیں اور ہاتھ کھول کر نماز ادا کرنا سنت نبوی اور حضرت علیؑ کے قول و فعل کے برخلاف ہے نہ حضرت علیؑ نے اور نہ ان کے جانشینوں نے کھلے ہاتھوں نماز پڑھی ہے نہ مکہ میں نہ مدینہ میں نہ کوفہ میں نہ اور کسی دیگر مقام میں ہاتھ کھول کر نماز ادا کی گئی۔

شیعہ کی طرف سے مسئلہ ہذا کی تائید

شیعہ کی معتبر کتابوں میں تحریر ہے کہ جب عورت نماز ادا کرنے لگے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے سینے پر اس طرح رکھے کہ پستان اس کے ہاتھوں کے نیچے ہوں۔

----- فتاویٰ یدہا الی صدرہا لکھن شیعہ ۲۷

حضرت علی المرتضیٰؑ کی تمام مکی اور مدنی زندگی میں نماز میں ہاتھوں کا باندھنا ثابت ہے حتیٰ کہ اپنے دور خلافت میں بھی حضرت علی المرتضیٰؑ نے اسی پر عمل جاری رکھا اور ہاتھ کھول کر نماز ادا نہیں کی۔

فتاویٰ اہل اسلام کے لیے یہی تعلیم ہے اور ثبوت مسئلہ کے لیے یہی حجت ہے۔

۱۷، مسئلہ امام احمدؒ تحت منہات حضرت علیؑ طبع اول، قدیم مصر۔

۱۸، السنن للدارقطنی ص ۱۶۹ جلد اول باب اخذ الشمال باليمين في الصلاة - مطبع انصاری - دہلی۔

۱۹، فردا کا کافی ص ۱۹۸ ج ۱ باب القيام والقعود في الصلاة - طبع نول کشور، لکھنؤ۔

۲۰، تہذیب الاحکام للشیخ طوسی ص ۱۶۱ کتاب الصلاة باب التکبیرات - طبع قدیم ایران۔

پھر ان مسائل کو اگر کوئی شخص "تقیہ" پر محمول کرے تو وہ حضرت علی المرتضیٰؑ کی تمام زندگی ان کے تمام اعمال کو اشتباہ میں ڈالنے کی مذموم کوشش کر رہا ہے۔ اور یہ چیز حضرت علی المرتضیٰؑ کی صداقت دیانت اور شجاعت کے برخلاف ہے یہ حضرات راست گوارا ست کردار تھے ان کے ہاں دورخی پالیسی ہرگز نہ تھی۔

(۵)

جنازہ میں چار تکبیریں

سابقہ فقہی مسائل کی طرح نماز جنازہ میں تکبیرات اربعہ کا مسئلہ مختصر ادرج کیا جا رہا ہے اس مسئلہ میں روایات مختلف پائی جاتی ہیں تاہم جو آخری قول و فعل جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے وہ یہ ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آخری نماز جنازہ پڑھائی وہ چار تکبیرات پر مشتمل تھی۔

اس مسئلہ پر صحابہ کرامؓ میں حضرت علی المرتضیٰؑ کی شمولیت کے ساتھ حضرت ابو مسعود انصاریؓ کے گھر میں مجلس مشاورت ہوئی اور یہ مجلس مشاورت حضرت عمر فاروقؓ کی نگرانی میں منعقد ہوئی تھی۔ اس اجتماع میں صحابہ کرامؓ نے یہ فیصلہ کیا تھا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل جنازہ پر چار تکبیروں کا ہے فلہذا جنازہ پر چار تکبیریں کہنا چاہئیں (اس سے زائد تکبیریں جو سابقہ مروی ہیں وہ متروک العمل ہیں)

--- -- اجتماع اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

بیت ابی مسعود الانصاری فاجمعوا ان التكبير على الجنازة اربعاً

الحسن الكبير البیهقی ص ۳۴ کتاب الجنائز باب ما يستدل به علی ان اکثر الصحابة

اجمعوا علی اربعہ۔

نیز ایسے مواقع کے لیے کبار محدثین نے ضابطہ بیان فرمایا ہے کہ :

”وَأَذَاتُ نَزَاعِ الْخَبْرَانِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرُ الْحَا
مَاعَمِلَ بِهِ أَصْحَابُهُ مِنْ بَعْدِهِ“۔^۱

یعنی اگر دور و آتیں متعارض پائی جائیں تو آنجناب کے بعد آپ کے صحابہ کے عمل
کی طرف نظر کی جائے گی کہ ان کا کیا معمول ہے ؟

① ان حالات میں مزید مسئلہ کو پختہ کرنے کے لیے جناب علی المرتضیٰؑ کا جواب دینے کا معمول
تھا اس کو ذکر کیا جاتا ہے کہ آپ جنازہ پر چار تکبیریں کہا کرتے تھے چنانچہ جب آپ
نے ایک شخص زید بن الکفف کا جنازہ پڑھایا تو اس پر چار تکبیریں کہیں۔

----- عن علي بن ابي طالب انه صلى على يزيد بن الكفف

فكبر أربع تكبيرات - وهو آخر شيء كبره علي على الجنائز^۲۔

② کبار علماء نے واقعہ نقل کیا ہے کہ جب امیر المؤمنین علی المرتضیٰؑ کی شہادت ہوئی اور
نماز ادا کرنے کے لیے جناب کا جنازہ لایا گیا تو زید ناھن نے حضرت علیؑ پر نماز
جنازہ پڑھائی اور اس پر چار تکبیریں کہیں۔

----- عن الشعبي ان الحسن بن علي صلى على علي بن ابي طالب

فكبر عليه أربع تكبيرات^۳۔

③ جناب علی المرتضیٰؑ کی والدہ محترمہ حضرت فاطمہ بنت اسدؑ کی نماز جنازہ جناب نبی

۱۔ سنن ابی داؤد ص ۱۱۱ کتاب الصلوٰۃ - باب من قال لا یقطع الصلوٰۃ شیء - طبع مجتہدی دہلی -

۲۔ کتاب الآثار لا امام محمد ص ۲۴ باب الصلوٰۃ علی الجنائزہ - طبع قدیم لکھنؤ -

۳۔ کتاب الآثار لا امام محمد ص ۸۲-۸۳ باب الصلوٰۃ علی الجنائزہ طبع مجلس علی کراچی - ڈبھیل -

۴۔ لا طبقات لابن سعد ص ۲۵ القسم الاول تحت تذکرہ علی بن ابی طالبؑ - طبع لیدن

۵۔ المستدرک للحکم ص ۱۳۳ تحت مقتل امیر المؤمنین علیؑ

کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار تکبیرات کے ساتھ ادا فرمائی۔
مسئلہ ہذا کی تفصیل کتاب رحماء بینہم حصہ صدیقی کے ص ۷۱ اور ص ۷۲ تحت مسئلہ
جنازہ اپر ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

شیعہ کتب سے تائید

نیز شیعہ کتب میں مسئلہ ہذا بعض روایات میں موجود ہے مثلاً فردع کافی میں امام جعفر
صادقؑ کی روایت لکھی ہے کہ پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ پر پانچ تکبیریں کہتے تھے
پھر جب اللہ تعالیٰ نے ان کو منافقین پر نماز جنازہ ادا کرنے سے منع فرمادیا تو آپ جنازہ
پر چار تکبیریں کہتے تھے اور لوٹ آتے تھے اور منافق میت پر دعائیں کرتے تھے۔

فلما نھاہ اللہ عز وجل عن الصلوة علی المنافقین کبر وتشهد
شوکبر و صلی علی النبیین صلی اللہ علیہم وشوکبر و
دع للمؤمنین شکبر والرابعة والصرف و
یدع للمیت ۲

حاصل یہ ہے کہ مسئلہ ہذا میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل، صحابہ کرامؓ
کے اتفاق حضرت علی المرتضیٰ کے عمل سے اور حضرت امام حسنؑ کے فعل سے جنازہ پر چار
تکبیرات ثابت ہوئیں اور اس پر امت مسلمہ کا تعامل چلا آیا ہے فلہذا نماز جنازہ میں چار تکبیر کا
مسئلہ درست ہے اور واجب العمل ہے۔ سیدنا علی المرتضیٰؑ کی یہی تعلیم و تلقین ہے اور

۱۔ جمع الفوائد ص ۲۰ بحوالہ لبرانی کبیر واسط۔

۲۔ فردع کافی ص ۹۵ جلد اول کتاب الجنائز باب علمہ تکبیر الخس علی الجنائز۔ نزل کشور کھنؤ۔

۳۔ علل الشرائع ص ۳۰ باب ۲۴۴ طبع نجف اشرف۔

۴۔ تہذیب الاحکام للشیخ محمد بن حسن الطوسی ص ۷۱ باب الصلوة علی الاموات۔ طبع قدیم

واضح ہوا کہ خمسہ تکبیرات کا مسئلہ متروک العمل ہے۔

(۶)

صلوة التراويح

دین اسلام میں جماعت تراویح کی بڑی اہمیت ہے اور یہ مسنون طریقہ ہے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے نماز تراویح جاری ہے۔^۱ اور عہد نبوی صلعم کے بعد صحابہ کرامؓ نے اس سنت کو جاری رکھا۔^۲ اس کی تفصیلات اپنے مقام میں محدثین نے ذکر کی ہیں یہاں اس مسئلہ کی تفصیلات میں جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ یہاں صرف حضرت علی المرتضیٰؑ کے موقف کا ذکر کرنا کافی ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ کے عہد کے ایک بزرگ عرغجہ ذکر کرتے ہیں کہ رمضان شریف کی راتوں میں حضرت علی المرتضیٰؑ مرد و زن کو ارشاد فرماتے تھے کہ وہ نماز تراویح کے لیے جمع ہوں آپؑ مردوں کے لیے الگ اور عورتوں کے لیے جدا جدا امام مقرر فرماتے تھے جو ان کو تراویح پڑھاتے۔ عرغجہ کہتے ہیں کہ عورتوں کی امامت کے لیے آپؑ نے مجھے حکم فرمایا۔ (پس میں عورتوں کو نماز تراویح پڑھاتا تھا)

اور خواتین کو نماز تراویح پڑھانے کا باپردہ انتظام ہوتا تھا۔

① --- عن عمر الثقفی عن عرغجة (الثقفی) ان علیاً

كان يأمر الناس بالقيام في شهر رمضان ويجعل للرجال

۱۔ را، الصحيح لابن خزيمة ۲۳۷-۲۳۸ باب ذکر قیام اللیل کلمہ للمعلی مع الامام فی قیام رمضان۔

۲۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۷ تحت قیام شہر رمضان۔

۳۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۲۹۶ باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان۔

ایما ما وللنساء اما ما قال فامر لی فامست النساء سلم

(۲) ابو عبد الرحمن السلی حضرت علی المرتضیٰ سے نقل فرماتے ہیں کہ آنجناب (رحمۃ علیہ) نے رمضان شریف میں قرآن مجید کے قاریوں کو بلایا اور ان میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ تم لوگوں کو بیس رکعت تراویح پڑھایا کریں اور جناب علی المرتضیٰ وتر کی نماز خود پڑھاتے تھے۔

۔۔۔۔۔ عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن السلی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال دعا القراء فی رمضان فامر منهم رجلاً یصلی بالناس عشرين رکعة وكان علی رضی اللہ عنہ لیوتر بهم۔ وروی ذالک من وجه اخر عن علیؑ

(۳) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے تلامذہ میں سے ایک بزرگ شیعہ بنی شکل رمضان شریف میں لوگوں کو بیس رکعت نماز تراویح اور تین رکعت نماز وتر پڑھاتے تھے۔

۔۔۔۔۔ روئے عن شیعہ بنی شکل وکان من اصحاب علی رضی اللہ عنہ انہ کان لیوترهم فی شهر عشرين رکعة ویوتر ثلاثاً

(۴) سوید بن غفلہ (جو حضرت علی المرتضیٰ کے ایک مشہور شاگرد ہیں) کے متعلق محدثین نے لکھا ہے کہ رمضان شریف میں وہ تراویح پڑھایا کرتے تھے جو بیس رکعت اور پانچ

۱۔ المصنف لعبد الرزاق ۱۵۶ روایت ۵۱۲۵۔ بیع مجلس علی

۲۔ المنقح للذھبی ص ۵۲۲ بیع مصر

۳۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۴۹۶-۴۹۷ باب "ماروی فی عدد رکعات القیام فی شهر رمضان"۔

۴۔ المنقح للذھبی ص ۵۲۲ بیع مصر

۵۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۴۹۶ جلد ثانی باب "ماروی فی عدد رکعات القیام فی شهر رمضان"۔

تردیح پر مشتمل ہوتی تھیں۔

----- انباء البوالعصب قال كان يؤمناسويد بن غفلة في

رمضان فيصلي خمس ترويجات عشرين ركعة ۱۷

⑤ اہل علم کی اطلاع کے لیے یہ بات عرض کرنا خالی از فائدہ نہیں کہ حضرت علی المرتضیٰؑ نے

رمضان شریف میں بیس رکعت (نماز تراویح) پڑھانے کا ارشاد فرمایا تھا جیسا کہ ابن

ابی شیبہ نے ذکر فرمایا ہے کہ :

”۔۔۔۔۔ ان علیاً امر رجلاً یصلی بحرف رمضان عشرين

ركعة“ ۱۸

حاصل یہ ہے کہ رمضان شریف میں نماز تراویح کا پڑھنا اور بیس رکعت کے ساتھ

ادا کرنا ہمیشہ سے جاری ہے اور خصوصاً حضرت عمرؓ کے دور میں ۱۹ سے اس عمل پر ثواب

پائی گئی ہے پھر عبدالغمانیؒ میں بھی اس پر عمل درآمد جاری رہا۔ پھر عہد علوی میں سابقہ طریق

کے مطابق نماز تراویح باجماعت ادا کی جاتی رہی ہے۔ اور بیس رکعات کے ساتھ پڑھی

گئی ہے حضرت علی المرتضیٰؑ کے فرمان کے مطابق یہی عمل جاری رہا ہے عہد نقوی میں

نہ تو تراویح کو ترک کیا گیا ہے اور نہ ہی اس کی تعداد بیس رکعات میں کمی کی گئی ہے۔

پس اس مسئلہ پر صحابہ کرامؓ کا تعامل پایا گیا ہے اور حضرت علی المرتضیٰؑ اور ان کی

اولاد کا بھی تعامل اسی پر جاری رہا ہے اس میں کوئی اختلاف عہد علوی میں رونما

نہیں ہوا۔ اس وقت سے نیکلاب تک مسجدوں میں جماعت تراویح تسلسل سے چلی آ

رہی ہے تعامل امت میں کتنی قوت ہے اس کے لیے کبار علماء نے ایک قاعدہ درج

کیا ہے اہل علم کے لیے ہم اسے پیش کئے دیتے ہیں۔

۱۷ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۴۹۶ تحت باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان

۱۸ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۳۹۲ تحت باب کم یصلی فی رمضان من رکعة“ بیع دکن۔

القاعده

التوارث والتعامل هو معظم الدين یعنی اذا ثبت تعامل الصحابة
باصرفه وجبة قاطعة وسنة ثابتة لا يمكن دفعها
مطلب یہ ہے کہ ایک معاملہ پر توارث اور تعامل دین کا اہم مسئلہ ہے یعنی جب ایک
بات تعامل صحابہؓ سے ثابت ہو جائے تو وہ چیز سنت ثابتہ اور قطعی حجت ہے اس کا رد کرنا
ممکن نہیں۔

نیز یہ چیز بھی قابل لحاظ ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے
کہ ”لا تجتمع امتی علی الضلالة“ یعنی میری امت گمراہی پر مجتمع نہیں ہوگی۔
فہذا اترکھ کے مسئلہ پر تمام اودار میں مسلمانوں کا تعامل گمراہی پر اجتماع نہیں ہے اور
نہ ہی یہ بدعت ہے بلکہ سنون طریقہ ہے۔

اب ہم اس مسئلہ پر شیعہ مذہب کی کتب سے تائید پیش کرتے ہیں تاکہ ناظرین کرام
کو پوری طرح تسلی ہو جائے اور واضح ہو جائے کہ یہ عمل بدعت نہیں بلکہ اسلام میں ایک سنون
طریقہ ہے جس کو ابوالاتمہ (علی بن ابی طالبؓ) اور ان کی اولاد شریف نے دواۓ جاری رکھا ہے

شیعہ کتب سے تائید

امام جعفر صادقؑ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم رمضان شریف میں جب عشاء کی نماز پڑھ لیتے تو عشاء کی نماز کے بعد نوافل
میں اضافہ فرماتے۔ جب آپ نماز میں کھڑے ہوتے تو لوگ آپ کی اقتدار میں نماز ادا
کرتے پھر کچھ دیر بعد آپ صلعم ان لوگوں کو چھوڑ کر گھر تشریف لے جاتے۔ پھر گھر سے

۱۔ فیض الباری ص ۲۵۴ (حاشیہ صحیح بخاری) از حضرت مولانا نور اللہ صاحب کشمیری۔

بہر تشریف لاتے اور لوگ آپ صلعم کی اقتدار میں کھڑے ہو جاتے۔ اسی طرح کئی بار جناب نبی کریمؐ ان لوگوں کو چھوڑ کر گھر تشریف لے جاتے اور پھر باہر تشریف لاکر نماز پڑھاتے۔
 امام صاحب فرماتے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عشاء کی نماز کے بعد رمضان شریف کے سوا نوافل نہ پڑھا کرو۔
 اسی طرح عشاء کی نماز کے بعد بائیس رکعات نوافل ادا کرنے کی روایت بھی یہاں مذکور ہے۔

”۔۔۔۔۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال کان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی صلوٰتہ فی شہر رمضان
 اذا صلی العتمة صلی بعد لھا فیقوم الناس خلفہ فیدخل
 ویدعہم ثم یخرج ایضاً فیجیئون ویقرءون
 خلفہ فیدعہم ویدخل مراراً۔ قال وقال لا تصل
 بعد العتمة فی غیر شہر رمضان“

مندرجہ بالا روایات سے مسئلہ واضح ہوا کہ رمضان شریف میں صلوٰۃ العشاء کے بعد نوافل کی نماز جماعت کے ساتھ ہوتی رہی ہے اور بعض روایات کی رو سے نوافل کی بائیس رکعات کا پڑھنا ثابت ہو رہا ہے۔ اسی کا نام صلوٰۃ التراویح ہے صرف نام کا فرق ہے کہ وہ حضرات اس کو نوافل کہتے ہیں اور ہم اسی نماز کو ”صلوٰۃ التراویح“ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

۱۔ فروغ کافی ص ۲۹۶ کتاب الصیام باب ما یزاد من الصلوٰۃ فی شہر رمضان۔ طبع لکھنؤ
 ۲۔ الاستبصار للشیخ ابی جعفر الطوسی ص ۲۲۲ جلد اول باب الزیادات فی شہر رمضان۔ طبع لکھنؤ
 ۳۔ تہذیب الاحکام للشیخ الطوسی ص ۱۳۱ کتاب الصلوٰۃ باب فضل شہر رمضان والصلوٰۃ فیہ
 زیادة علی النوافل المذكورہ۔ طبع ایران

④

ماتم

اسلامی احکام میں ماتم کے عدم جواز کا حکم معروف و مشہور ہے۔ اسلام نے ماتم سے ہمیشہ منع فرمایا ہے۔ اور کتاب و سنت میں صبر کی تعلیم دی گئی ہے۔ اب جتنے ماتم کے مظاہرے ہیں یہ سب صبر کے برخلاف چیزیں ہیں۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی المرتضیٰؑ اور دیگر ائمہ نے اپنے فرمودات میں تمام انواع ماتم قائم کرنے سے روکا ہے۔

① — نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا امت کو فرمان ہے کہ جس شخص نے منہ پر طمانچے لگائے اپنے گریبان کو پھاڑا اور جاہلیت کے دور کی طرح داویلا کیا فلیس منا یعنی یہ شخص ہماری جماعت میں سے نہیں اور وہ اس امت میں سے نہیں ہے۔^۱

② — اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی طور پر اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ الزہراءؑ کو بطور وصیت ارشاد فرمایا:

”اذا انامت فلا تخمشي علي وجهها ولا ترخي علي شعرها“

ولا تنادي بالويل ولا تقيمي علي نائحة“^۲

③ — حضرت علی المرتضیٰؑ کا ارشاد صبر کی تلقین کے متعلق شیعہ سنی دونوں مذاہب کی کتب میں بڑی وضاحت کے ساتھ مذکور ہے۔ ان فرامین مرقوموں میں سے ایک فرمان

۱۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۱ الفصل الاول باب البكاء علی الميت۔ بحوالہ

۲۔ کتاب معانی الاخبار للشيخ صدوق الشيعي ص ۱۱۱ باب ۲۴۵ بیع قدیم ایران۔

۳۔ فردع کافی ص ۲۲۸ کتاب النکاح باب منعة مبايعت النبي صلعم النساء

۴۔ حیات القلوب از ملا باقر مجلسی ص ۸۵ جلد ثانی باب شست و سوم (۶۳) در وصیت حضرت رسولؐ۔

یہاں درج کیا جاتا ہے حضرت علی المرتضیٰؑ ارشاد فرماتے ہیں :

”..... واعلموا ان منزلة الصبر من الايمان كمنزلة

الرأس من الجسد فاذا ذهب الرأس ذهب الجسد واذا ذهب

الصبر ذهب الايمان“

یعنی حضرت علی المرتضیٰؑ کا فرمان ہے کہ لوگو! یقین کرو کہ صبر کا ایمان میں وہی مرتبہ ہے جیسے سر کا مرتبہ جسم میں ہے۔ جب سر چلا جاتا ہے تو جسم ختم ہو جاتا ہے اسی طرح جب صبر چلا جاتا ہے تو ایمان بھی چلا جاتا ہے۔

یہ صبر کے متعلق بڑی اہم تلقین ہے صبر کے چلے جانے سے گویا کہ ایمان ضائع ہو جاتا ہے مختصر یہ ہے کہ جتنی ماتم کی رسومات ہیں یہ سب صبر کے برخلاف ہیں ان کے قائم کرنے سے صبر جاتا ہے اور صبر کے جانے سے ایمان ضائع ہو جاتا ہے۔ ماتم کرنے والے کو ظاہر مسلمان کہلاتے ہیں مگر انہیں مومن نہیں کہا جاسکتا ایمان کا مقام بہت اونچا ہے جو کبھی بے صبری کرنے والے کو نہیں ملتا۔

(۴)۔ اس کے بعد سیدنا حسینؑ کا فرمان جو آپ نے اپنی گرامی قدر خواہ حضرت زینب کو کر بلا میں دیا تھا وہ پیش کیا جاتا ہے اس میں سیدنا حسینؑ نے اپنی ہمشیرہ گرامی کو وصایا کے درجہ میں فرمایا :

”اے گرامی قدر خواہر! میں تجھے قسم دے کر کہتا ہوں کہ جب میں ظالموں کی

تقیغ سے عالم بقا کی طرف رحلت کر جاؤں تو میرے سوگ میں گریبان چاک نہ

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۸۵ طبع کراچی تحت کتاب الزہد۔

۲۔ نہج البلاغۃ ص ۱۵۴ طبع مصر تحت متفرق اقوال سیدنا علیؑ۔

۳۔ نہج البلاغۃ ص ۱۶۴ طبع مصر تحت متفرق اقوال المرتضیٰؑ۔

۴۔ شرح نہج البلاغۃ لابن میثم البحرانی ص ۳۱۹-۳۲۰ تحت متفرق اقوال المرتضیٰؑ متعلق صبر طبع ایران۔

کرنا۔ اپنے چہرہ کو زخمی نہ کرنا اور بے صبری میں دادیلا نہ کرنا وغیرہ وغیرہ۔“
 ----- فقال لها يا اختاه تعزّي ----- بعزاء الله فان لح
 وبكل مسلم اسوة برسول الله ثم قال اني اقسم عليك
 غابري قسمي لا تشقى على جيباً ولا تغمشى على وجهي ولا تدعى
 على بالويل والثبور ----- الخ لـ

یعنی انواع ماتم سے سیدنا حسینؑ نے اپنے اقارب کو بطور وصیت منع فرمایا یہ روایت
 شیعہ سنی دونوں کی کتب میں مذکور ہے۔ ہم نے صرف چند شیعہ حوالہ جات پر اکتفا کیا ہے
 زیادہ تفصیل کی حاجت نہیں۔ یہ شیعہ حوالہ جات ذیل میں درج کر دیئے ہیں۔
 پھر ماتم اجتماعی شکل میں کرنا اور اختیاری طور پر کرنا ان آہوں اور آنسوؤں سے بالکل
 جدا ہے جو عین صدمے کے موقع پر اضطراری درجہ میں کسی فرد سے ظاہر ہوں اور صدمہ کے
 بعد تین دن کے اندر اندر ہوں

یہاں سے واضح رہے کہ ماتم اور جو عزاداری شہداء کو بلا میں صدیوں سے ہو رہا ہے
 بہتہ انواع ممنوع ہے اور بعض لوگ جو منع ماتم کی روایات کے ساتھ ایک استثناء
 (الاعزاز الحسینؑ) کا اضافہ کر کے جواز پیدا کرتے ہیں وہ ہرگز درست نہیں کیونکہ یہ استثناء
 خود سیدنا حسینؑ کے آخری قراءین کے متعارض اور برخلاف ہے لہذا یہ تاویل صحیح
 نہیں بلکہ فاسد ہے۔

۱۔ تاریخ یعقوبی الشیعہ ج ۲/۲ تحت مقتل حسینؑ۔ طبع بیروت۔

۲۔ جلاء العیون الشیعہ ص ۲۳۲ تحت بیان احوال شب عاشورا طبع ایران۔

۳۔ ناسخ التواریخ الشیعہ ص ۲۵۲ کتاب دوم۔ تحت وصیت کردن امام حسینؑ زینب و دیگر
 اقارب مرد و زن۔ طبع قدیم۔

۴۔ اخبار ماتم الشیعہ ص ۲۲ مجلس ۲۳ تحت تلقین صبر۔ قدیم طبع۔

(۸)

منتعہ

شیعہ کے نزدیک متعہ کا مفہوم یہ ہے کہ ایک عاقل و بالغ مرد ایک عاقلہ بالغہ عورت کے ساتھ ایک مقرر مدت کے لیے عہد کرے اس کے لیے کوئی معاوضہ متعین کرے اور اسے بیوی کی طرح استعمال کرے اس میں ان کے نزدیک نہ ہی شہادت درکار ہے نہ اعلان عام ہے اور نہ ہی عورت کے ولی کی اجازت یا اسے اطلاع ضروری ہے۔

جب کہ اہل سنت کے نزدیک نکاح موقت اور متعہ ایک ہی چیز ہے وقت عہد تمتع کا لفظ پولیس یا نکاح کا جس میں وقت کی قید ہو دونوں کا حاصل ایک ہے فرق صرف استعمال الفاظ میں ہے۔ اور یہ دونوں نکاح موقت ہو یا متعہ حرام ہیں سو یہ عمل اسلام میں ناجائز ہے۔

اسلام کے ابتدائی دور میں نکاح موقت کی صورت، کچھ زمانہ جائز رہی ہے لیکن اس میں شہادت ہوتی تھی یہ کوئی چھپا عمل نہ تھا۔ بعد میں اسلام نے اس فعل سے دواماً منع کر دیا۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح کہ دیگر کئی امور ایک زمانہ تک جائز رہے لیکن بعد میں ان سے منع کر دیا گیا جیسے مسلم اور کافر کا نکاح اور شرب خمر اور ممانعت از زیارت قبور وغیرہ۔

مسئلہ ہذا اپنی جگہ پر تفصیلات کا متقاضی ہے لیکن طوالت سے بچنے کے لیے ہم یہاں صرف فرمان نبویؐ اور اقوال علی المرتضیٰؑ بقدر ضرورت مختصراً پیش کرتے ہیں۔

فرمان نبویؐ بقول علی المرتضیٰؑ محمد بن حنفیہ اپنے والد گرامی حضرت علی المرتضیٰؑ کا ایک واقعہ نقل کرتے ہیں

کہ ایک دفعہ جناب علی المرتضیٰؑ کا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس گور ہوا عبد اللہ بن عباسؓ

متعۃ النساء کے جواز کے متعلق قول کر رہے تھے تو حضرت علی المرتضیٰؑ نے یہ معلوم کر کے ابن عباسؓ کو ارشاد فرمایا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمبر کے روز سے متعۃ النساء اور گڑھے کے گوشت کو کھانے سے منع فرما دیا تھا۔

----- عن عبد اللہ والحسن ابیہما محمد بن الحنفیۃ عن ابیہما

ان علیاً مزیابن عباس وهو یفتی فی متعۃ النساء انہ
لا بأس بها قال لہ علیؑ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فہی عنہا وعن لحووم المحرم الاھیلۃ یوم خیبر۔ لہ

اس کے بعد ابن عباس اس مسئلہ کے جواز کے قول سے رک گئے اور سابق قول سے رجوع فرمایا۔

اسی طرح سبۃ بن عبد الجہنی و دیگر صحابہؓ نے بھی جناب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا متعۃ النساء سے دواماً منع کا فرمان نقل کیا ہے اور یہ احادیث کی بیشتر کتب میں صحیح
اسانید کے ساتھ موجود ہے چنانچہ ان میں سے ایک روایت ذیل میں پیش کی جاتی ہے
سیرہ بن عبد کبیر کہ :

----- فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا کنا قد اذنا

لکء فی ہذہ المتعۃ فمن کان عنده من ہذہ النسوان

۱۔ کتاب السنن بسید بن منصور ج ۲۱ باب ما جاز فی المتعۃ (مجلس علمی)

۲۔ المصنف عبد الرزاق ج ۵ باب المتعۃ (طبع مجلس علمی)

۳۔ طحاوی شریف ج ۱۴ باب نکاح المتعۃ (طبع دہلی)

۴۔ جامع الترمذی ج ۱۳ باب ما جاز فی نکاح المتعۃ (طبع مجتہائی دہلی)

۵۔ مشکوٰۃ شریف ج ۲۴ متفق علیہ فصل اول باب اعلان النکاح والنخبطۃ (نور محمد دہلی)

۶۔ المسند لامام احمد ج ۱۱ تحت مسند علی کرم اللہ وجہہ۔

شئى فی سلسلہ فان الله قد حرّمها الى يوم القيامة

ولا تأخذوا مِمَّا اتَيْتُمْ وَهُنَّ شَيْئاً لَّه

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہم نے متعہ کے معاملہ میں تمہیں اجازت دے رکھی تھی اب جس کے پاس متعہ کے تحت کوئی عورت موجود ہو اسے اپنے پاس سے نکال دے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے اب متعہ کو یوم قیامت تک حرام فرمادیا ہے اور ان عورتوں کو جو کچھ تم نے دے دیا تھا وہ ان سے واپس نہ لو۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا متعہ کے متعلق یہ آخری فرمان ہے جس کی بنا پر اسلام میں متعہ النساء ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ممنوع قرار دے دیا گیا۔ اور بعض حضرات سے جو جواز کا قول پایا جاتا ہے وہ سابق دور کے متعلق ہے اور متروک ہے۔ ان کو آخری حکم نہ پہنچے کی بنا پر ان سے یہ قول صادر ہوا۔

سابق خلفاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے دور میں متعہ ممنوع رہا اور اسی

عہد علوی طرح حضرت علی المرتضیٰؑ کے اپنے دور خلافت میں بھی متعہ کے

امتناع پر دواماً عمل جاری رہا۔

فلہذا حضرت علیؑ اور ان کی اولاد شریف کے فرمودات کے مطابق حرمت متعہ دواماً ثابت ہے۔ پھر اس کے خلاف عمل نہیں پایا گیا۔

۱۔ کتاب مسند الحمیدی ص ۳۴۳ تحت مسند سبرۃ بن معبد۔ طبع مجلس علمی۔

۲۔ السنن للدارمی ص ۲۸۲ عن سبرۃ بن معبد باب نبی عن متعۃ النساء۔

۳۔ مسلم شریف ص ۲۵۱ کتاب النکاح باب تحريم المتعہ۔ طبع دہلی۔

۴۔ المصنف لابن ابی شیبہ ص ۲۹۲ باب نکاح المتعہ (طبع حیدرآباد دکن)

شیعہ کتب سے تائید

انتہاء متعہ کے متعلق شیعہ کے اکابر علماء نے تسلیم کیا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ نے اپنے دور میں حلت متعہ کا فرمان جاری نہیں کیا۔ بلکہ حسب سابق حرمت متعہ کا حکم قائم رکھا۔ پناہ فرود کا کافی کتاب الروضہ میں حضرت علی المرتضیٰؑ کا ایک مفصل خطبہ مذکور ہے جس میں بہت سے احکام ایک ایک کر کے شمار کیے ہیں جن کو حضرت علی المرتضیٰؑ نے بدستور قائم رکھا اور ان میں کوئی تبدیلی نہیں لاسکے۔ ان احکام میں متعہ النکاح اور متعہ الحج بھی ہے۔ حضرت علی المرتضیٰؑ ارشاد فرماتے ہیں کہ :

لو امرت ----- وامرت باعلال المتعتین -----

اذا التفرقوا عتیٰ "۔ لہ

یعنی اگر میں متعہ النساء اور متعہ الحج کے حلال ہونے کا حکم کر دوں۔۔۔۔۔ تو

اس وقت لوگ مجھ سے متفرق ہو جائیں۔

حاصل یہ ہے کہ متعہ النساء کو حضرت علی المرتضیٰؑ نے حلال قرار نہیں دیا اور اپنے عہد خلافت میں بدستور سابق اس کی حرمت کا حکم قائم رکھا۔

جب کہ امیر المومنین سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام برحق ہیں اور امام کے فرائض کی انجام دہی ان کی قدرت اور دسترس میں ہے اور امام اپنے دور حکومت و خلافت میں اپنے فرائض کی کما حقہ ادائیگی کا ذمہ دار ہے۔ اختیار سنت اور اقامت الحدود اس کے اولین فرائض میں سے ہے امر بالمعروف ونہی عن المنکر پر عمل درآمد کا حقدار ہے۔

لہ ۱۷، فرود کافی کتاب الروضہ ص ۲۹-۳۰ تحت خطبہ امیر المومنینؑ طبع نول کشور کمونو۔

۱۸، روضۃ من الکافی بمع ترجمہ و شرح فارسی ص ۱۹۶ تا ۱۰۷ طبع تہران (دو جلدوں میں)۔

۲۰، نہج البلاغۃ ص ۲۱۲ تحت فریضۃ الامامؑ (طبع مصر)

فلہذا امام برحق نے حرمت متعہ کے حکم کو بدستور قائم رکھتے ہوئے اپنے فریضہ کی بطریق احسن ادائیگی فرمائی۔

(۹)

ایک فقہی مسئلہ ماقبل میں چند ایک فقہی مسائل ذکر کئے گئے ہیں اور انکی تائید میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے اقوال اور فرامین درج کر دیئے ہیں اب اسی سلسلہ میں ایک مشہور مسئلہ درج کرنا مناسب خیال کیا ہے وہ یہ ہے کہ سیدنا علی المرتضیٰؑ نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بیان کرتے ہوئے کہا کہ ایک عورت اور اس کی چھو بھی اور اسی طرح ایک عورت اور اس کی خالہ کو ایک نکاح میں جمع نہ کیا جائے۔

----- عن علیؑ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی

ان یجمع بین المرأة وعمتها و بین المرأة وخالتهاؑ

اسی طرح دیگر اکابر علماء مثلاً ابو بکر الجصاص الحنفی نے احکام القرآن میں ب عبارت ذیل یہ مسئلہ بالوضاحت درج کیا ہے۔

----- وقد وردت الآثار متواترة فی النهی عن الجمع

بین المرأة وعمتها وخالتها رواہ علیؑ وابن عباس و

جابرؓ وابن عمرؓ والیوموسیؓ والیوسعید الخدشیؓ والیوہریرہؓ

وعائشہؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تنکح المرأة

علی عمتها ولا علی خالتها ولا علی بنت اخیہا ولا علی بنت اختہاؑ

لہ کتاب السنۃ لمحمد بن نصر المروزی مشہ تحت ذکر الایۃ الثانی من السنن۔

لہ احکام القرآن لابن کبر الجصاص الحنفی ص ۱۶۳ فصل فی النهی عن الجمع بین المرأة وعمتها وخالتها۔

یعنی نکاح ہذا کی منع میں متواتر روایات وارد ہوئی ہیں روایات حضرت علی ابن عباس جابر ابن عمر ابو موسیٰ اشعری ابو سعید الخدری ابو ہریرہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے مروی ہیں ان سب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پھوپھی اگر نکاح میں ہے تو اس پر اس کی بھینچی نکاح میں نہ لی جائے اسی طرح اگر اس کی خالہ نکاح میں ہے تو اس کی بھانجی سے نکاح نہ کیا جائے۔ اگر بھینچی نکاح میں ہے تو اس پر اس کی پھوپھی نکاح میں نہ لی جائے اور اگر اس کی بھانجی نکاح میں ہے تو اس کی خالہ سے نکاح نہ کیا جائے۔

حاصل یہ ہے کہ مسئلہ ہذا بشمول حضرت علی المرتضیٰؑ بہت سے صحابہ کرامؓ سے منقول ہے اور فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ان سب حضرات نے نقل کیا ہے کہ پھوپھی اور اس کی بھینچی، خالہ اور اس کی بھانجی کسی ایک مرد کے نکاح میں بیک وقت جمع نہیں ہو سکتیں۔ نیز علمائے کبار نے جہاں امت کے اجماعی مسائل جمع کیے ہیں وہاں مسئلہ ہذا کو بعبارت ذیل نقل کیا ہے:

----- واجمعوا علی ان لا تنکح المرأة علی عمتها، ولا علی

خالہا۔۔۔۔ الخ لہ

شیعہ لوگ جو اس نکاح کے جواز کا قول ائمہ کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ ہرگز درست نہیں۔ اسلام میں ایسا نکاح بالکل ناجائز ہے۔ اور یہی ابو الائمہ حضرت علی کی تعلیم و تلقین ہے۔ حضرت علیؑ کی اولاد فرمان نبوی اور اپنے جدِ اعلیٰ کے فرمان و فیصلہ کے خلاف کیسے حکم صادر فرماتے تھے؟



۱۔ ”الاجماع“ لابی بکر محمد بن ابراہیم بن المنذر (نیشاپوری متوفی ۳۱۸ھ) ص ۸۵ تحت کتاب النکاح

مسئلہ ۳۶۹ طبع آسیا بادر ملتان۔

امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ کی شہادت کا واقعہ

واقعہ ہذا کے متعلق مسنین نے کئی تفصیلات ذکر کی ہیں ان میں سے بقدر ضرورت یہاں درج کی جاتی ہیں بعض چیزیں یہاں واقعہ ہذا سے قبل پیشین گوئیوں کی صورت میں ہیں پھر اس کے بعد اصل واقعہ اور اس کا پس منظر بیان کرنا مناسب ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ددِ خلافت میں کئی عناصرِ آئینہ کے خلاف تھے ان میں سے خاص طور پر خارجی لوگ تو حضرت امیر المؤمنین کی خلافت و امارت کو کسی صورت میں برداشت کرنے پر تیار نہیں تھے۔

شعبان ۳۸ھ میں جنگِ نہران جب خارجیوں سے ہوئی ہے اور ان کے بے شمار لوگ اس جنگ میں مارے گئے تو ان لوگوں کے سینوں میں عناد کی آتش ہمیشہ بھڑکتی رہی۔ اور جذبہ انتقام میں یہ لوگ اپنے اپنے موقف کے انتظار میں رہے پھر آنحضرتؐ کی شہادت کا واقعہ ان لوگوں کی عداوت کے نتیجہ میں پیش آیا۔

قبل از شہادت کے حالات میں مورخین نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ ایک دفعہ قبیلہ مراد سے ایک شخص جناب علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا آنجنابؐ مسجد میں نماز ادا فرما رہے تھے از روئے غیر خواہی اگر عرض کیا کہ آنجنابؐ اپنی حفاظت کا انتظام فرمائیں قبیلہ مراد کے بعض لوگ آنجنابؐ کے قتل کا ارادہ رکھتے ہیں۔ کوئی حارس اور نگراں مقرر فرمائیں تو بہتر ہوگا حفاظتی تدبیر کی صورت میں یہ چیز ضروری ہے۔

تو اس کے جواب میں حضرت علی المرتضیٰؑ نے مسئلہ تقدیر کا بیان کرتے ہوئے یوں ارشاد فرمایا: کہ ہر شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ددِ فرشتے حفاظت کے لیے لگے ہوئے ہیں جب تقدیر غالب آجاتی ہے تو اس شخص سے الگ ہو جاتے ہیں اور اصل ایک

مضبوط وصال ہے

..... عن ابی بجلز قال جاء رجلی من مراد الی علیؑ وهو یصلی
فالمسجد فقال احترس فان ناسا من مراد یریدون قتلك
فقال ان مع کل رجل ملکین یحفظانه مما لعمریقدر فاذا جاء
القد رعلیا بینہ و بینہ وان الابل جنة حمینة " لہ

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہادت کی
پیشین گوئی کئی روایات میں پائی جاتی ہے۔ عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی حضرت
علیؑ کے مدینہ سے خارج ہونے کے وقت ایک بات ذکر کی تھی کہ آپ کہاں تشریف لے جا
رہے ہیں انہوں نے فرمایا عراق کا ارادہ ہے تو انہوں نے اس وقت کہا کہ شاید وہاں آپ
پر تلوار سے وار کیا جائے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا تھا کہ مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ
یہ بات معلوم ہے مجھ پر قاتلانہ حملہ ہوگا۔۔۔ الخ لہ

مختصر یہ ہے کہ کئی روایات میں موجود ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ کو اپنے قتل کے متعلق
نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے پیش گوئی معلوم تھی اور آپ اس پر یقین رکھتے تھے
اور اس سے خائف نہیں تھے۔ اور رضا بالقضاء کے مسئلہ پر عمل کئے ہوئے تھے۔

جنگ نہر ذال کے بعد مکہ شریف کے حرم میں تین خارجی جمع ہوئے اور
انہوں نے ایک منصوبہ تیار کیا اور اس کے پورا کرنے کے لیے اپنی جانوں

کو ذرا کرنے کا عہد کیا۔ ان کا خیال تھا کہ جب تک کہ یہ تین شخص یعنی علی بن ابی طالبؑ، معاویہؓ
لہ طبقات لابن سعد ص ۲۲ تحت علی بن ابی طالبؑ۔ تحت عبد الرحمن بن عوف المرادی دبیعة علی
ورودہ ایام۔

لہ راہ السنہ الحمدی ص ۲۱ تحت امتداد علی بن ابی طالبؑ۔

۴، الاصابہ مع الاستیعاب ص ۱۵۵ تحت ابی ذر الخ الانصاری۔

بن بانی سفیانی اور عمرو بن العاص زندہ ہیں تو اس قائم نہیں ہو سکتا۔ اور ان کے قتل کرنے سے اہل بلاد کو راحت پہنچانی لازم ہے اور ان لوگوں نے ہمارے بھائیوں کو قتل کیا ہے۔ پس ان تینوں شخصوں کا خاتمہ ضروری ہے۔

اس پر انہوں نے آپس میں اس طور پر معاہدہ کیا کہ عبدالرحمان بن ملجم مرادی نے کہا کہ علیؑ کے قتل کا میں ذمہ لیتا ہوں اور برک بن عبداللہ نے کہا کہ معاویہ کو ختم کرنے کا میں عہد کرتا ہوں اور عمرو بن بکر نے کہا کہ عمرو بن العاص کے ہلاک کرنے کے لیے میں تمہیں کافی ہوں اور سترہ رافضی کی تاریخ لے کر ان کے بلاد میں پہنچ کر ان تینوں پر حملہ صبح کی نماز پر کیا جائے۔ چنانچہ اس منصوبہ کو تمام کرنے کے لیے پختہ عہد کر کے یہ لوگ کو فہ شام اور مصر کی طرف چل دیئے۔

عبدالرحمان بن ملجم کو فہ میں پہنچا حضرت علی المرتضیٰؑ کی عادت مبارک تھی کہ فجر کی نماز کے لیے بہت سویرے اٹھتے تھے اور زمانہ کی طرف جاتے ہوئے لوگوں کو الصلوٰۃ الصلوٰۃ کے ساتھ ندا کرتے چلے جاتے۔ ابن ملجم اپنی مخصوص تلوار کے ساتھ اندھیرے میں چھپا ہوا تھا۔ اس نے آپ کے سر مبارک میں زور سے تلوار لگائی جو سر میں گہری چلی گئی۔ خون سے جناب کی ریش مبارک تر ہتر ہو گئی۔ اور لوگوں نے ابن ملجم کو پکڑ لیا نماز تیار تھی نماز کے لیے جمعہ بن ہبیرہ کو آپ نے فرمایا کہ نماز پڑھائیں پس اس نے فجر کی نماز لوگوں کو پڑھائی اور حضرت علیؑ کو اپنے گھر کی طرف اٹھا کر لایا گیا اور عبدالرحمن بن ملجم کو بھی جکڑ کر آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو آنجناب نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں بچ نہ سکوں اور فوت ہو جاؤں تو اس کو قتل کر دینا اور اگر میں زندہ رہا تو میں جو معاملہ مناسب سمجھوں گا اس کے ساتھ کروں گا۔

۱۔ البدایہ والنہایہ لابن کثیر ص ۲۲۶ جلد سابع تحت صفۃ مقتل علیؑ۔

۲۔ مجمع الزوائد للہیثمی ص ۱۳۹ جلد تاسع باب احوال علیؑ۔

۳۔ طبقات لابن سعد ص ۲۳۳ تحت ذکر عبدالرحمان بن ملجم المرادی وبعثۃ علیؑ۔

برک بن عبداللہ خارجی ملک شام دمشق پہنچا اور

حضرت امیر معاویہؓ پر حملہ

سابقہ متعین تاریخ کو صبح کی نماز میں جب حضرت

امیر معاویہ تشریف لائے تو اس نے اپنی تلوار سے حضرت امیر معاویہ پر وار کیا۔ حضرت امیر معاویہ جھکے تو تلوار کا داران کی سرزمین پر پڑا اس طرح حضرت امیر معاویہؓ کی جان بچ گئی لیکن سخت زخمی ہوئے۔
برک بن عبداللہ کو پکڑ لیا گیا (اس حالت میں اس نے اپنی دیگر ساتھیوں کے حملہ کا پروگرام بتایا) پھر اس کو اس کے شرفساد سے بچنے کے لیے قتل کر دیا گیا۔ اور حضرت امیر معاویہؓ علاج معالجہ کے بعد صحت یاب ہو گئے۔

نیز حضرت امیر معاویہؓ نے اس واقعہ کے بعد نماز کے لیے کھڑے ہونے کے مقام میں مقصورہ بنوایا اور شرطی (ننگران) کو بطور محافظ مقرر کرنے کا انتظام کیا۔

”وَأَمَّا الْبِرُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَدْ قُتِلَ بِمَعَاوِيَةَ فَخَرَجَ
بِصَلْوَةِ الْعِزَّةِ فَتَنَّهُ عَلَيْهِ بِسَيْفِهِ وَأَدْبَرَ مَعَاوِيَةَ هَائِبًا
فَوَقَعَ السَّيْفُ فِي أَيْتِهِ ----- فَأَمْرُهُ قُتِلَ ----- فَأَمَرَ
مَعَاوِيَةَ بَعْدَ ذَلِكَ بِالْمَقْصُورَاتِ وَتَقْيَامِ الشَّرْطِ عَلَى
رَأْسِهِ ----- الْخ”

تیسرے خارجی عمرو بن بکر نے مصر میں پہنچ کر صبح

حضرت عمرو بن العاصؓ پر حملہ

کی نماز کے وقت امام نماز پر حملہ کیا اس روز

حضرت عمرو بن العاص اتفاقاً بیمار ہو گئے تھے اور اپنی جگہ پر انہوں نے نماز پڑھانے کے لیے خارجہ بن حبیبہ کو بھیجا تھا۔ خارجی کے حملے میں خارجہ موصوف قتل ہو گئے اور عمرو بن العاص بچ گئے۔ عمرو بن بکر خارجی پکڑ لیا جب اسے حضرت عمرو بن العاص کی خدمت میں پیش کیا تو آپؓ نے

لح ۱۰، مجمع الزوائد للہیثمی ص ۱۲۲ جلد تاسع باب آخر احوال علیؓ۔

۱۲ البدایہ لابن کثیر ص ۲۲۹ تحت صفۃ قتل علیؓ۔

فرمایا۔ تو نے میرے قتل کا ارادہ کیا اور اللہ تعالیٰ نے خارجہ کی موت کا ارادہ فرمایا۔

مختصر یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا گیا تاکہ بعد افساد ختم ہو جائے۔

----- واما عمرو بن بکر فقد لعمر وبن العاص في تلك

الليلة التي ضرب فيها معاوية فلم يخرج واشتكي فيها

بطنه فامر خارجة بن حبيب وكان صاحب شرطته

وكان من بني عامر بن لؤي فخرج يصرل بالناس فشد عليه

وهو يرى انه عمرو بن العاص فضربه بالسيف فقتله----

قال عمرو اردتني والله ارد خارجة وقد مله وقتله... الخ

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات گرامی پر حملہ ہوا ہے تو وہ نہایت شدید تھا

اس میں سے جانبر ہونے کی امید نہ رہی۔ اس موقع میں متعدد چیزیں پیش آئی ہیں۔

ایک آئینہ کے اختلاف اور قائم مقامی کا مسئلہ تھا تو

استخلاف کا مسئلہ

بعض حضرات نے عرض کیا کہ آئینہ اپنا خلیفہ مقرر فرمائیے

تو حضرت نے ارشاد فرمایا:

”----- قالوا فاستخلف علينا قال لا ولكن اترككم الى

ما تترككم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم“

یعنی میں اپنا خلیفہ مقرر نہیں کرتا لیکن میں تمہیں اس حالت پر چھوڑتا ہوں جس طرح کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو چھوڑا تھا آپ نے کسی کو اپنا نامزد خلیفہ مقرر نہیں فرمایا

اور بعض دیگر روایات میں اس طرح ہے کہ جندب بن عبد اللہ نے آپ کی خدمت میں عرض کیا۔

۱۔ مجمع الزوائد البیہقی ۱۳۲ جلد ۵ باب آخر احوال علیؑ۔

۲۔ کتاب المجمر ۲۹۴ (بلع حیدر آباد کن) لابی جعفر بغدادی

۳۔ البدایہ لابن کثیر ص ۳۲۹ تحت صفۃ مقتل علیؑ۔

۴۔ مسند الامام احمد ص ۱۳ تحت مسند علیؑ۔

”یا امیر المؤمنین ان مت نبایع الحسن ؟ فقال لا امرکم ولا

انھاکم، انتما البسر“

یعنی اے امیر المؤمنین! اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو ہم (آپ کے فرزند) حسنؑ کے ساتھ بیعت (خلافت) کریں؟ تو آنجنابؑ نے ارتقا دفرمایا کہ میں نہ تم کو اس بات کا حکم کرتا ہوں اور نہ اس بات سے منع کرتا ہوں۔ تم خود اس بات کو جس طرح بہتر سمجھو۔

بعض وصایا کتاب وصیت پر قائم رہنے، تقویٰ اور پرہیزگاری سے متعلق

سے دصایا فرمائے اور محمد بن حنفیہ کے حق میں بھی ان کو وصیت فرمائی۔ ان کے ساتھ بہتر معاملہ رکھنا ہوگا۔ اسی طرح بہت سے وصایا علماء نے لکھے ہیں جن کی تفصیلات اپنے مقام پر موجود ہیں یہاں ہم نے اجمالاً دو تین چیزیں ذکر کی ہیں۔

جس وقت آنجنابؑ پر ابن بلجم نے حملہ کیا ہے تو حملہ کے بعد اس کو پکڑنے کی جو کوشش کی گئی تھی اس میں علماء نے یہ بات لکھی ہے کہ مغیرہ بن نوفل بن حارث (الہاشمی) نے ابن بلجم کو پکڑنے کے لیے اس پر ایک چادر ڈالی اور لپیٹ کر زمین پر دے مارا اور اس کے ہاتھ سے تلوار کھینچ لی اور پھر اسے قید خانہ میں دے دیا۔

----- وهو الذی (مغیرہ بن نوفل) طرح علی ابن ملجم

القطیفة لما ضرب علیاً فامسكه وضرب به الارض ونزع

منه سيفه وسجنه ---- الخ ۳

۱۔ البدایہ والنہایہ لابن کثیر ۳/۲۴۷ تحت صفۃ مقتل علیؑ۔

۲۔ البدایہ والنہایہ لابن کثیر ۳/۲۴۷ تحت صفۃ مقتل علیؑ۔

۳۔ الاصابہ لابن حجر ۳/۳۲۳ مع الاستیعاب تحت ”مغیرہ بن نوفل بن حارث“ (الہاشمی)

۴۔ اسد الغابہ ۳/۳۰۸ تحت ”مغیرہ بن نوفل بن حارث“ (الہاشمی)

امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ابن بلعم نے جامع مسجد کو ذریعہ سترہ
رمضان المبارک ۳۳۵ھ کو صبح کے وقت حملہ کر کے آنجناب کو شدید زخمی کر دیا تھا تین روز بعد
تریبہ سال کی عمر میں آپ نے جام شہادت نوش فرمایا :
امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ کی شہادت کے بعد ابن بلعم کو سنگین طریقہ سے قتل کر
دیا گیا۔

غسل کفن و دفن اور صلوٰۃ جنازہ
سیدنا علی المرتضیٰ کی شہادت کے بعد ان
کے غسل اور کفن کا انتظام اس طرح کیا گیا

کہ جناب کے صاحبزادے سیدنا حسنؑ اور سیدنا حسینؑ اور جناب کے برادر زادے عبداللہ بن
جعفر میار نے جناب کو غسل دیا اور کفن پوشی کی۔ آنجناب کا کفن تین کپڑوں پر مشتمل تھا جس میں
قمیص نہیں تھا۔

”۔۔۔۔۔ وغسلہ الحسن والحسین وعبداللہ بن جعفر وکفن

فی ثلاثہ آثواب لیس فیہا قمیص۔“

اس کے بعد جناب پر نماز جنازہ کی تیاری ہوئی۔ علماء حراجم نے یہاں ذکر کیا ہے کہ آنجناب
پر آپ کے صاحبزادے سیدنا حسنؑ نے نماز جنازہ پڑھائی اور چار تکبیروں کے ساتھ یہ نماز ادا
کی۔

یہ مسئلہ گزشتہ فقہی مسائل کے باب میں مسئلہ ۵ کے تحت گزر چکا ہے۔

جنازہ سے فراغت کے بعد آنجناب کے دفن کا مسئلہ پیش آیا۔ آنجناب کو کوثر میں مسجد الحماۃ

۱۔ البدایہ والنہایہ لابن کثیر ۳/۳۲۸ جلد سابع تحت صفۃ مقتل علیؑ۔

۲۔ طبقات لابن سعد ۲/۲۵۵ قسم اول تحت علی بن ابی طالب۔

۳۔ الاستدک للحاکم ۳/۱۳۳ تحت مقتل امیر المؤمنین علیؑ۔

۴۔ طبقات لابن سعد ۲/۲۵۵ قسم اول تحت علی بن ابی طالب۔

کے قریب الرجبہ کے مقام میں قبل از نماز فجرات کو ہی دفن کر دیا گیا۔

۔۔۔۔۔ ان الحسن بن علی بن علی بن ابی طالب فکبر علیہ اربع تکیرات
ودفن علی بالکوفة عند مسجد الجماعة فی الرجة مما دبلی
البواب کعدة قبل ان ینصرف الناس من صلوة الفجر۔^۱
اور سیدنا علی المرتضیٰ کے مقام دفن کے معاملہ میں حافظ ابن کثیرؒ نے عبارت ذیل
تحریر کیا ہے کہ:

۔۔۔۔۔ ودفن بدار الامامة بالکوفة خوفاً علیہ من الخوارج
ان ینبشوا عن جثته ، هذا هو المشهور من قال انه حمل
علی راحلته فذهبت به فلا یدری ابن ذہب فقد اخطأ
وتکلف ما لا علم له به ولا یسیغه عقل ولا شرع ، وما
یعتقدہ کثیر من جملة الزوافض من ان قبره بمشهد
النجف فلا دلیل علی ذالک ولا اصل له۔^۲

اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰؑ کو کوثر میں دار الامارۃ میں دفن کیا گیا اس وجہ
سے کہ خارجیوں کی طرف سے یہ خطرہ لاحق تھا کہ وہ آنجنابؑ کی نعش مبارک کی توہین اور بے حرمتی
نہ کر ڈالیں۔ یہ قول مشہور ہے۔

اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ آنجنابؑ کی نعش مبارک کو ایک سواری پر باندھ کر چھوڑ
دیا گیا اور پھر معلوم نہ ہو گا کہ سواری کس طرف چلی گئی؟ تو یہ ان کا قول بالکل غلط۔ ہے اور
انہوں نے ایک نامعلوم چیز کے متعلق خواہ مخواہ تکلف کیا ہے اور نہ یہ عقلاً درست ہے
اور نہ ہی شرعاً صحیح ہے۔

۱۔ طبقات لابن سعد ج ۲۵ قسم اول تحت ذکر عبدالرحمن بن ہرم المزنی وبعیۃ علی الخ۔

۲۔ البدایہ لابن کثیرؒ ج ۲۲ تحت صفۃ مقتل علیؑ۔

ردافض لوگ جو یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ آنجنابؑ کی قبر مشہد (مخف اشرف) میں ہے اس بات پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے اور یہ چیز بے اصل ہے اور شہرت یافتہ ہے۔

عمر مبارک و عہد خلافت سیدنا علی المرتضیٰؑ کی شہادت کے وقت آنجناب کی عمر مبارک تریسٹھ سال تھی اور آنجناب کی خلافت کی مدت چار سال اور نو ماہ ہے۔

”۔۔۔۔۔ دکانت خلافة علی اربع سنین وتسعة اشهر۔۔۔
عن ابی اسحاق قال توفی علیؑ وهو یومئذ ابن ثلاث وستین سنة۔“

حضرت حسنؑ کے ساتھ بیعت امیر المومنین سیدنا علی المرتضیٰؑ کے کفن و دفن کے بعد جس مسئلہ پر تعجلاً عمل کیا گیا وہ سیدنا حسن بن علی المرتضیٰؑ کی بیعت تھی۔ سیدنا حسنؑ نے دارالامارۃ کوفہ میں لوگوں کو اپنی بیعت کی دعوت دی تو تمام لوگوں نے آنجناب کی دعوت کو قبول کرتے ہوئے بیعت خلافت کر لی۔

”۔۔۔۔۔ ثم انصرف الحسن بن علی من دفنه فدعا الناس الی بیعته فبايعوه۔“

حضرت علی المرتضیٰؑ کے ازواج اور اولاد

امیر المومنین سیدنا علی المرتضیٰؑ رضی اللہ عنہ کے متعدد ازواج ہیں اور پھر ان سے ذکر اور اثاث اولاد بھی ہے۔ یہاں پہلے مختصراً آنجنابؑ کے ازواج کا ذکر کرتے ہیں اس کے بعد

۱۔ طبقات لابن سعد ج ۲۵ تحت تذکرہ حضرت علی المرتضیٰؑ۔

۲۔ البدایہ لابن کثیر ج ۳۲۹ جلد سابع تحت صفۃ مقتل علیؑ۔

۳۔ طبقات لابن سعد ج ۲۵ تحت تذکرہ علی المرتضیٰؑ۔

آنحضرتؐ کی اولاد کا اجمالی ذکر کیا جائے گا۔

ازواج

① آنجنابؐ کی پہلی زوجہ محترمہ خاتونِ جنت حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ ان سے اولاد شریف محروف و مشہور ہے۔ (جیسا کہ آگے اجمالاً ذکر آ رہا ہے) سیدہ فاطمہ کی زندگی میں حضرت علی المرتضیٰؑ نے احقرؒ کو دوسری شادی نہیں کی۔

غزوہ بدر کے بعد ان کے ساتھ نکاح ہوا تھا (نکاح کی تفصیلات بقدر کفایت کتاب بنات اربعہؑ میں ہم نے ذکر کر دی ہیں) ان سے تین صاحبزادے اور دو صاحبزادیاں منولہ ہوئیں۔ زوج اور زوجہ کے تعلقات نہایت بہترین تھے ان کی تفصیلات میں ہم نہیں جاسکتے۔ حدیث اور تراجم کی کتابوں میں مفصل موجود ہیں۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے چھ ماہ بعد اٹھائیس یا انیس سال کی عمر میں حضرت فاطمہؑ نے انتقال فرمایا (مشہور قول یہی ہے)

سیدہ فاطمہؑ کے انتقال کا وقت جب قریب ہوا تو سیدہ موصوفہ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی زوجہ محترمہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ کو وصیت فرمائی کہ جب میں انتقال کروں تو میرے غسل کا انتظام آپ کریں چنانچہ انہوں نے حسب وصیت حضرت فاطمہؑ کے غسل کا انتظام کیا۔ اور قاعدہ شرعی کے مطابق حضرت فاطمہؑ کو بعد از دفات غسل دیا گیا۔ اور آپ کے ساتھ اس انتظام میں معاونت کرنے والے حضرت علی المرتضیٰؑ اور سبطی (ام رافع) تھیں۔

”۔۔۔۔۔ ولما حضرتها الوفاة اوصت الى اسماء بنت عميس امرأة

الصدیق ان تغسلها فتغسلها هي وعلي بن ابی طالب وعلي امر رافع“۔۔۔

لہ ۱، البراہید والنہایۃ لابن کثیرؒ ج ۲ ص ۲۲۲ تحت ذکر من توفي فی ہذہ سنۃ (۱۱) (۱۱ھ)

۲، حلیۃ الاولیاء لابن نعیمؒ ص ۲۲۲ تحت تذکرہ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

اور بعض روایات میں یہ مذکور ہے کہ حضرت سیدہؓ نے اپنی وفات سے قبل ہی خود غسل فرمایا اور وصیت فرمائی کہ اس کے بعد مجھے غسل نہ دیا جائے اس قول کے متعلق ابن کثیرؒ نے یہ ذکر کیا ہے کہ ”فضیفت لا یعول علیہ واللہ اعلم“ اے اور قاعدہ شرعی کے بھی خلاف ہے۔

اہل علم کی توجہ کے لیے مختصراً اتنا عرض کر دینا مناسب ہے کہ عدم اغتسال کا یہ قول محمد بن اسحقؒ نے نقل کیا ہے جن بعض روایات میں یہ چیز ملتی ہے وہاں محمد بن اسحقؒ کے ذریعے مروی ہے اور محمد بن اسحقؒ کے متفردات میں شمار کیا جاتا ہے (یہ ایسا قول ہے کہ لا یتابع علیہ) پھر بعد از غسل جناب سیدہ کا حضرت صدیق اکبرؓ نے جنازہ پڑھایا اور تستر کی رعایت سے رات کو ہی جنت البقیع میں دفن کر دیا گیا۔ سیدہ کا وصال ۳۱ رمضان شریف ۱۱ھ کو ہوا۔

(۲) حضرت اسماء بنت عیسٰیؓ شخصیت پہلے یہ خاتون حضرت علی المرتضیٰؓ کے برادر حضرت جعفر الطیارؓ کے نکاح میں تھیں اس سے ان کی اولاد عبداللہ بن عونؓ اور محمد بن جعفر متولد ہوئی۔ ان کی شہادت کے بعد آنحضرتؐ ابو بکر الصدیقؓ کے نکاح میں آئیں۔ ان سے اولاد ہوئی ان میں سے محمد بن ابی بکر مشہور ہیں۔

حضرت صدیق اکبرؓ کے انتقال کے بعد حضرت اسماء بنت عیسٰیؓ نے حضرت علی المرتضیٰؓ سے نکاح کیا۔ اور ان سے آپ کے فرزند یحییٰ بن علیؑ ہیں۔

(۳) حضرت امامہ بنت ابی العاص بن ربیع بن عبد شمس حضرت زینب بنت

۱۔ البراہۃ والنبایہ لابن کثیر ص ۳۳ تحت ذکر من توفی فی اللہ

۲۔ نسب قریش ص ۸۱ تحت ولہ جعفر بن ابی طالب۔

۳۔ را، نسب قریش ص ۸۲ تحت ولہ علی بن ابی طالب

۴۔ البراہۃ والنبایہ لابن کثیر ص ۳۳ جلد سابع تحت ذکر زوجاتہ وبنیہ وبناتہ (علیؑ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ہیں۔ حضرت فاطمہ الزہراءؑ کی وصیت کے مطابق ان کی وفات کے بعد حضرت علی المرتضیٰؑ نے حضرت امامہ بنت ابی العاص سے نکاح کیا۔ بقول بعض مؤرخین امامہ سے حضرت علی المرتضیٰؑ کا ایک صاحبزادہ محمد الادسط متولد ہوا۔ امامہ سے حضرت علی المرتضیٰؑ کی شہادت کے وقت امامہ جناب کے نکاح میں تھیں۔ آنجناب کی شہادت کے بعد امامہ نے مغیرہ بن نوفل بن حارث (الماثمی) سے نکاح کیا۔

۔۔۔ و امامہ بنت ابی العاصی: اوصی بھا ابو العاصی الی

الزبیر بن العوام۔ فتزوجھا علی بن ابی طالب فقتل عنھا

فتزوجھا المغیرہ بن نوفل فھلکت عنده۔ و لم یولد لھا

(۴) لیلی بنت سعود بن خالد یہ خاتون بنی قیس سے ہے حضرت علی المرتضیٰؑ سے ان کے دو صاحبزادے عبید اللہ اور ابوبکر متولد ہوئے۔ حضرت علی المرتضیٰؑ کی شہادت کے وقت یہ بھی آپ کے نکاح میں تھیں اور آنجناب کی شہادت کے بعد لیلیٰ بنت سعود نے حضرت عبداللہ بن جعفر الطیار سے نکاح کیا تھا۔

تنبیہ: (مسئلہ رجعت)

بعض لوگوں نے حضرت علی المرتضیٰؑ کی شہادت کے بعد یہ نظریہ تجویز کیا ہے کہ جناب علی المرتضیٰؑ قیامت سے پہلے واپس اس دنیا میں تشریف لائیں گے گویا کہ وہ ہماری آنکھوں سے غائب ہیں اور فوت نہیں ہوئے۔ اس نظریہ کی تشریحات انہوں نے اپنے زعم کے مطابق بہت کچھ قائم کر رکھی ہیں جو بالکل غلط اور کتاب و سنت کے شرعی قواعد کے برخلاف ہیں۔

۱۔ کتاب نسب قریش ص ۲۲ تحت اولاد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

(۲،) اسد الغابہ للبحرزی ص ۵۸ تحت مغیرہ بن نوفل بن حارث۔

(۳،) اسد الغابہ للبحرزی ص ۵۸ تحت امامہ بنت ابی العاص بن ربیع۔

۲۔ کتاب السنن لسید بن منصور ص ۲۴۴ جلد ثالث قسم اول تحت باب الجمع بین ابنتہ الرجل وامراتہ

اس نظر پر کہ تردید کے لیے اور اس کے کتاب و سنت کے برخلاف ہونے پر صرف ایک واقعہ یہاں درج کیا جاتا ہے جس پر مطلع ہونے کے بعد کسی دیگر چیز کی حاجت نہیں۔ یہ حضرت علی المرتضیٰؑ کے خاندان کا اپنا فیصلہ ہے۔

فیصلہ

ایک شخص عمرو بن الاصم ذکر کرتا ہے کہ میں ایک بار حضرت سیدنا حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ امام حسنؑ اس وقت عمرو بن حریت کے مکان میں فرود کش تھے میں نے امام حسنؑ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضرت! بعض لوگ یہ گمان کئے ہوئے ہیں کہ جناب علی المرتضیٰؑ قیامت سے پہلے واپس تشریف لائے گئے۔ یہ بات سن کر امام حسنؑ ہنس پڑے اور فرمایا کہ سبحان اللہ! اگر ہم اس بات کا یقین رکھتے تو ہم جناب علی المرتضیٰؑ کی بیوگان کا نکاح دوسری جگہ نہ کرتے۔ اور آنجنابؑ کی میراث کو باہم تقسیم نہ کرتے۔

”..... عن عمرو بن الاصم قال دخلت علی الحسن بن علیؑ

وهو فی دار عمرو بن حریت فقلت له ان نساء یزعمون

ان علیاً یرجع قبل یوم القیامة - فضحك وقال سبحان الله!

لو علمنا ذالک ما تزوجنا نساءه ولا ساهمنا میراثه“۔

مطلب یہ ہے کہ آنجنابؑ کی وفات کے بعد جنابؑ کی بیوگان کا دوسری جگہ نکاح کر لینا (جیسا کہ اوپر اختصاراً ذکر ہوا ہے) اور جنابؑ کے ترکہ کا وارثوں میں حسب حصص تقسیم کیا جانا

۱۔ دا، بلقات لابن سعد ج ۳، القسم الاول تحت تذکرہ علی بن ابی طالبؑ

۲۔ مسند امام احمد ج ۱۲، تحت مسند علیؑ۔ طبع قدیم۔

۳۔ المستدرک للحاکم ج ۱۲، تحت کتاب معرفة الصحابة۔

۴۔ الفتح الربانی (ترتیب مسند احمد) ج ۱۳، ۲۳۳۔

یہ چیزیں مذکورہ نظریہ رجعت کی تردید کے لیے کافی وافی ہیں۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کے ازواج مذکورہ کے علاوہ متعدد عواہن آپ کے نکاح میں تھیں مثلاً ام البنین، ام حبیبہ بنت زعمہ، ام سعیدہ بنت عروہ بن مسعود، خولہ بنت جعفر بن قیس۔ نیز کئی کیزی آپ کے پاس تھیں ان کو ام ولد کہا جاتا ہے۔ ان سے بھی اولاد ہوئی ہے

اولاد ذکور حضرت علی المرتضیٰؑ کے صاحبزادے مؤرخین نے چودہ ذکر کئے ہیں اور بعض نے اس سے زائد بھی ذکر کئے ہیں۔

حضرت حسنؑ، حسینؑ، عباسؑ، جعفرؑ، عبداللہؑ، عثمانؑ، عبید اللہؑ، ابوبکرؑ، محمد الاصفہرؑ، عونؑ، عمرؑ، محمد الاوسطؑ، محمد الاکبرؑ (ابن الحنفیہ)

مذکورہ بالا فرزندوں میں سے پانچ صاحبزادوں سے نسل ترضوی جاری ہوئی۔ باقی فرزندوں سے جاری نہیں ہوئی۔ جن فرزندوں سے نسل جاری ہوئی ان کے اسامہ مندرجہ ذیل عبارت میں مذکور ہیں۔

وانما کات النسل من خمسة دھـ الحسنؑ والحسینؑ و
محمدؑ (ابن الحنفیہ) والعباسؑ بن الکلابیہ وعمربن
تغلبیہ رضی اللہ عنہم اجمعین

اولاد اناث امیر المومنین حضرت علی المرتضیٰؑ کی اولاد میں فرزندوں سے بعض کی اولاد ہوئی ہے اور صاحبزادیاں زیادہ ہیں اور ان میں سے بعض کی اولاد ہوئی ہے اور بعض کی نسل نہیں چل سکی۔

حضرت سیدہ فاطمہؑ زہراؑ سے حضرت زینب الکبریٰؑ اور ام کلثوم الکبریٰؑ متولد ہوئیں۔ اور باقی ازواج میں سے بہت سی صاحبزادیاں ہیں مثلاً رقیہؑ، ام الحسنؑ، رملہؑ، زینب الصغریٰؑ، لہ البلاء والہمایۃ لابن کثیرؒ جلد ۳ ص ۳۱۳ تحت ذکر زوجاتہ ونبیہ وبناتہ۔ لہ البلاء والہمایۃ لابن کثیرؒ جلد ۳ ص ۳۱۳ تحت ذکر زوجاتہ ونبیہ وبناتہ۔

رقیہ الصغریٰ، ام حانی، ام الکلام، ام جعفر (جانتے) ام سلمہ وغیرہ حاکم دیش سولہ عدد مؤرخین نے ذکر کی ہیں۔

حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے آنجناب کی صاحبزادی حضرت زینب الکبریٰ کانکاح آنجناب کے بھتیجے عبداللہ بن جعفر الطیار سے ہوا اور ان سے اولاد بھی ہوئی۔

اور دوسری صاحبزادی ام کلثوم الکبریٰ (جو سیدہ فاطمہ الزہراء سے ہیں) کانکاح حضرت علی المرتضیٰؑ نے امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ سے کر دیا تھا۔ اور ان سے ام کلثوم کی اولاد میں میں ایک فرزند زبیر بن عمر اور ایک لڑکی رقیہ بنت عمرؓ متولد ہوئی۔ علیہ اور نکاح ام کلثوم کے مسئلہ کو ہم نے اپنی کتاب ”رحماء بینہم“ حصہ فاروقی میں بادلائل ذکر کر دیا ہے۔



اختتامی کلمات

مؤلف کی طرف سے یہ اعتراف ہے کہ امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰؑ کم اللہ وجہہ کی مکمل سیرت اور سوانح پیش کرنے کا ہم حق ادا نہیں کر سکے اور ان کے عالی منصب اور شان کے مطابق احوال ترتیب نہیں دیئے جاسکے۔ اختصار کے پیش نظر کئی مضامین زیر بحث نہیں لائے جاسکے۔

جو کچھ مواد پیش کیا گیا ہے وہ اپنے خیال میں اس دور کے تقاضوں کے

تحت مرتب کیا گیا ہے اس میں جو کئی اور خامی رہ گئی ہو اہل علم سے درخواست ہے کہ وہ اسکی اصلاح فرمائیں اور دیگر حضرات جو چیز اس میں نفع مند خیال کریں اس سے استفادہ کریں اور دعائے خیر سے موتف کو یاد فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اس حقیر کو ششش کو منظور فرمائے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔ وصلى الله تعالى
على خير خلقه رحمة العالمين وعلى ازواجه واهل بيته
واسحابه واتباعه باحسان الى يوم الدين۔ برحمتك يا ارحم
الراحمين۔

ناچنیر

دعاجو — محمد نافع عفا اللہ عنہ

قریہ محمدی شریف۔ ضلع جھنگ

ڈاک خانہ جامعہ محمدی شریف (پاکستان)

محرم الحرام ۱۴۰۹ھ اگست ۱۹۸۸ء

مراجع ومصادر کتب

برائے سیرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ

۱	کتاب الخراج - الامام ابی یوسف الانصاری	۱۸۲ھ
۲	کتاب الآثار - الامام ابی یوسف الانصاری	۱۸۲ھ
۳	کتاب الآثار - الامام محمد بن عبد اللہ محمد بن الحسن الشیبانی	۱۸۹ھ
۴	کتاب الخراج - یحییٰ بن آدم القرشی	۲۰۳ھ
۵	المصنف - عبد الرزاق (کناظ البکیر الی بکر عبد الرزاق بن ہمام بن نافع الحکمری الصنعانی) (مجلس علمی)	۲۱۱ھ
۶	سیرت لابن ہشام (ابو محمد عبد الملک بن ہشام)	۲۱۳ھ
۷	المسند للحمیدی (الامام ابی بکر عبد اللہ بن الزبیر حمیدی) (مجلس علمی)	۲۱۸ھ
۸	کتاب الاموال - للابی عبید القاسم بن سلام	۲۱۹ھ
۹	السنن لسعید بن منصور (مجلس علمی)	۲۲۲ھ
۱۰	الطبقات البکیرہ لمحمد بن سعد (طبع لیڈن)	۲۲۴ھ
۱۱	المصنف - لابن ابی شیبہ (ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابراہیم بن عثمان بن ابی شیبہ)	۲۳۰ھ
۱۲	نسب قریش - لمصعب الزبیری	۲۳۵ھ
۱۳	تاریخ خلیفہ ابن خنیط - (ابو عمرو) خلیفہ بن خنیط	۲۳۵ھ
۱۴	المسند - الامام احمد بن حنبل الشیبانی (طبع مصر) قدیم	۲۳۶ھ
۱۵	کتاب السنۃ - الامام احمد بن حنبل الشیبانی (طبع مصر)	۲۴۰ھ

۱۶	کتاب الحج - لابی جعفر محمد بن حبیب بن امیہ بغدادی	۲۲۵ هـ
۱۷	المسند للدارمی ابی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن الفضل التیمی سمرقندی الدارمی	۲۵۵ هـ
۱۸	الادب المفرد - لامام محمد بن اسمعیل البخاری	۲۵۶ هـ
۱۹	اصحیح البخاری - لامام محمد بن اسمعیل البخاری (طبع نور محمد دہلی)	۲۵۶ هـ
۲۰	التاریخ الکبیر - لامام محمد بن اسمعیل البخاری	۲۵۶ هـ
۲۱	اصحیح المسلم - لامام مسلم بن حجاج القشیری (طبع نور محمد دہلی)	۲۶۰ هـ
۲۲	اسنن لابن ماجہ - (ابو عبد اللہ محمد بن یزید ماجہ) طبع دہلی	۲۶۳ هـ ۲۶۵ هـ
۲۳	اسنن لابی داؤد سلیمان بن اشعث السجستانی	۲۷۵ هـ
۲۴	شماہل ترمذی - لابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی	۲۷۵ هـ ۲۷۹ هـ
۲۵	المراسل - لابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی	۲۷۵ هـ
۲۶	المناسب الاشراف - لاحمد بن یحییٰ البلاذری	۲۷۷ هـ ۲۷۹ هـ
۲۷	کتاب المعرفۃ والتاریخ - لابی یوسف یعقوب بن سفیان البسوی	۲۷۷ هـ
۲۸	کتاب السنۃ - لابی عبد اللہ محمد بن نصر المروزی	۲۹۲ هـ
۲۹	کتاب قیام لیل و قیام رمضان والوتر لابی عبد اللہ محمد بن نصر المروزی	۲۹۲ هـ
۳۰	المنقح - لابن جارد (لابی محمد عبد اللہ بن علی بن الجارود النسابوری)	۳۰۷ هـ
۳۱	التاریخ - لمحمد بن جریر ابی جعفر الطبری	۳۱۰ هـ
۳۲	کتاب الکفای للشیخ ابی بشر محمد بن احمد بن حماد الدولابی	۳۱۰ هـ
۳۳	اصحیح ابی بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ السلمی نیشاپوری	۳۱۱ هـ
۳۴	کتاب المصاحف - للحافظ ابی بکر عبد اللہ بن ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی	۳۱۶ هـ
۳۵	الاجماع - لابی بکر محمد بن ابراہیم بن المنذر النسابوری	۳۱۸ هـ

٣٦	احكام القرآن - لابی بکر احمد بن علی الرازی البصاص المحضی	٣٤٠
٣٧	الفتنة و وقعة الجبل - للسيف بن عمر الضبی الاسدی	٣٠٠
٣٨	المستدرک للحاکم نیشاپوری (ابو عبد الله محمد بن عبد الله)	٣٠٥
٣٩	حلیة الاولیاء - لابی نعیم احمد بن عبد الله الاصبهانی	٣٣٠
٤٠	ذکر اخبار اصبهان - لابی نعیم احمد بن عبد الله الاصبهانی	٣٣٠
٤١	فضائل الصديق - لابی طالب محمد بن علی العشاری (مكتبة سلفية ملتان مع دیگر	
	رسائل بحوالہ محدث ابی عوانة -	٣٣٦
٤٢	افضل فی الملل والامهار والنحل - لابن حزم الاندلسی (ابو محمد علی بن احمد بن	
	سعيد المعروف ابن حزم الظاهری الاندلسی	٣٥٦
٤٣	اسنن الكبرى - لابی بکر احمد بن حسین البیهقی	٣٥٨
٤٤	الاعتقاد علی مذهب السلف - لابی بکر احمد بن حسین البیهقی	٣٥٨
٤٥	دلائل النبوة - لابی بکر احمد بن حسین البیهقی	٣٥٨
٤٦	التبصیر فی الدین - لابی المظفر الاسفرائینی	٣٤١
٤٧	اصول الشری - لشمس الائمة ابی بکر محمد بن احمد بن ابی سهل الشری	٣٨٣
٤٨	مفردات القرآن - لابی القاسم حسین بن محمد بن المفضل الراغب الاصفهانی	٣٩٠
٤٩	کتاب الاقتصاد فی الاعتقاد - لمحمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزالی الطوسی	٥٠٢
٥٠	کیمیائے سعادت (فارسی) - لمحمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزالی الطوسی	٥٠٥
٥١	کتاب الطائفة - للزمخشري	٥٣٨
٥٢	العواصم من القواصم - لقاضی ابی بکر ابن العربی المالکی	٥٣٣
٥٣	شرح الصیغ الترنذی - لقاضی ابی بکر ابن العربی المالکی	٥٣٣
٥٤	غیة الطالبین (مترجم) - لشیخ کامل ابو محمد عبد القادر بن ابی صالح جنکی دوست	٥٣٣

٥٥١ هـ	البحراني	٥٥
٥٥١ هـ	تهذيب وتلخيص - ابن عساکر لابن بدران عبد القادر	٥٥
٥٩٤ هـ	المنتظم - لابی الفرج ابن الجوزی	٥٦
٦٠٦ هـ	النهاية في غريب الحديث والاثار لمحمد بن محمد المعروف لابن اثير الجوزی	٥٤
٦٠٦ هـ	جامع الاصول من احاديث رسول - (ابو السعادات مبارک بن محمد)	٥٨
٦٢٠ هـ	المغنى - لابی محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامه	٥٩
٦٢٦ هـ	معجم البلدان - لشهاب الدين ابی عبد الله المعروف يا قوت الحموی	٦٠
٦٣٠ هـ	الکامل لابن اثير الجوزی - (ابو الحسن علی بن ابی الکرم)	٦١
	اسد الغابة - ابو الحسن علی بن محمد بن محمد بن عبد الکريم الشيرازي المعروف	٦٢
٦٣٠ هـ	ابن اثير الجوزی	
٦٦٠ هـ	مختار الصحاح - للشيخ محمد بن ابی بکر بن عبد القادر الرازی - طبع مصر - تالیف	٦٣
٦٤١ هـ	تفسير الجامع الاحکام القرآن - لابی عبد الله محمد بن احمد القرطبي المالکي الاندلسي	٦٢
٦٤٦ هـ	تهذيب الاسماء واللغات - محي الدين يحيى بن شرف النوای	٦٥
٦٤٦ هـ	شرح مسلم شريف - محي الدين يحيى بن شرف النوای	٦٦
٦٨١ هـ	التاريخ - لابن خلکان	٦٤
٦٩٢ هـ	ذخائر العقبى - لمحب الطبري	٦٨
٤٢٨ هـ	منهاج السنة - لاحمد بن عبد الحليم احراني الدمشقي الحنبلي المعروف ابی تيمية	٦٩
٤٣٤ هـ	مشکوٰۃ المصابيح - لولی الدين خطيب تبریزی - تالیف	٤٠
٤٣٤ هـ	کتاب التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان رضه - لمحمد بن يحيى بن ابی بکر	٤١
٤٣٨ هـ	الاندلسي	
٤٣٨ هـ	سير اعلام النبلاء - لشمس الدين ابی عبد الله الذهبي	٤٢

٤٣	تذكرة الحفاظ - شمس الدين ابى عبد الله الذهبي	٥٤٣٨
٤٤	ميزان الاعتدال - شمس الدين ابى عبد الله الذهبي	٥٤٣٨
٤٥	المنتقى - شمس الدين ابى عبد الله الذهبي	٥٤٣٨
٤٦	العبر - شمس الدين ابى عبد الله الذهبي	٥٤٣٨
٤٧	دول الاسلام - شمس الدين ابى عبد الله الذهبي	٥٤٣٨
٤٨	ميزان الاعتدال - شمس الدين ابى عبد الله الذهبي	٥٤٣٨
٤٩	تاريخ الاسلام - شمس الدين ابى عبد الله الذهبي	٥٤٣٨
٥٠	اعلام الموقعين - شمس الدين ابى عبد الله محمد بن ابى بكر الحنفى الدمشقى	
	المعروف ابن قيم الجوزية	٥٤٥١
٥١	نصب الراية - الشيخ جمال الدين ابى محمد عبد الله بن يوسف الحنفى	٥٤٥٦
	الزلى - (مجلس علمى)	٥٤٦٢
٥٢	البدایة والنهاية - لابن كثير (رحماد الدين الدمشقى)	٥٤٤٢
٥٣	تفسير القرآن - لابن كثير	٥٤٤٥
٥٤	التاريخ - لابن خلدون (عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحفري - تليف)	٥٤٤٩
٥٥	شرح المقاصد - سعد الدين مسعود بن عمر تفتازانى	٥٤٩١
٥٦	شرح الطحاوية فى عقيدة ائسلفيه - لقاضى صدر الدين على بن على بن محمد بن ابى العز الحنفى	٥٤٩٢
٥٧	تفسير البرهان فى علوم القرآن - لامام بدر الدين محمد بن عبد الله زركشى	٥٤٩٢
٥٨	مجمع الزوائد - لنور الدين الهيئى	٥٨٠٤
٥٩	مشرح المواقف - لسيده شريف على بن محمد البحر جاني	٥٨١٦
٦٠	القاموس - للشيخ محمد بن يعقوب مجد الدين فيروز آبادى	٥٨١٤

٩١	الاصابه - لابن حجر العسقلاني	٨٥٢ هـ
٩٢	فتح الباري شرح بخاري شريف - لابن حجر العسقلاني	٨٥٢ هـ
٩٣	شرح نخبة الفكر - لابن حجر العسقلاني	٨٥٢ هـ
٩٤	تهذيب التهذيب - لابن حجر العسقلاني	٨٥٢ هـ
٩٥	عمدة القاري شرح بخاري - لبد الدين العيني	٨٥٥ هـ
٩٦	سيرة الحلبية - لعل برهان الدين الحلبى	٩٠٠ هـ
٩٧	مقاصد الحسنه - لشمس الدين السخاوى	٩٠٢ هـ
٩٨	المسامره - لجمال الدين بن محمد بن محمد بن شريف القدسى الشافعى	٩٠٩ هـ
٩٩	وفاء الوفاء - للشيخ نور الدين السمرودى	٩١١ هـ
١٠٠	اللائى المصنوعة - لجلال الدين السيوطى	٩١١ هـ
١٠١	در منشور - لجلال الدين السيوطى	٩١١ هـ
١٠٢	ارشاد السارى شرح بخاري شريف - لشهاب الدين احمد البكر بن عبد المالك القسطلانى	٩٢٣ هـ
١٠٣	كتاب اليد اقيت و الجواهر - للشيخ عبد الوهاب الشعرانى - تاليف	٩٢٢ هـ
١٠٤	تاريخ الخميس - لديار البكرى (الشيخ حسين بن محمد بن الحسن)	٩٤٠ هـ
١٠٥	الصواعق المحرقة مع تفسير الجنان - لابن حجر مكي	٩٤٣ هـ ٩٤٥ هـ
١٠٦	كنز العمال - لعل متقى الهندى (طبع اول)	٩٤٥ هـ
١٠٧	مرقاة شرح مشكوة شريف - لملا على بن سلطان القارى	١٠٦٢ هـ
١٠٨	الموضوعات الكبير - لملا على بن سلطان القارى	١٠١٢ هـ
١٠٩	شرح فقه اكبر - لملا على بن سلطان القارى	١٠١٢ هـ
١١٠	مكتوبات امام ربانى - مجد الف ثانى حضرت شيخ احمد سرهندي	١٠٣٢ هـ

۱۱۱	نسيم الرباعين شرح الشفاعة - لشهاب الدين الخفاجي	۱۰۵۸ هـ
۱۱۲	جميع الفوائد - لمحمد بن محمد بن سليمان الفاسي المغربي	۱۰۹۴ هـ
۱۱۳	شرح مواهب اللدنيه - لمحمد بن عبد الباقي الزرقاني المالكي - تاليف	۱۱۱۷ هـ
۱۱۴	قرة عينين في تفضيل اثنين - لشيخ احمد بن ايشاخ عبد الرحيم المعروف شاه	
	دلى الله دلولي	۱۱۷۶ هـ
۱۱۵	ازالة الخفاء - لشيخ احمد بن ايشاخ عبد الرحيم المعروف شاه دلى الله دلولي	۱۱۷۶ هـ
۱۱۶	تحفة اثنا عشرية - از شاه عبد العزيز بن احمد بن عبد الرحيم دلولي	۱۲۳۹ هـ
۱۱۷	النابيه عن طعن امير المؤمنين معاوية رضي الله عنه - از مولانا عبد العزيز دلولي	۱۲۳۹ هـ
۱۱۸	الموضوعات - لمحمد بن علي الشوكاني	۱۲۵۰ هـ
۱۱۹	الفوائد المجموعه - لمحمد بن علي الشوكاني	۱۲۵۰ هـ
۱۲۰	تفسير القرآن - للشوكاني	۱۲۵۰ هـ
۱۲۱	روح المعاني - للسيد محمود آلوسي بغدادى	۱۲۷۰ هـ
۱۲۲	منحة المحبوس في ترتيب مسنده الطيالسي ابى داود - تاليف احمد عبد الرحمن	
	النباه الساعاتى	۱۳۵۱ هـ
۱۲۳	فيص البارى حواشى صحيح بخارى - حضرت مولانا سيد محمد النور شاه	
	كشميري رحه	۱۳۵۲ هـ
۱۲۴	مسند عمر بن الخطاب - لابي يوسف يعقوب بن شيبه بن الصلت (يرى)	
۱۲۵	حديث ثقلين - از مولانا محمد نافع - مؤلف كتاب هذا سن تاليف	۱۳۸۲ هـ
۱۲۶	رحماء بينهم - حصه صدیقی : از مولانا محمد نافع مؤلف كتاب هذا سن تاليف	۱۳۹۱ هـ
۱۲۷	رحماء بينهم - حصه فاروقى : " " " " " "	۱۳۹۶ هـ
۱۲۸	رحماء بينهم - حصه عثمانى : " " " " " "	۱۳۹۸ هـ

۱۲۹	کتاب مسئلہ اقرباء نوازی - از مولانا محمد نافع حسن تالیف	۱۴۰۰ھ
۱۳۰	بنات العرب - " " " " " "	۱۴۰۲ھ
۱۳۱	مجلہ فکر و نظر - از ادارہ تحقیقات اسلامی - اسلام آباد	۱۴۰۵ھ
جولائی - ستمبر ۱۹۸۵ء		

شیعہ کتب سے

مراجع و مصادر برائے سیرۃ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ

۱	کتاب سلیم بن قیس الہلالی الکوفی الشیعی	۹۰ھ
۲	تاریخ یعقوبی - لاحمد بن ابی یعقوب بن جعفر الکاتب العباسی الشیعی	۲۵۶ھ
۳	اخبار الطوال - لاحمد بن داؤد ابی حنیفہ الدینوری الشیعی	۲۵۸ھ
۴	بصائر الدرجات - للشیخ ابی جعفر محمد بن حسن الصفار الشیعی	۲۸۲ھ
۵	قرب الاسناد - لعبد اللہ بن جعفر الحمیری من اصحاب حسن العسکری	۲۹۰ھ
۶	جعفریات محققہ بہ قرب الاسناد - للابی علی محمد بن محمد بن الاشعث	قرن ثالث
	الکوفی	قرن ثالث
۷	تفسیر القمی - لعلی بن ابراہیم القمی کان فی عصر الامام العسکری	۳۰۷ھ
۸	مقاتل الطالبیین - للابی الفرج علی بن حسین بن محمد الاصہبانی متوفی	۳۵۶ھ
	تالیف	۳۱۳ھ

٩	اصول كافي - لمحمد بن يعقوب الكليني الرازي	٣٢٩ هـ
١٠	فروع كافي - " " " "	٣٢٩ هـ
١١	كتاب الروضة من الكافي " " " "	٣٢٩ هـ
١٢	مروج الذهب - لابي الحسن علي بن الحسين بن علي السعدي الشيعي	٣٢٩ هـ
١٣	علل الشرائع - للشيخ صدوق ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى ابن بابويه القمي	٣٨١ هـ
١٤	كتاب معاني الاختيار - للشيخ صدوق ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى ابن بابويه القمي	٣٨١ هـ
١٥	رجال كشي - لابي عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي	قرن بلع
١٦	نجم البلاغة - للسيد الشريف الرضي ابي الحسن محمد بن ابي احمد الحسين	٤٠٢ هـ
١٧	كتاب الشافي موهبته شافي - للسيد مرقضي علم الهدى	٤٠٦ هـ
١٨	كتاب تنزيه الانبياء والائمة - للسيد مرقضي علم الهدى	٤٠٦ هـ
١٩	كتاب الارشاد - للشيخ محمد بن نعمان المفيد (الشيخ المفيد)	٤١٣ هـ
٢٠	الاستبصار - للشيخ ابي جعفر الطوسي (محمد بن حسن)	٤٢٠ هـ
٢١	الامالي - للشيخ ابي جعفر محمد بن حسن شيخ الطائفة الطوسي	٤٢٠ هـ
٢٢	تهذيب الاحكام - للابي جعفر محمد بن حسن الطوسي	٤٢٠ هـ
٢٣	الاحتجاج للطبرسي - للشيخ ابي منصور احمد بن علي الطبرسي	٤٢٨ هـ
٢٤	شرح نجم البلاغة - لابن ابي الحديد ابو حامد عبد الحميد بن بهاء الدين محمد المدايني (الشيخ المقرئ)	٤٥٦ هـ
٢٥	شرح نجم البلاغة - لجمال الدين ميتهم بن علي بن ميثم الجرجاني	٤٤٩ هـ
٢٦	كشف الغم في معرفة الائمة - لعلي بن عيسى اللادبلي - حسن تاليف	٤٨٤ هـ

۲۷	عمدة الطالب في انساب آل أبي طالب - السيد جمال الدين ابن عنبته	هـ ۸۲۸
۲۸	بحار الانوار - محمد باقر بن محمد تقی المجلسی	هـ ۱۱۱۰
۲۹	جلاء العیون - محمد باقر بن محمد تقی المجلسی	هـ ۱۱۱۱
۳۰	سیات القلوب - از ملا محمد باقر بن محمد تقی المجلسی	" "
۳۱	حق ایتقین - از ملا محمد باقر بن محمد تقی المجلسی	" "
۳۲	تفسیر الصافی - محمد بن الرضی الحسن المقلب بالفیض کاشانی (قرن هادی عشر)	هـ ۱۲۹۱
۳۳	الدرة الخفية (شرح منج البلاغة) للشيخ ابراهيم بن حاجي حسين الدبلي	هـ ۱۲۹۱
۳۴	ناسخ التواريخ - از لسان الملك ميرزا محمد تقی وزير اعظم سلطان ناصر الدين	
	قاچار ايران	هـ ۱۲۹۷
۳۵	اخبار مآتم - تالیف محمد حسین بن محمد علی (مطبوعه رامپور) تالیف	هـ ۱۲۸۵
۳۶	فتی الآمال - للشيخ عباس اقبی	هـ ۱۳۵۹
۳۷	سیرت امیر المومنین علیه السلام - از مفتی جعفر حسین الشنعی (آف گوجرانوالہ) - قرن بالغ عشر	

